



तमसो मा ज्योतिर्गमय

SANTINIKETAN  
VISWA BHARATI  
LIBRARY

16.16  
H 225 R

98598





आनन्दाश्रमसंस्कृतग्रन्थावलिः ।



ग्रन्थाङ्कः ८२

हरिदीक्षितकृता ब्रह्मसूत्रवृत्तिः ।



एतत्पुस्तकं

वे० शा० रा० वैद्योपाह्वै रङ्गनाथशास्त्रिभिः  
संशोधितम् ।

तच्च

हरि नारायण आपटे

इत्येतैः

पुण्याख्यपत्तने

आनन्दाश्रममुद्रणालये

आयसाक्षरैर्मुद्रयित्वा

प्रकाशितम् ।



शालिवाहनशकाब्दाः १८३९

ख्रिस्ताब्दाः १९१७

( अस्य सर्वेऽधिकारा राजशासनानुसारेण स्वायत्तीकृताः )

मूल्यमाणकसप्तकाधिकं रूपकद्वयम् ( २७७ )



ॐ तत्सद्ब्रह्मणे नमः ।

# हरिदीक्षितकृतब्रह्मसूत्रवृत्तिः ।

रञ्जौ सर्पवदध्यस्तं यस्मिन्मायामयं जगत् ।  
नृसिंहाख्यं परं ब्रह्म भावयामि तदात्मकः ॥ १ ॥  
शंकरभगवत्पादा विजयन्ते जगति यद्यशोब्जस्य ।  
नाप्यद्यापि कलाऽपि द्वैतान्चार्यैस्त्रिभिस्त्रिविधैः ॥ २ ॥  
परशिवविष्णुविरिञ्चीन्वसिप्रशक्ती पराशरच्यासौ ।  
शुकगौडपादसंज्ञौ वन्दे गोविन्दशंकरौ क्रमशः ॥ ३ ॥  
ओम् नमः श्रीब्रह्मविद्यासंप्रदायकर्तृभ्यो महागुरुभ्यः ।

सह नाववतु । सह नां भुनक्तु । सह वीर्यं करवावहै । तेजश्चि-  
नावधीतमस्तु । मा विद्विपावहै । ओम् शान्तिः । शान्तिः । शान्तिः ।

गुरवे साष्टाङ्गप्रणामान्कुर्यात् । एवं वेदान्तश्रवणसंप्रदायः ।

तत्र वेदान्तशास्त्रं प्रस्थानत्रयात्मकम् । सूत्रभाष्यप्रस्थानमुपनिषद्भाष्यप्रस्थानं गीताभाष्य-  
प्रस्थानं चेति । तत्रेदानीं जिज्ञासूनां सुखबोधाय सूत्रभाष्यसंप्रहः क्रियते । अध्यायचतु-  
ष्टयात्मकस्यास्य शास्त्रस्य ब्रह्मविचारो विषयः । अध्यायास्तु चत्वारः ।

सर्वेषां वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मणि तात्पर्येण पर्यवसानं प्रथमेनाध्यायेन प्रतिपाद्यते ।  
द्वितीयेन संभावितविरोधः परिह्रियते । तृतीयेन विद्यासाधनानां निर्णयः । चतुर्थेनाध्या-  
येन विद्याफलनिर्णय इत्येतेऽध्यायार्थाः । तदुक्तम्—

शास्त्रं ब्रह्मविचाराख्यमध्यायाश्च चतुर्विधाः ।

समन्वयाविरोधौ द्वौ साधनं च फलं तथा ॥ इति ।

तत्रैकैकाध्यायस्य चत्वारश्चत्वारः पादाः । एवं षोडश पादा भवन्ति । तत्र प्रथमाध्या-  
यगतपादार्था उच्यन्ते । स्पष्टब्रह्मलिङ्गयुक्तं वाक्यजातं प्रथमपादे चिन्त्यम् । अस्पष्टब्रह्मलि-  
ङ्गत्वे सत्युपास्यविषयकं वाक्यजातं द्वितीयपादे चिन्त्यम् । तृतीयपादे ज्ञेयब्रह्मविषयं वाक्य-  
जातं चिन्त्यम् । चतुर्थपादे स्वयन्तपदमजापदं चेत्येवमादिसंदिग्धपदजातं चिन्त्यम् ।  
अथ द्वितीयाध्यायगतपादार्था उच्यन्ते । प्रथमपादे सांख्ययोगकाणादस्मृतिभिर्विरोधो वेदा-  
न्तसमन्वयस्य परिहृतः । द्वितीयपादे सांख्यादिमतानां दुष्टत्वं प्रतिपादितम् । तृतीयपादे  
पूर्वभागेण पञ्चमहाभूतश्रुतीनां विरोधः परिहृतः । उत्तरभागेण च जीवश्रुतीनाम् ।  
चतुर्थपादे लिङ्गशरीरश्रुतीनां विरोधः परिहृत इति । तृतीयाध्यायगतपादार्था उच्यन्ते ।

प्रथमपादे जीवस्य परलोकगमनागमने विचार्य वैराग्यं निरूपितम् । द्वितीयपादे पूर्वभागेण त्वंपदार्थः शोधितः । उत्तरभागेण तत्पदार्थः शोधितः । तृतीयपादे सगुणविद्यासु गुणोपसंहारो निरूपितः । चतुर्थपादे निर्गुणज्ञानस्य बहिरङ्गभूतशमदमादिसाधनानि निरूपितानि । चतुर्थाध्यायगतपादार्था उच्यन्ते । प्रथमपादे श्रवणाद्यावृत्त्या निर्गुणमुपासनया सगुणं वा साक्षात्कृत्य जीवतः पुण्यपापलेपविनाशलक्षणा मुक्तिरभिहिता । द्वितीयपादे त्रियमाणस्योक्त्वास्तिप्रकारो निरूपितः । तृतीयपादे मृतस्य सगुणब्रह्मविद उत्तरमार्गोऽभिहितः । चतुर्थपादे पूर्वभागेण निर्गुणब्रह्मविदो विदेहकैवल्यप्राप्तिरभिहिता । उत्तरभागेण सगुणब्रह्मविदो ब्रह्मलोकस्थितिर्निरूपिता । एवं षोडशपादार्थसंग्रहः । अथ संगतिविचारः । शास्त्रसंगतिरध्यायसंगतिः पादसंगतिश्चेति त्रिविधा संगतिः । तद्यथा ईक्षत्यधिकरणे तदैक्षतेति वाक्यं प्रधानपरं ब्रह्मपरं वेति विचार्यते । तस्य विचारस्य ब्रह्मसंबन्धित्वाद्ब्रह्मविचारशास्त्रे संगतिः । वाक्यं ब्रह्मणि तात्पर्यवदिति निर्णयात्समन्वयाध्यायसंगतिः । इक्षणस्य चेतने ब्रह्मण्यमाधारणत्वेन स्पष्टलिङ्गत्वात्प्रथमपादसंगतिः । एवं सर्वेष्वप्यधिकरणेषु यथायोगं संगतित्रयमूहनीयम् । अचान्तरसंगतिस्त्वेकविधा । आक्षेपसंगतिर्दृष्टान्तसंगतिः प्रत्युदाहरणसंगतिः प्रासङ्गिकसंगतिरित्येवमादिः । सेयमवान्तरसंगतिर्व्युत्पन्नेनोहितुं शक्यते । तद्यथा प्रथमाधिकरणस्य ब्रह्मविचारशास्त्रमारम्भणीयमिति सिद्धान्तः । तत्र युक्तिः—ब्रह्मणः संदिग्धत्वादिति । द्वितीयाधिकरणस्य जगज्जन्मादि ब्रह्मलक्षणं न भवतीति पूर्वः पक्षः । तत्र युक्तिः—जन्मादेर्जगन्निष्ठत्वादिति । तदुभयमवलोक्य तयोरक्षेपसंगतिं योजयेत् । संदिग्धत्वाद्ब्रह्म विचार्यमित्येतदयुक्तम् । जन्मादेरन्यनिष्ठत्वेन ब्रह्मणो लक्षणाभावे सति ब्रह्मैव नास्ति कुतरतस्य संदिग्धत्वं विचार्यत्वं वेत्याक्षेपसंगतिः । दृष्टान्तप्रत्युदाहरणसंगती सर्वत्र सुलभे । पूर्वाधिकरणसिद्धान्तवदुत्तराधिकरणपूर्वपक्षे हेतुत्वसाम्यस्योत्तगाधिकरणसिद्धान्ते हेतुशून्यत्ववैलक्षण्यस्य चोत्प्रेक्षितुं शक्यत्वात् । आक्षेपादिसंगतयो यथायोगमुन्नेयाः । तदुक्तम्—

‘पूर्वन्यायस्य सिद्धान्तयुक्तिं वीक्ष्य परे नये ।

पूर्वपक्षोक्तयुक्तिं च तत्राऽऽक्षेपादि योजयेत्’ इति ॥

प्रासङ्गिकसंगतिरुदाह्रियते—पूर्वाधिकरणेऽङ्गुप्रमात्रवाक्यस्य ब्रह्मरूपत्वाद्ऽङ्गुप्रमात्रत्वं ब्रह्मणो मनुष्यप्रहृदयोपक्षं मनुष्याधिकारत्वाच्छास्त्रस्येत्युक्तम् । तत्प्रसङ्गेन देवाधिकारसंगतिरिति । अस्मिच्छास्त्र एकैकमधिकरणं पञ्चावयवम् । विषयः संशयः संगतिः पूर्वपक्षः सिद्धान्तश्चेति पञ्चावयवाः । इत्युदाहारः समाप्तः । अथेदानीं सूत्रार्थो भाष्यानुसारेण संगृह्यते । तत्र शास्त्रस्य प्रथमं सूत्रम्—अथतो ब्रह्मजिज्ञासेति । ‘आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः’ [ बृ० २ । ४ । ५ ] इत्यात्मदर्शनफलमुद्दिश्य तत्साधनत्वेन श्रवणं विधीयते । श्रवणं नाम वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मणि तात्पर्यज्ञानानुकूलो

न्यायादिविचारः । तदेतद्विचारविधायकं वाक्यं विषयः । ब्रह्मविचारात्मकन्यायनिर्णयात्मकं वेदान्तशास्त्रमनारम्भणीयमारम्भणीयं वेति संशयः । सर्वत्र पूर्वोत्तरपक्षयुक्तिद्वयं संशयबीजं द्रष्टव्यम् । तत्र वेदान्तशास्त्रमनारम्भणीयमिति तावत्प्राप्तम् । विषयप्रयोजनभावात् । तथा हि—संदिग्धं हि विचारस्य विषयो भवति । ‘संदिग्धेऽर्थे न्यायः प्रवर्तते’ इति न्यायात् । ब्रह्मत्व संदिग्धम् । तत्किं ब्रह्माकारेण संदिह्यते जीवात्माकारेण वा । नाऽऽद्यः । ‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ [ तै० २।१।१ ] इत्यादिभिर्ब्रह्मस्वरूपस्य निश्चितत्वात् । न द्वितीयः । अहंप्रत्ययेनाऽऽत्माकारस्यापि निश्चयात् । न च ‘तत्त्वमसि’ [ छा० ६।८।७ ] ‘अयमात्मा ब्रह्म’ ( वृ० २।५।१९ ) इत्यादिवाक्यैरैक्यप्रतिभासनादहंप्रत्ययेन च भेदप्रतिभासनासंदेह इति वाच्यम् । अबाधिताहंप्रत्ययविरोधेनैक्यश्रुतेरुपचरितार्थत्वात् । न चाध्यस्तात्मविषयत्वेन भ्रान्तोऽहंप्रत्यय इति वाच्यम् । स्वयंप्रकाशे ब्रह्मणि कर्तृत्वाद्यध्यासासंभवात् । तस्मान्न विषयः संभवति । नापि प्रयोजनं पश्यामः । उक्तप्रकारेण ब्रह्मात्मैक्यज्ञाने जातेऽपि मुक्तेरदर्शनात् । तस्माद्ब्रह्मविचारात्मकं शास्त्रमनारम्भणीयमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—वेदान्तशास्त्रमारम्भणीयम् । विषयप्रयोजनसद्भावात् । श्रुत्यहंप्रत्यययोर्विरोधेन ब्रह्मणि संदेहात् । न च श्रुतेरुपचरितार्थत्वम् । उपक्रमादितात्पर्यालङ्घनसहकृतानेकवाक्यानामुपचरितार्थस्य वक्तुमशक्यत्वात् । अहंप्रत्ययस्य तु मनुष्योऽहमित्यादौ परैरपि भ्रमवाङ्गीकारात् । कर्तृत्वाद्यंशोऽपि श्रुतिबलाद्भ्रमत्वमास्थेयमिति नाध्यासानुपपत्तिः । न च स्वयंप्रकाशे ब्रह्मण्यध्यासासंभव इति वाच्यम् । अनाद्यविद्यावशात्स्वयंप्रकाशेऽप्यध्यासस्यानुभवसिद्धतया स्वरूपज्ञानस्याविरोधकल्पनात् । दृष्टानुसारित्वात्कल्पनायाः । न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम । न चैवमविद्यानिवृत्त्यनुपपत्तावनिर्मोक्षप्रसङ्गः । श्रवणमननानिदिध्यासनादिक्रमेण ब्रह्मसाक्षात्कारे सत्यविद्यानिवृत्तिसंभवात् । तथाच श्रुतिः—‘ तरति शोकमात्मवित् ’ [ छा० ७।१।३ ] ‘ यो वेद निहितं गुहायाम् ’ [ तै० २।१।१ ] ‘ सोऽविद्याप्रान्थि विकिरन्तीह सौम्य ’ [ मुण्ड० २।१।१० ] इत्यादि । स्मृतिश्च—

‘ विभेदजनकेऽज्ञाने नाशमाल्यन्तिकं गते ।

आत्मनो ब्रह्मणो भेदमसन्तं कः करिष्यति ’ ॥ इत्यादि ।

तस्माद्विषयप्रयोजनसद्भावाच्छास्त्रमारम्भणीयमिति । इदं भाष्यं भामतीनिबन्धानुसारेणोक्तम् । तथा हि युष्मदस्मत्प्रत्ययगोचरयोर्विषयविषयिणोस्तमः प्रकाशवद्विरुद्धस्वभावयोरितरेतरभावानुपपत्तौ सिद्धायां तद्धर्मणामपि सुतरामितरेतरभावानुपपत्तिरित्यतोऽस्मत्प्रत्ययगोचरे विषयिणि चिदात्मके युष्मत्प्रत्ययगोचरस्य विषयस्य तद्धर्मणां चाध्यासस्तद्विपर्ययेण विषयिणस्तद्धर्मणां च विषयेऽध्यासो मिथ्येति भवितुं युक्तम् । तथाऽप्यन्योन्यस्मिन्नन्योन्या-



त्मकतामन्योन्यधर्माश्चाध्यस्येतेतराविवेकेनात्यन्तविविक्तयोर्धर्मधर्मिणांमिथ्याज्ञानमिभितः स-  
 ल्यान्ते मिथुनीकृत्याहमिदं ममेति नैसर्गिकोऽयं लोकव्यवहार इतिभाष्यम् । आहुरत्र वाच-  
 स्पतिमिश्राः—अथ यदसंदिग्धमप्रयोजनं च न तत्प्रेक्षावत्प्रतिपित्सागोचरः । यथा  
 समनस्केन्द्रियसंनिक्लृष्टः स्फीतालोकमध्यवर्ती घटः करटदन्तो वा तथा चेदं ब्रह्मेति  
 व्यापकविरुद्धोपलब्धिः । अस्यार्थमाह कल्पतरुः—जिज्ञास्यत्वव्यापके संदेहप्रयोजने तद्विरुद्धे  
 चासंदिग्धत्वनिष्प्रयोजनत्वे तयोरुपलब्धिः । ततश्च व्यापकाभावे व्याप्यजिज्ञास्यत्वाभाव  
 इत्यर्थः । अत्र प्रयोगः—सुमुक्षुण्ण ब्रह्म न विचार्यम् । तं प्रत्यसंदिग्धत्वात्तथाविधकुम्भवत् ।  
 तथाऽप्रयोजनत्वात्काकदन्तवदिति । इत्यादिनोपचरितार्था एवोपनिषद इति युक्तमुत्पस्याम इत्य-  
 न्तेन ग्रन्थेनासंदिग्धत्वनिष्प्रयोजनत्वे आशङ्क्य परिहरति—युष्मदस्मत्प्रत्ययगोचरयोरिति ।  
 अत्र युष्मदित्यादिर्मिथ्या भवितुं युक्तमित्यन्तः शङ्काग्रन्थः । तथाऽपीत्यादिः परिहारग्रन्थ  
 इत्यादिरिस्तरो भामत्यां द्रष्टव्यः । ननु श्रवणं विधीयत इत्यनुपपन्नम् । अधीतसाङ्गस्वाध्या-  
 यस्य विदितपदपदार्थसंगतः ‘ सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ’ [ तै० २ । १ । १ ] इत्यादि-  
 वाक्यं ब्रह्मणा विधिं विनैव ज्ञातत्वात् । नन्वापातप्रतिपत्तिः साऽवधारणात्मकं ज्ञानं  
 त्वध्ययनमात्रान्न प्राप्यत इति चेन्न । तस्याविद्यानिवृत्तौ नित्यप्राप्तत्वेन विध्यनर्हत्वात् । न  
 चात एव विचारः श्रवणशब्देन विवक्षित इति वाच्यं विधौ लक्षणापत्तेरिति चेत् ।  
 अत्राऽऽहुः ‘ न वा अरे प्रत्युः कामय पतिः प्रियो भवति ’ इत्यादिना ‘ आत्मनस्तु  
 कामाय सर्वं प्रियं भवति ’ [ बृ० २ । ४ । ५ ] इत्यन्तेनाऽऽत्मन एव निरतिशयमु-  
 खरूपत्वेन परमपुरुषार्थत्वमुक्त्वा ‘ आत्मनि विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातम् ’ । ‘ एतावदरे  
 खत्वमृतत्वम् ’ [ बृ० ४ । ५ । १९ ] इत्युपसंहारादात्मज्ञानमेव तत्प्राप्त्युपाय इति  
 निश्चीयते । तथा च तादृशमत्मज्ञानं द्रष्टव्य इत्यनूद्य तत्साधनाकाङ्क्षायां श्रोतव्य  
 इत्यादिना साधनविधिरिति निश्चिते शाब्दज्ञानेऽसाधारणकारणतया विचार एव लक्षणया  
 विधेयोऽवगम्यते । ‘ तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि ’ [ बृ० ३ । ९ । २६ ]  
 ‘ नावेदविन्मनुते तं बृहन्तम् ’ इत्यादिश्रुत्योपनिषन्मात्रवेद्ये ब्रह्मणि मानान्तराभावात् ।  
 द्रष्टव्य इत्यत्र दर्शनसाधनाकाङ्क्षायां वेदान्तवाक्यमेव तत्साधनम् । तच्चाविचारितं न  
 निश्चयायालमिति मनननिदिध्यासनसहकृतं विचारितवेदान्तवाक्यमात्मसाक्षात्कारहेतुरित्ययमर्थः  
 संपद्यते । न च विधौ लक्षणा काप्यदृष्टचरीति वाच्यम् । ‘ अर्धमन्तर्वेद्यर्धं बहिर्वेदि ’  
 इत्यत्र देशविशेषलक्षणाया ‘ जातपुत्रः कृष्णकेशोऽग्नीनादधीत ’ इत्यत्र वयोविशेषलक्षणायाः  
 ‘ यावतोऽध्वम्प्रतिगृहीयात् ’ इत्यत्र णिजर्थलक्षणायाः ‘ सोमेन यजेत ’ इत्यत्र मत्वर्थ-  
 लक्षणायाश्च बहुलमुपलब्धेः । तस्माल्लक्षणया विचारविधिर्युक्तः । ननु विचारोऽपि विचार्य-  
 निर्णयहेतुत्वेन लोकासिद्ध इति कथं विधेय इति चेन्न । अपूर्वविध्यसंभवेऽपि नियमविधेरव-  
 काशात् । तथाहि—तिस्रः खलु विधेर्विधाः । अपूर्वविधिर्विधिमविधिः परिसंख्याविधि-  
 क्षेति । तत्र कालत्रयेऽपि मानान्तराप्राप्तस्य प्राप्तिफलकोऽपर्वविधिः । यथा ‘ त्रीहीन्प्रोक्षति ’

इति । अत्र विधिव्यतिरेकेण प्रोक्षणं केनापि प्रमाणेन न प्राप्तम् । पक्षप्राप्तस्याप्राप्तांशपरि-  
 पूर्णफलको नियमविधिः । यथा ' ब्रीहीनवहन्ति ' इति । अत्र विध्यभावे पुरोडाशप्र-  
 कृतिद्रव्याणां तण्डुलनिष्पत्याक्षेपादेवावहननं प्राप्यत इति नापूर्वविधिः किंत्वाक्षेपान्नखवि-  
 दलनमपि प्राप्नुयादिति तदानीमप्यवहननप्राप्त्यर्थः । द्वयोरेकत्र नित्यप्राप्तावितरनिवृत्तिफ-  
 लकः परिसंख्याविधिः । यथा ' इमामगृभ्णन्रशनामृतस्येत्यश्वाभिधानीमादत्ते ' इति ।  
 अत्र लिङ्गादेव मन्त्रो रशनाग्रहणे नित्यं प्राप्नोतीति नापूर्वनियमविधी किं तु लिङ्गाविशे-  
 पादश्वाभिधान्यामिव गर्दभाभिधान्यामपि मन्त्रः प्राप्नुयादिति तन्निवृत्त्यर्थः । एवं चात्रावह-  
 न्तिवच्छ्रोतव्य इति नियमविधिः । न च व्यावर्त्यभावः । भिन्नात्मविचारस्य व्यावर्त्यत्वात् ।  
 न च तस्य मोक्षसाधनज्ञाने प्राप्यभाव इति वाच्यम् । ' द्वा सुपर्णा ' [ श्वे० ४ । ६ ]  
 ' द्वे ब्रह्मणी वेदितव्ये ' [ मैत्र्यु० ६ । २२ ] इत्यादिवाक्यादापातप्रतिपत्तिदशायां  
 तस्यापि प्राप्तिर्भवत्वात् । न च वस्तुतः साधनान्तरप्राप्तावेव नियमविधिः । अपूर्वायत्रीहिषु  
 नखविदलनस्याप्यप्राप्तेर्नियमो न स्यात् । कथंचित्तण्डुलीभावमात्रे तत्प्राप्त्या नियमेऽत्राप्या-  
 त्मज्ञानत्वेन भिन्नात्मविचारप्राप्त्याऽद्वितीयात्मविचारनियमविधिरस्तु । इहाऽऽत्मशब्दस्य ' इदं  
 सर्वं यदयमात्मा ' [ बृ० ४ । ९ । ७ ] । ' आत्मनि विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातम् ' इत्यादिप्रकरणपर्यालोचनयाऽद्वितीयात्मपरत्वात् । समन्वयसूत्रे भगवत्पादैः श्रोतव्य इत्यत्राऽऽ-  
 त्मज्ञानविधिर्निराकृतो न तु ज्ञानोद्देशेन विचारविधिरिति न तद्विरोधोऽपीति ज्ञेयम् ।  
 तस्माद्विचारविधौ न किंचिद्वाधकमिति । एवं स्थिते श्रवणविधेरपेक्षिताधिकारीविषयफलान्या-  
 गमिकान्यपि न्यायेन निर्णेतुमिदं सूत्रम्—

### अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ॥ १ ॥

अत्र सूत्रेऽनुवादपरिहाराय शास्त्रे पुरुषप्रवृत्तिसिद्धये च कर्तव्येतिपदमध्याहर्तव्यम् ।  
 जिज्ञासापदेन विचारो लक्षणीयः । अथशब्देन च साधनचतुष्टयानन्तर्याभिधानम् । साधन-  
 चतुष्टयं च नित्यानित्यवस्तुविवेक इहामुत्रार्थभोगविरागः शमादिसंपत्तिर्मुमुक्षुत्वं चेति ।  
 यद्यपि मुमुक्षायां सत्यां विचारप्रवृत्तौ न विलम्बस्तथाऽपि विवेकादीनां मुमुक्षासाधनत्वे-  
 नोपयोगः । कर्तृत्वभोक्तृत्वादेरध्यस्तत्वमतःशब्देन सूच्यते । तेन ज्ञानेन बन्धनिवृत्तिलक्षणो  
 मोक्षः सिध्यति । तथा च साधनचतुष्टयसंपन्नेन यतो बन्धस्याध्यस्तत्वमतो बन्धनिवृत्तये  
 मोक्षसाधनब्रह्मज्ञानाय वेदान्तवाक्यविचारः कर्तव्य इति सूत्रार्थः संपद्यते । अध्यासस्तु  
 स्मृतिरूपः परत्र पूर्वदृष्टावभास इति । अत्र परत्रावभास इत्येव लक्षणम् । शिष्टपदद्वयं  
 तदुपपादनार्थम् । तथा हि—अवभासत इत्यवभासो रजताद्यर्थः । तस्यायोग्यमधिकरणं  
 परत्रपदार्थः । अधिकरणस्यायोग्यत्वमारोप्यात्यन्ताभाववत्त्वम् । तथा चैकावच्छेदेन स्वसं-  
 सृज्यमाने स्वात्यन्ताभाववत्यधिकरणेऽवभास्यत्वमध्यस्तत्वमित्यर्थः । संयोगेऽतिव्याप्तिवारणा-  
 थैकावच्छेदेनेति । संयोगस्य स्वसंसृज्यमाने वृक्षे स्वात्यन्ताभाववत्यवभास्यत्वेऽपि स्वस्वात्य-

न्ताभावयोर्भूलाप्रावच्छेदेन भेदानातिव्याप्तिः । पूर्वं स्वाभाववति भूतले पश्चादानीतो घटो भातीति घटऽतिव्याप्तिवारणाय स्वससृज्यमानेति । अध्यासोऽविद्येत्यनर्थान्तरम् । अध्यासस्य दुर्निरूपत्वमलंकारायेति विद्यारण्यपादा आहुः । अध्यासस्य मिध्यात्वे ‘ मायामात्रमिदं द्वैतम् ’ [ गौड० १।१७ ] ‘ अनृतेन हि प्रत्यूढाः । ’ [ छा० ८ । ३ । २ ] ‘ नीहारेण प्रावृताः ’ इत्याद्याः श्रुतयः ‘ अज्ञानेनाऽऽवृतं ज्ञानम् ’ [ भ० गी० ५।१५ ] इत्याद्याः स्मृतयश्च महतामनुभवश्च प्रमाणम् । किं चाध्यासस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वं श्रुतिसिद्धम् । श्रुतयस्तु—‘ तमेव विदित्वाऽति मृत्युमति ’ । मृत्युमाविद्यामित्यर्थः । ‘ तस्याभिध्यानाद्यो-जनात्तत्त्वभावाद्भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः । ’ [ श्वेता० १ । १० ] ‘ तरत्यविद्यां वितताम् ’ । ‘ अविद्यायाः परं पारं तारयसीति ’ [ प्रश्नो० ६ । ८ ] इत्याद्याः ।

‘ दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया ।

मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते [ भ० गी० ७ । १४ ] ॥

‘ ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः ।

तेषामादित्यवज्ज्ञानं प्रकाशयति तत्परम् ’ [ भ० गी० ९ । १६ ] ॥

इत्यादिस्मृतिषु प्रसिद्धम् । श्रुतार्थापत्तिश्च—जीवस्य ब्रह्मज्ञानाद्ब्रह्मभावः श्रूयमाणस्तत्प्रतिबन्धकाज्ञाननिवृत्तिमन्तरेण नोपपद्यत इति । सत्यस्य बन्धस्य प्रमाणसहस्रेणाप्यनिवर्त्यत्वान्मिध्यात्वम् । भेदवादिदर्शनं तु व्यावहारिकार्थप्रतिपादकमेव न परमार्थप्रतिपादकमिति दिक् ॥ १ ॥ ( १ )

यस्य ब्रह्मणो जिज्ञासा कर्तव्येत्युक्तं तस्य किं लक्षणमित्याकाङ्क्षायां तदलक्षणार्थं सूत्रम्—

**जन्माद्यस्य यतः ॥ २ ॥ ( २ )**

‘ यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते । येन जातानि जीवन्ति । यत्प्रयन्यभिसंविशन्ति । तद्विजिज्ञासस्व । तद्ब्रह्मेति ’ । [ तै० ३ । १ । १ ] ‘ सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म [ तै० २ । १ । १ ] इतिवाक्यद्वयं विषयः । तत्र श्रूयमाणं ब्रह्मलक्षणं न घटते घटते वेति संशयः । न घटते । तथा हि— किं जन्मादिकं तदलक्षणं सत्यादिकं वा । नाऽऽद्यः । तस्य जगन्निष्ठत्वेन ब्रह्मसंबन्धाभावात् । न द्वितीयः । लोकप्रसिद्धसत्यज्ञानादिस्वीकारे भिन्नार्थत्वादखण्डब्रह्मासिद्धेः । अप्रसिद्धस्य सत्यादेर्लक्षणत्वानुपपत्तेश्च । तस्मात्तदस्थलक्षणं स्वरूपलक्षणं वा न घटत इति पूर्वः पक्षः । अत्रोच्यते—जन्मोत्पत्तिरादिरस्येति तद्गुणसं-विज्ञानो बहुव्रीहिः । जन्मस्थितिभङ्गं समासार्थः । पूर्वसूत्राद्ब्रह्मपदमनुवर्तते । तच्छब्दश्चाध्याहार्यः । तेनास्य प्रपञ्चस्य यतः सकाशाज्जन्मादि भवति तद्ब्रह्मेति सूत्रार्थः । यदुक्तं जन्मादिकं प्रपञ्चनिष्ठं व्यधिकरणत्वान्न ब्रह्मलक्षणम् । तदसारं जन्मादेरन्यनिष्ठत्वेऽपि । तत्कारणत्वं ब्रह्मणि कल्पितं तदस्थलक्षणं भविष्यति । कल्पितप्रपञ्चप्रतियोगिककारणत्वस्य ब्रह्मणि

कल्पितत्वेन ब्रह्मस्वरूपत्वाभावात् । स्वरूपभिन्नत्वे सति व्यावर्तकत्वं तटस्थत्वम् । यो भुजङ्गः सा सर्गितिचञ्जगज्जन्मादिकारणं तद्ब्रह्मेति कल्पितेनापि लक्षणेनोपलक्षयितुं शक्यत्वात् । यद्यप्यव्यभिचाराज्जन्मादिकारणत्वं प्रत्येकमपि लक्षणं संभवति तथाऽपि जन्मकारणत्वमात्रं निमित्तकारणेऽप्यस्ताप्युपादानकारणप्राप्तये लयग्रहणम् । न हि निमित्तकारणे कार्यलयः संभवति । न च तावतैवोपादानत्वलाभादुत्पत्तिस्थितिग्रहणं व्यर्थमिति वाच्यम् । उत्पत्तिस्थित्योरन्य एवाधिष्ठाता स्यात् । कुम्भकार इव कुम्भोत्पत्तौ राजेव राज्यस्थेऽस्मीति मा शङ्करीरित्युत्पत्तिस्थितिग्रहणेन ब्रह्मैवाभिन्ननिमित्तोपादानमिति प्रतिपत्तये तदुभयग्रहणात् । अत्र जगज्जन्मादिकारणं सगुणं ब्रह्मैव । अस्य जगतो नामरूपाभ्यां व्याकृतस्यानेककर्तृभोक्तृसंयुक्तस्य प्रतिनियतदेशकालनिमित्तक्रियाफलाश्रयस्य मनसाऽप्यचिन्त्यरचनारूपस्य जन्मस्थितिभङ्गं यतः सर्वज्ञात्सर्वशक्तेः कारणाद्भवति तद्ब्रह्मेति वाक्यशेष इति भाष्यात् । स्वरूपलक्षणं तु ' सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ' [ तै० २।१।१ ] इतिवाक्यप्रतिपादितं सत्यादिस्वरूपत्वम् । ननु सत्यत्वाद्ब्रह्मणः सकाशाद्भेदे स्वरूपलक्षणत्वं न स्यादभेदे वाक्यार्थासिद्धिः । गुणप्रधानभावापन्नपदार्थसंसर्गो हि सर्वत्र वाक्यार्थः । नचाभेदे तत्संभव इति चेन्न । यत्र पदार्थः प्रमितस्तत्र संसर्गो वाक्यार्थः । यत्र पदार्थप्रमितिपरः पदसंदर्भस्तत्राखण्ड एव वाक्यार्थः । यथाऽस्मिञ्ज्योतिर्मण्डले कश्चन्द्र इति प्रश्ने प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इति वाक्यमखण्डचन्द्रस्वरूपप्रतिपत्तिपरम् । न च प्रकृष्टप्रकाशवैशिष्ट्यं वाक्यप्रमेयम् । मानान्तरासिद्धत्वात् । नापि चन्द्रत्ववैशिष्ट्यम् । एकव्यक्तितया चन्द्रत्वजातेरभावात् । न च चन्द्रशब्दवाच्यत्ववैशिष्ट्यम् । तस्यापृष्टत्वात् । स्वरूपमात्रप्रश्ने तस्याभिधानानौचित्यात् । किं च लक्षणवाक्ये न पदार्थसंसर्गपरत्वानियमः । तथाहि कीदृशं ब्रह्मेति बुभुत्सायां सत्यादिभिश्चतुर्भिः पदैस्तत्स्वरूपमुच्यते । तानि च पदानि समानाधिकरणत्वाद्विशेषणविशेष्यरूपाणि । तत्र वेद्यतया विवक्षितत्वात्प्रधानं ब्रह्म विशेष्यम् । सत्यादिपदानि स्वार्थविपरितीभ्यस्तद्ब्रह्म व्यावर्तयन्ति । नन्वेकमेव ब्रह्म तस्य व्यावर्त्याभावात्सत्यादिविशेषणानि व्यर्थानीति चेन्न । तेषां लक्षणरूपविशेषणत्वेन व्यावर्त्यसद्भावात् । सजातीयमात्राद्ब्रह्मवर्तकं विशेषणं विजातीयाद्ब्रह्मवर्तकं लक्षणमिति तयोर्विवेकः । तथा चासत्यजडपरिच्छिन्नेभ्यो व्यावृत्तये सत्यादिपदानि भविष्यन्ति । एवमानन्दपदमपि दुःखव्यावृत्तये । अवकाशरूपमाकाशमित्येतस्मिँल्लक्षणे सजातीयस्याऽऽकाशान्तरस्य व्यावर्त्यस्याभावेऽपि विजातीयानि मूर्तद्रव्याणि यथा व्यावर्त्यन्त तद्वत् । यद्वस्तु कदाऽपि न व्यभिचरति तत्सत्यमित्युच्यते । यथा सर्पस्याधिष्ठानभृता रज्जुः । यस्य तु व्यभिचारोऽस्ति तददृत्तम् । यथा रज्ज्वां प्रतीतः सर्पः । तथा सर्वजगदधिष्ठानभूतं ब्रह्म मुक्तावपि व्यभिचाराभावात्सत्यम् । ज्ञानवाध्यत्वेन मुक्तौ व्यभिचरितत्वाज्जगददृत्तम् । ननु ' वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम् ' [ छा० ६ । १ । ४ ] इति श्रुतेर्ब्रह्म जडं

भवितुमर्हति मृत्तिकावदित्याशङ्क्य ज्ञानमित्युच्यते । व्यावहारिकसत्यत्वेन मृत्तिकाया जडत्वं ब्रह्म तु परमार्थिकसत्यत्वाच्चिद्रूपमित्यमिप्रायः । ब्रह्म परिच्छिन्नं भवितुमर्हति घटज्ञानवदित्याशङ्क्यानन्तमित्युच्यते । ज्ञायते स्फोर्यते घटादिकमनेनेति व्युत्पत्त्या घटस्फुरणयोः संबन्धजनको वृत्तिविशेषो लोके ज्ञानशब्दार्थः । तस्माद्युक्तं तस्य ज्ञानस्य परिच्छिन्नत्वम् । इह तु ज्ञप्तिज्ञानमिति व्युत्पत्त्या स्फुरणमेवोच्यते तस्य ब्रह्मरूपस्य स्फुरणस्यानन्तत्वं युक्तमेव । तदेवं सत्या[दि]शब्दैर्मिथ्यात्वजाड्यपरिच्छेदेभ्यो यद्ब्रह्मावतितं तद्ब्रह्मेति वाक्यार्थः संपद्यते । ननु विशिष्टवाचकैः सत्यादिपदैः कथमखण्डबोध इति चेत् । लक्षणयेति गृहाण । उक्तं च कल्पतरौ—उपायस्तु वैशिष्ट्यमखण्डचन्द्रप्रतिपत्तौ । तच्चाविरोधाच्चन्द्रे न बाध्यते सत्यादिवाक्ये तु सत्यादिपदैर्वैशिष्ट्यमभेदश्रुतिसहस्राद्बाध्यत इति । किं च सत्यादिपदानामनृतादिव्यावर्त्यसद्भावादपर्यायत्वम् । तदुक्तम्—‘ अविशिष्टमपर्यायानेकशब्दप्रकाशितम् । एकं वेदान्तनिष्णाता अखण्डं प्रतिपोदिरे ’ इति । शिवविष्णुकारणवादस्वीश्वरकारणवादेन गतार्थत्वादाप्रहमूलक एव । विस्तरस्वाकरादवगन्तव्यः ॥ २ ॥ ( २ )

जगत्कारणत्वेन सर्वज्ञं ब्रह्मेत्युपक्षिप्तं तदेव द्रढयन्नाह—

### शास्त्रयोनित्वात् ॥ ३ ॥ ( ३ )

जगत्कारणत्वेनोक्तमार्थिकं सर्वज्ञत्वं हेत्वन्तरेण समर्थयति । ‘ अस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतद्यद्यवेदा यजुर्वेदः सामवेदः ’ [ बृ० २ । ४ । १० ] इति वाक्यं विषयः । यद्यवेदादिकं तदेतस्य महतो भूतस्य नित्यसिद्धस्येश्वरस्य निःश्वास इवायनेन जातमित्यर्थः । ब्रह्म वेदं न करोति करोति वेति संदेहः । न करोतीति पूर्वपक्षः । वेदस्य नित्यत्वात् । ‘ वाचा विरूपनित्यया ’ इत्यास्मिन्मन्त्रे विरूपेति देवतां संबोध्य नित्यया वाचा स्तुतिं प्रेरयेति प्रार्थ्यते । नित्या वाग्दे एव । ‘ अनादिनिधना नित्या वागुत्सृष्टा स्वयंभुवा । आदौ वेदमयी दिव्या यतः सर्वाः प्रवृत्तयः ’ इति श्रुतिस्मृतिभ्याम् । अतो ब्रह्म न वेदस्य कर्तृ । तस्मान्न सर्वकारणत्वं ब्रह्मण इति प्राप्ते ब्रूमः । ब्रह्म वेदस्य कर्तृ भवितुमर्हति । निःश्वसितन्यायेन ब्रह्मणः सकाशादप्रयत्नेन वेदोत्पत्तिश्रवणात् । ‘ तस्माद्यज्ञात्सर्वहुत ऋचः सामानि जज्ञिरे ’ इति श्रुत्यन्तराच्च । सर्वहुतः सर्वैर्यज्ञैर्हूयमानाद्यज्ञशब्दवाच्यादीश्वराद्यगादीनि जातानीत्यर्थः । तस्माद्ब्रह्म वेदस्य कर्तृ । न चैवं वेदस्य पौरुषेयत्वापत्तिः । पूर्वपूर्वानुपूर्वीसजातीयानुपूर्वीकत्वेनानादित्वादिपौरुषेयत्वात् । ‘ धाता यथापूर्वमकल्पयत् ’ [ म०ना० ५ । ७ ] इति श्रुत्या पूर्वकल्पानुपूर्वीसजातीयानुपूर्वीकवेदराशेरुत्पत्त्यवगमात् । अत एव सजातीयानादितया प्रवाहरूपेण वेदानां नित्यता । वास्तवमित्यत्वं तु न कस्याप्यस्ति । अद्वैतश्रुतेः । तस्मात्सर्वजगद्ब्रह्मवस्थावभासकस्य वेदस्य कर्तृत्वाद्ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वं सिद्धम् । अस्य सूत्रस्य द्वितीयं वर्णकम्—‘ तं त्रौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि ’ [ बृ० ३ । १ । २६ ] इति शाकल्यं

प्रति याज्ञवल्क्येनोक्ते वाक्ये परब्रह्मरूपस्य पुरुषस्योपनिषद्वेद्यत्वं प्रतीयते । तद्वाक्यं विषयः । तत्र ब्रह्मणः प्रत्यक्षादिप्रमाणगम्यत्वमस्ति न वेति संशयः । पूर्वपक्षस्तु—अङ्कुरादिकं सकर्तृकं कार्यत्वाद्वदित्यनुमानमपि ब्रह्मण्यङ्गीकर्तव्यमितिप्राप्ते ब्रूमः । ब्रह्म मानान्तरवेद्यं न भवति । कुतः । शास्त्रयोनित्वात् । शास्त्रं वेदो योनिः प्रमाणं यस्य तथात्वादित्यर्थः । 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' [ बृ० ३ । ९ । २६ ] इति श्रुत्या समर्थाधिकारविहित-तद्धितेनोपनिषत्वेवाधिगत इति प्रतीतिः । 'नावेदविन्मनुते तं बृहन्तम्' इति श्रुत्या स्पष्टं मानान्तरनिषेधाच्च ब्रह्मण उपनिषन्मात्रवेद्यत्वम् । भाष्यकारैर्जन्मादिसूत्रे श्रुत्यादयोऽनुभवाद-यश्च यथासंभवमिह प्रमाणमित्यन्यमेयत्वमङ्गीकृतमिति चेद्वाद्वम् । प्रथमतः श्रुत्यैव प्रमिते ब्रह्मणि पश्चादनुवादरूपेणानुमानानुभवयोरङ्गीकारात् । अत्रानुमानादि प्रमाणं श्रुत्यनुग्राहकतयै-वोपयुज्यते न स्वातन्त्र्येण । ननु ' यतो वाचो निवर्तन्ते ' [ तै० २ । ४ । १ ] इति श्रुतेर्वेदेवद्यत्वमपि कथमिति चेन्न । वेदान्तजन्यवृत्तिविषयत्वेन शास्त्रयोनित्वं चैतन्याविषय-त्वेनाप्रम्येत्वमित्युभयश्रुत्युपपत्तेरिति दिक् ॥ ३ ॥ ( ३ )

### तत्तु समन्वयात् ॥ ४ ॥ ( ४ )

पूर्वसूत्रे द्वितीयवर्णके शास्त्रप्रमाणकत्वमुक्तं तदत्राऽऽक्षिप्य समाधीयते । वेदान्ताः किं कर्मशेषभूतकर्तृप्रतिपादका उत नित्यशुद्धबुद्धोदासीनब्रह्मप्रतिपादका इति संशये जीवप्रति-पादकाः सर्वे कर्माङ्गकर्तृप्रतिपादनपराः । ब्रह्मप्रतिपादकाश्च देवताप्रकाशनपराः सृष्टिप्रति-पादकाः साधनपरा इति । तथा सत्यनुष्ठानोपयोगितया वेदान्तानां सप्रयोजनत्वं भविष्यत्य-न्यथा निष्प्रयोजनत्वं स्यादिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु तत्तु समन्वयात् । तुशब्दः पूर्वपक्षनि-रासार्थः । तच्छब्देन वेदान्तेषु ब्रह्मैव प्राधान्येन प्रतिपाद्यत इति प्रतिपाद्यते । कुतः । समन्वयात् । सम्यगन्वयः समन्वयः । अन्वयस्य सम्यक्त्वं तात्पर्यवत्त्वम् । वेदान्ता न कर्त्रादिप्रतिपादकाः । भिन्नप्रकरणस्थत्वात् । नोपासनाविधिशेषाः । ' तत्त्वमसि ' [ छा० ६ । ८ । ७ ] इत्यादेरुपासनाविधिरहितस्यैव बहुलमुपलब्धेः । स्वरूपज्ञानादपि नायं सर्प इतिवदनर्थनिवृत्तिप्रयोजनसंभवेन कथंचिद्विशेषकल्पनायोगात् । न च कार्य एवार्थे लोके पदानां व्युत्पन्नत्वात्कार्यपरत्वं कल्पनीयम् । पुत्रस्ते जात इत्यादौ सिद्धेऽपि व्युत्पत्ति-दर्शनात् । ' सदेव सौम्येदमग्र आसीत् ' [ छा० ६ । २ । १ ] ' एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म ' बृ० २ । ९ । १९ ] इत्यादिषु तात्पर्यतः सिद्धब्रह्मप्रतिपादनपरे समन्वयेऽव-गम्यमाने सिद्धज्ञानस्यापि ' तरति शोकमात्मवित् ' [ छा० ७ । १ । ३ ] इत्यादिश्रु-तिभिरनर्थनिवृत्तिलक्षणप्रयोजने वाऽवगम्यमाने कार्यपरत्वकल्पनानौचित्यात् , तात्पर्यग्राहकं लिङ्गषट्कं पूर्वाचार्यैर्दर्शितम् ' उपक्रमोपसंहारावभ्यासोऽपूर्वता फलम् । अर्थधादोपपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णये ' इति । ' सदेव सौम्येदमग्रआसीत् ' [ छा० ६ । २ । १ ] इत्युपक्रमः । ' ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि ' [ छा० ६ । ८ । ७ ]

इत्युपसंहारः । तयोर्ब्रह्मविषयत्वेनेकरूपमेकं लिङ्गम् । ‘ तत्त्वमसि ’ इति नवकृत्वोऽभ्यासः । मानान्तरागम्यव्ययमपूर्वत्वम् । एकविज्ञानेन सर्वज्ञानं फलम् । उत्पत्तिस्थितिप्रलयप्रवेशनियमनानि पञ्चार्थवादाः । ‘ यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन विज्ञातेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्यात् ’ [ छा० ६ । १ । ४ ] इत्यादिमृदादिदृष्टान्ता उपपत्तयः । एतैर्लिङ्गैर्ब्रह्मपरत्वनिश्चयान्नाकस्माद्विधिशेषकल्पनं युक्तम् । ननु सिद्धब्रह्मप्रतिपादने प्रयोजनाभावात्प्रयोजनवत्कर्मशेषत्वं वक्तव्यम् । न चाविद्यानिवृत्तिस्तत्प्रयोजनम् । सा किं ब्रह्मभिन्नाऽभिन्ना वा । आद्ये सत्या मिथ्या वा । नाऽऽद्यः । अद्वैतभङ्गात् । न द्वितीयः । मोक्षस्य मिथ्यात्वेनानित्यत्वप्रसक्त्या पुनः संसारापत्तेः । न चरमः । ब्रह्मणो नित्यसिद्धतया निवृत्त्यनुपपत्तेर्भुक्तिसंसारयोरविशेषप्रसङ्गाच्च । ब्रह्मस्वरूपस्येदानीमपि विद्यमानत्वादिति चेन्न । अविद्यानिवृत्तिर्ब्रह्मभिन्नैव । न चाद्वैतहानिः । भावाद्वैतस्वीकारात् । न च तत्र प्रमाणाभावः । मोक्षप्रतिपादकशास्त्रस्यैव प्रमाणत्वात् । अन्ये तु अविद्यावत्तन्निवृत्तिरप्यनिर्वचनीयैव । न चानिर्वचनीयस्याविद्योपादानकत्वादविद्यानुवृत्तौ संसारानुवृत्तिप्रसङ्ग इति वाच्यम् । अविद्यानुवृत्तौ मानाभावात् । ‘ सोऽविद्याप्रस्थि विकिरतीह सौम्य ’ [ मुण्ड० २ । १ । १० ] इत्यादिश्रुतिविरोधाच्च । वर्णकान्तरम् । एकदेशी मन्यते । ब्रह्मपरत्वेऽपि वेदान्ता न ब्रह्मण्येव पर्यवसिताः किंतर्हि पारोक्ष्येण ब्रह्मतत्त्वं प्रतिपाद्य पश्चादपरोक्षप्रतिपत्तिं विदधति । तथा च सति पुरुषप्रवृत्तिपरत्वाच्छास्त्रमुपपद्यते । किं च श्रोतव्य इति श्रवणं शाब्दज्ञानात्मकं विधायथ मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इत्यनुभवज्ञानात्मकं मननादिकं स्पष्टमेव विधीयते । तस्मात्प्रतिपत्तेर्विधातारो वेदान्ता इति प्राप्ते ब्रूमः । तुशब्दः पूर्वपक्षनिरासार्थः । तद्ब्रह्मेव सर्ववेदान्तैः प्राधान्येन प्रतिपाद्यत । न तु विधिपरैरिति प्रतिज्ञा । कुतः । समन्वयात् । सिद्धब्रह्मण्येव वेदान्तानां विधिमन्तरेणापि सम्यगन्वयादित्यर्थः । अयं भावः—विधिं विनाऽपि सिद्धब्रह्मज्ञानेनानर्थनिवृत्तेः । पुरुषार्थस्य प्रतिपादनाच्छास्त्रत्वं संभवतीति न विधिपरत्वं कल्पनीयम् । न च श्रोतव्य इति विधिश्रवणात्परत्वं कल्पनीयमिति वाच्यम् । आत्मज्ञानविधेर्निराकृतत्वात् । शास्त्रं त्वनुष्ठेयशासन एव न नियतम् । सिद्धवस्तुशंसनेनापि तदुपपत्तेः । ननु ‘ एतत्प्रत्यवेक्षितमज्यं भवति ’ इतिवदाम्ज्ञानेऽपि विधिरस्त्विति चेन्न नित्यशुद्धबुद्धोदासीन आत्मन्युत्पत्त्यातिविकृतिरसंस्कृतिरूपाणां चतुर्णां क्रियाफलानामभावात् । ननु

‘ श्रोतव्यः श्रुतिवाक्येभ्यो मन्तव्यश्चोपपत्तिभिः ।

ज्ञात्वा तु सततं ध्येय एते दर्शनहेतवः ’ ॥

इतिवचनादर्शनसाधनत्वेनैव श्रवणादौ विधिरस्त्विति चेन्न । परोक्षं वा शाब्दज्ञानं दर्शनसाधनत्वेन विधीयतेऽपरोक्षं वा । नाऽऽद्यः । दशमस्त्वमसीत्यादावपरोक्षे वस्तुनि शब्दस्याप्यपरोक्षज्ञानजनकत्वेनापरोक्षे ब्रह्मणि शब्दस्य परोक्षज्ञानजनकत्वायोगात् । न चेन्द्रियजन्यत्वेनापरोक्षत्वं व्याप्तम् । तच्च न शब्दजन्यज्ञान इति कथमापरोक्ष्यमिति वाच्यम् । इन्द्रियजन्यत्वस्याऽऽपरो-

क्षयाप्रयोजकत्वात् । परमत ईश्वरज्ञानस्याजन्यस्याप्यपरोक्षत्वात् । सिद्धान्ते ब्रह्मणस्तथा-  
त्वाच्च । एवं च नित्यापरोक्षे ब्रह्मणि शब्दादप्यपरोक्षमेव ज्ञानं जन्यते न तु परोक्षम् । न  
द्वितीयः । तस्यैव तत्प्रति विधानायोगात् । तस्मान्न विधिपरा वेदान्ताः किं तु सिद्धब्रह्म-  
प्रतिपादनपरा इति सिद्धम् । यत्तु कश्चिदाह—अस्तु शास्त्रैकगम्यता विष्णोस्तथाऽपि  
शास्त्रत एव शिवविरिञ्च्योरपि जगत्कर्तृत्वप्रतीतेरतिव्याप्तिरिति पूर्वपक्षं प्रापय्य सम्यग्विचा-  
रितादुपक्रमामितात्पर्यलिङ्गरूपादन्वयाद्विष्ण्वाख्यं ब्रह्मैव जगत्कारणतया शास्त्रगम्यमिति  
सिद्धान्त इति । अत्र सिद्धान्तो दुरुपपादः । तथा हि श्वेताश्वतरोपनिषदि शिव एव जग-  
त्कर्ता प्रतीयते । ‘ यदाऽतमस्तन्न दिवा न रात्रिर्न सन्नचासञ्छिव एव केवलः । तदक्षरं  
तत्सवितुर्वरेण्यं प्रज्ञा च तस्मात्प्रसृता पुराणी ’ [ श्वे० ४ । १८ ] इति । ‘ मायां तु  
प्रकृतिं त्रिद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ’ । [ श्वे० ४ । १० ] कारणं तु ध्येयः सर्वैश्वर्यसं-  
पन्नः सर्वेश्वरः शंभुः । ‘ सोऽसृजदक्षिणादङ्गाद्ब्रह्माणं लोकसंभवम् । वामपार्श्वं तथा विष्णुं  
लोकरक्षार्थमीश्वरम् । युगान्ते चैव संप्राप्ते रुद्रं शंभुरथासृजत् ’ इत्यादिभिरनेकश्रुतिसृ-  
तिप्रमाणैः शिव एव जगत्कारणत्वमवसीयते । अस्मत्सिद्धान्ते तु सगुणं ब्रह्मैव जगत्का-  
रणं तस्यैव ब्रह्मादयो लीलाविग्रहास्तेषां पूज्यत्वाविशेषेऽपि न हि निन्दान्यायेन कस्य-  
चिन्निकर्षोक्तिरिति दिक् ॥ ४ ॥ ( ४ )

### ईक्षतेनाशब्दम् ॥ ५ ॥

ब्रह्मलक्षणस्य प्रधानादावतिव्याप्तिनिरासायेदमधिकरणम् । छान्दोग्ये षष्ठाध्याये  
‘ सदेव सौम्येदमग्र आसीत् ’ [ वृ० ६ । २ । १ ] ‘ एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म ’ [ वृ० २  
५ । १९ ] इति प्रस्तुत्य ‘ तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति । तत्तेजोऽसृजत ’ [ छा० ६  
२ । ३ ] इति श्रूयते । तदेतद्वाक्यजातमस्य सूत्रस्य विषयः । अत्र संशयः । तत्र  
सांख्यो मन्यते । सच्छब्दवाच्यं जगत्कारणं प्रधानं न तु ब्रह्म । प्रधानस्य सत्त्वगुणयुक्त-  
तया परिणामितया च ज्ञानशक्तिक्रियाशक्तिसंभवात् । निर्गुणस्य कूटस्थस्य ब्रह्मणस्तदसं-  
भवादिति । अत्रोच्यते—सांख्यादिपरिकल्पितं प्रधानं जगत्कारणं न भवति । कुतः ।  
अशब्दमिति । हेतुगर्भं विशेषणमेतत् । अशब्दत्वात् । अवेदमूलत्वादित्यर्थः । अवेदमू-  
लकत्वे हेतुरीक्षतेरिति । ‘ सदेव सौम्य ’ [ वृ० ६ । २ । १ ] इत्याद्युक्तकारणवाक्येषु  
तथा ‘ आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् । नान्यत्किञ्चन मिपत् । स ईक्षत लोकान्नु  
सृजा इति स ईमाँल्लोकानसृजत ’ [ ऐत० १ । १ ] इत्यादिकारणवाक्येषु च सदादि-  
शब्दप्रतिपाद्यस्य ब्रह्मण एवेक्षापूर्वकं तेजःप्रभृतिस्त्रष्टृत्वप्रतिपादनात् । अचेतनस्य प्रधा-  
नस्येक्षितृत्वायोगात् । ज्ञानक्रियाशक्ती तु ब्रह्मणि मायया संभविष्यतः । ‘ पराऽस्य शक्ति-



विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च ' [ श्वे० ६ । ८ ] इति श्रुतेः । स्वाभाविकी यावद्व्यवहारमनपायिनीत्यर्थः । ननु ' अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णां बह्वीः प्रजाः सृजमानां सरूपाः ' । [ श्वे० ४ । ५ ] इत्यनया श्रुत्याऽजाशब्दवाच्यस्य प्रधानस्य जगत्कारणत्वं श्रूयत इति चेत् । सदनुविद्वस्यैव तन्न स्वतन्त्रस्येति गृहाण । परिणाम्युपादानत्वं प्रधानस्य विवर्तोपादानत्वं ब्रह्मण इति सिद्धान्तः । सांख्यैस्तु प्रधानमेव जगत्कारणमित्युक्तं तदनेनाधिकरणेन खण्डितमिति दिक् ॥ ५ ॥

ननु ' तत्तेज ऐक्षत ' [ छा० ६ । २ । ३ ] ' ता आप ऐक्षन्त ' [ छा० ६ । २ । ४ । ] इत्यत्रात्तेजसोरिव प्रधानेऽपीक्षितृत्वं गौणमस्तु तत्राऽऽह—

### गौणश्चेन्नाऽऽत्मशब्दात् ।

ईक्षतिशब्दः प्रधाने गौण इति चेन्न । किं कारणम् । आत्मशब्दात् । आत्मशब्दश्रवणादित्यर्थः । ' सदेव सौम्येदमग्र आसीत् ' [ वृ० ६ । २ । १ ] इत्युपक्रम्य ' तदैक्षत ' ' तत्तेजोऽसृजत ' [ छा० ६ । २ । ३ ] इति तेजोब्रह्मनां सृष्टिमुक्त्वैतदेव प्रकृतमीक्षितृ । तत्कर्तृकानि च तेजोब्रह्मानि परामृश्याऽऽह— ' सेयं देवतेक्षत हन्ताहमिमास्तिस्त्रो देवता अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति ' [ छा० ६ । ३ । २ ] । तत्र यदि प्रधानमेवेक्षित्रिति गुणवृत्त्या कल्प्येत । तदेव प्रकृतत्वात् । ' सेयं देवतेति ' परामृश्येत । तदा देवतात्मानं जीवमात्मशब्देनाभिदध्यात् । जीवो हि नाम चेतनः शरीराध्यक्षः । स कथमचेतनस्य प्रधानस्याऽऽत्मा भवितुमर्हति । आत्मा हि नाम स्वरूपम् । ब्रह्मणि तु जीवविषय आत्मशब्द उपपद्यते ' अयमात्मा ब्रह्म ' [ वृ० २ । ५ । १९ ] इति श्रुतेः ।

नाऽऽत्मता ब्रह्मणोऽन्यत्र ब्रह्मता नाऽऽत्मनोऽन्यतः ।

सामानाधिकरण्यं च नीलोत्पलविलक्षणम् ' ॥

इति वचनाच्च । तस्मान्न गौणमीक्षितृत्वं प्रधानस्य संभवतीति सिद्धम् ॥ ६ ॥

ननु यथैक एव ज्योतिःशब्दः क्रतुज्वलनविषयस्तथैक एवाऽऽत्मशब्दोऽपि नानार्थकतया ममाऽऽत्मा भद्रसेन इतिवदुपचारेण वा प्रधाने वर्तताम् । आत्मशब्दादीक्षतेरगौणत्वं तत्राऽऽह—

### तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात् ॥ ७ ॥

न प्रधानमात्मशब्दवाच्यम् । कुतः । तन्निष्ठस्य श्वेतकेतोश्चेतनस्य मोक्षयितव्यस्य ' स आत्मा ' [ छा० ६ । १६ । ३ ] इति प्रकृतं ' स य एषोऽणिभैतदाल्पमिदं सर्वं तत्सत्त्वं

स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' [ छा० ६।८।७ ] इति सदणिमानमादाय मोक्षोपदेशात् । न हि चेतनस्याचेतनतादात्म्यं वास्तवं संभवतीति तादात्म्यशास्त्रमप्रमाणं स्यात् । तस्माच्चेतनविषय एवाऽऽत्मशब्दः ॥ ७ ॥

ननु गुणवृत्त्याऽऽत्मशब्दः प्रधानस्य वाचकस्तथा च स्थूलरूढतीन्यायेन प्रधानतादात्म्योपदेशद्वारेण मुख्यात्मतादात्म्योपदेशोऽयमस्तु तत्राऽऽह—

### हेयत्वावचनाच्च ॥ ८ ॥

यदि प्रधानतादात्म्योपदेशोऽयं तदा मुख्यतादात्म्योपदेशानन्तरं तस्य हेयत्वं ब्रूयात् । यथाऽरूढतीं दिदर्शयिषुस्तत्समीपवर्तिनीं स्थूलतारां प्रथममरूढतीति ग्राहयित्वा तां प्रत्याख्याय पश्चादरूढतीमेव ग्राहयति तद्वन्नायमात्मेति प्रधानं प्रत्याख्याय पश्चादात्मतादात्म्यमुपदिश्यात् । नैवमवोचत् । चशब्दः प्रतिज्ञाविरोधप्रदर्शनार्थः । सत्यपि हेयत्ववचने प्रतिज्ञाविरोधः प्रसज्येत । कारणविज्ञानाद्धि सर्वं विज्ञातामिति प्रतिज्ञातम् । ' उत तमादेशमप्राक्ष्यो येनाश्रुतं श्रुतं भवति ' [ छा० ६।१।२ ] इत्यादि । ' कथं नु भगवः स आदेशो भवति ' इति । ' यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन विज्ञातेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेलेव सत्यम् ' [ छा० ६।१।२ ] ' एवं सौम्य स आदेशो भवति ' [ छा० ६।१।६ ] इति वाक्योपक्रमे कारणविज्ञानेन सर्वविज्ञानात् । न च सच्छब्दवाच्ये प्रधाने ज्ञाते भोग्यवर्गज्ञानेऽपि भोक्तृवर्गज्ञानं न संभवति । अप्रधानविकारत्वाद्भोक्तृवर्गस्य । न च सच्छब्दवाच्ये ब्रह्मणि ज्ञाते तदविकारस्य भोग्यवर्गस्य ज्ञानं कथं स्यादिति वाच्यम् । तस्य तद्विवर्तत्वात् । तस्मान्न प्रधानं सच्छब्दवाच्यम् ॥ ८ ॥

इतश्च न सच्छब्दवाच्यं प्रधानम्—

### स्वाप्ययात् ॥ ९ ॥

स्वस्मिन्नप्ययः स्वाप्ययः । अप्ययो लय इत्यर्थः । सच्छब्दवाच्यं कारणं प्रकृत्य श्रूयते— ' यत्रैतत्पुरुषैः स्वपिति नाम सता सौम्य तदा संपन्नो भवति स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितीत्याचक्षते स्वं ह्यपीतो भवति ' [ छा० ६।८।१ ] इति । स्वशब्देन प्रकृतसच्छब्दवाच्य आत्मा निर्दिश्यते । तमपीतो भवत्यपिगतो भवति । अपिपूर्वस्वैतर्ल्यार्थत्वं प्रसिद्धम् । प्रभावाप्ययावित्युत्पत्तिप्रलययोः प्रयोगदर्शनात् । इन्द्रियजन्यज्ञानावस्था जाग्रत् । तद्विशिष्टो जीवो जागर्तात्युच्यते । यदा घटादिविषयावच्छिन्नचैतन्यमन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यमन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यं चैकी भवति तदाऽयं घट इति ज्ञानमुत्पद्यते तासां वृत्तीनां सादित्वात्तदवच्छिन्नं ज्ञानमपि सादीत्युच्यते । पर्वतो वह्निमानिति ज्ञानं तु पर्वतांशे ह्यपरोक्षम् । प्रमातृप्रमाणविषयचैतन्यानामभेदात् । वह्निंशे तु परोक्षम् । तत्रान्तःकरणवृत्तिसंबन्धाभावात् । अत एवानुभवो वह्निमनुमिनोमि पर्वतं

पश्यामीति । इन्द्रियाजन्यविषयगोचरापरोक्षान्तःकरणवृत्त्यवस्था स्वप्नावस्था । जाग्रदवस्था-  
व्यावृत्त्यर्थमिन्द्रियाजन्येति । अविद्यावृत्तिमत्यां सुषुप्तावतिव्याप्तिवारणायान्तःकरणेति । अवि-  
द्यावृत्त्यवस्था मुपुतिः । तस्याभवस्थायामुपाधिकृतविशेषाभावाज्जीवः स्वात्मनि प्रलीनो भवति ।  
श्रुत्यन्तरं च—‘ प्राज्ञेनाऽऽत्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नाऽऽन्तरम् ’ [ वृ० ४।  
३।२१ ] इति । यदि प्रधानमेव स्वशब्देनोच्येत । चेतनोऽचेतनमप्येतीति विरुद्धमापद्येत ।  
अतो यस्मिन्नप्ययः सर्वेषां चेतनानां तच्चेतनं सच्छब्दवाच्यं जगतः कारणम् ॥ ९ ॥

किं च—

### गतिसामान्यात् ॥ १० ॥

यदि तार्किकसमय इव वेदान्तेषु भिन्ना कारणावगतिरभिविष्यत्काचिद्ब्रह्म जगत्कारणं  
क्वचित्प्रधानं क्वचिदन्यदेवेति । तर्हि कदाचित्प्रधानकारणवादानुरोधेनापीक्षत्यादिश्रवणमक-  
ल्पयिष्यत् । न त्वेतदास्ति । समानैव हि सर्वेषु वेदान्तेषु चेतनकारणतावगतिः । न क्वचि-  
दपि विरुद्धोपलभ्यते ‘ तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः ’ [ तै० २।१ ]  
इति । ‘ आत्मत एवेदं सर्वम् ’ [ छा० ७।२६।१ ] इति । ‘ आत्मन एष प्राणो  
जायते ’ [ प्रश्नो० ३।३ ] इति । आत्मन एव जगत्कारणात्वं दर्शयन्ति सर्वे वेदान्ताः ।  
आत्मशब्दश्चेतनवचनः । अतो गतिसामान्यात्सर्वज्ञं ब्रह्म जगत्कारणम् ॥ १० ॥

इतश्च ब्रह्म जगत्कारणम्—

### श्रुतत्वाच्च ॥ ११ ॥ (५)

स्वशब्देनैव च सर्वज्ञ ईश्वरो जगत्कारणमिति श्रूयते । श्वेताश्वतराणां मन्त्रोपनिषदि  
सर्वज्ञमीश्वरं प्रकृत्य ‘ स कारणं करणाधिपाधिपो न चास्य कश्चिज्जनिता न चाधिपः ’  
[ श्वे० ६।९ ] इति । तस्मात्सर्वज्ञं ब्रह्म जगतः कारणं नाचेतनं प्रधानमन्यद्वेति  
सिद्धम् । यत्तु—‘ ईक्षतेर्नाशब्दम् । ’ [ ब्र० सू० १।१।५ ] ब्रह्मणः सर्वशास्त्र-  
स्थशब्दप्रवृत्तिनिमित्तसकलगुणपूर्तिसिद्धये वाच्यवृत्त्या कृत्स्नशास्त्रविषयता समन्वयाधिक-  
रणे दर्शिता । तद्ब्रह्मणः सर्वशब्दवाच्यत्वमिहाऽऽक्षिप्य समर्थ्यते । ‘ यतो वाचो निवर्तन्ते ’  
[ तै० २।४।१ ] इत्यादिश्रुतिभिर्ब्रह्मणो वाच्यत्वनिषेधान्न तत्र समन्वय इति प्राप्ते  
सिद्धान्तः—ब्रह्म, अशब्दं न । ईक्षतेः । ‘ परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते ’ [ प्रश्नो० ५।  
५ ] इति प्रश्नोपनिषदि ब्रह्मण ईक्ष्यत्वं श्रुतम् । ईक्ष्णं चौपनिषदस्य वचनमूलकमेव तच्च  
वाच्यत्वं विना न संभवति । न च लक्षणया निर्वाहः । वाच्यसंबन्धप्रतीतिमूलभूतवृत्त्यन्त-  
रायोगात् । तस्मात्परिशेषाच्छक्तिरेव । एवमधिकरणसूत्रानुसारेण गौणसूत्राप्यधि केन-  
चिद्ब्रह्माख्यातानि तन्न । तेनैवोक्ताधिकरणान्तरेण विरोधात् । तथा हि—‘ तथाऽन्यप्र-  
तिषेधात् ’ [ ब्र० सू० ३।२।३६ ] इत्यत्र ध्येयं ब्रह्मैव नान्यादिति तेन निर्णीतम् ।

तेनोपासनाविधिषु प्रविष्टानां ब्रह्मादिशब्दानां तद्वाचकत्वं नेत्यर्थसिद्धम् । अत एव हि केनोपनिषदि ' यन्मनसा न मनुते ' [ के० ५ ] इति मन्त्रस्य संनिधावाग्नायमानं ' यद्वाचाऽनभ्युदितं येन वागभ्युद्यते तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ' [ के० ४ ] इति मन्त्रान्तरं ब्रह्मणो वाच्यत्वं प्रतिक्षिपति । उपास्यसमर्पकपदवाच्यत्व उपास्यत्वापत्तिः । न चोपास्यसमर्पकपदवाच्यत्वेऽपि सृष्ट्यादिवाक्यस्यपदवाच्यता संभवत्येवेति वाच्यम् । तन्मते सृष्ट्यादिवाक्यानामप्युपासनापरत्वात् ' आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ' [ ब्र० सू० ३ । ३ । १४ ] इत्याधिकरणे तेन तथैव सिद्धान्तितत्वात् । तथा च तन्मतं निष्क्रम्यमाणमित्थं पर्यवस्यति । वाङ्मनसातीतमुपासनानन्तरमुच्यमानं साक्षात्कारस्यैव विषयभूतं परं ब्रह्म । ' तदेव त्वं विद्धि ' इत्यादिभिर्वचनैर्लक्षणया प्रतिपाद्यम् । तस्य प्रतिबिम्बविशेषस्तु जीववदनादिः कर्तोपास्यश्च । स एव सृष्ट्यादिश्रुतिभिस्तदनुसारिपुराणादिभिश्च शक्या प्रतिपादित इति । ' यतो वाचो निवर्तन्ते ' [ तै० २ । ४ । १ ] इत्यादिबहुश्रुतिविरोधान्न वाच्यत्वं परब्रह्मण इति दिक् ॥ ११ ॥ ( ९ )

' जन्माद्यस्य यतः ' इत्यारम्य ' श्रुतत्वाच्च ' इत्येवमन्तैः सूत्रैरान्युदाहृतानि वेदान्तवाक्यानि तेषां सर्वज्ञः सर्वशक्तिरीश्वरो जगतो जन्मस्थितिलयकारणमित्येतस्यार्थस्य प्रतिपादकत्वं प्रतिपादितम् । तदेकमपि ब्रह्मापेक्षितोपाधिसंबन्धं निरस्तोपाधिसंबन्धं चोपास्यत्वेन ज्ञेयत्वेन च वेदान्तपूषदिश्यत इति प्रदर्शयितुं परो ग्रन्थ आरभ्यते—

### आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥ ४२ ॥

तैत्तिरीयके ' अन्नमयं ' ' प्राणमयं ' मनोमयं ' ' विज्ञानमयं ' [ तै० २ । १ । १ ] चानुक्रम्याऽऽभ्यासते — ' तस्माद्वा एतस्माद्विज्ञानमयादन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमयः ' [ तै० २ । ५ ] इति । तत्र देहप्राणमनोबुद्धयानन्दरूपा अन्नमयप्राणमयमनोमयविज्ञानमयानन्दमयसंज्ञकाः पञ्च पदार्थाः क्रमेणैकैकस्मादान्तराः पठिताः । तत्र सर्वान्तर आनन्दमयः संसारी परमात्मा वेति संशयः । संसारीति प्राप्तम् । आनन्दस्य विकार आनन्दमय इति व्युत्पत्तेः संसारिणि संभवात् । अविच्छेदे तु परमात्मन्यसौ न संभवति । किं च ' तस्य प्रियमेव शिरः । मोदो दक्षिणः पक्षः । प्रमोद उत्तरः पक्षः । आनन्द आत्मा । ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा ' [ तै० २ । ९ । १ ] इत्यानन्दमयस्य पञ्चावयवा उच्यन्ते । अभीष्टविषयदर्शनजन्यं सुखं प्रियम् । तल्लाभजन्यं सुखं मोदः । तद्भोगजन्यं सुखं प्रमोदः । मुपुस्तावज्ञानोपाहितं सुखसामान्यमानन्दः । निरुपाधिकं सुखं ब्रह्म । प्रियादीनां पञ्चावयवानां शिरः आदिरूपत्वं प्रतिपत्तिसौकर्याय कल्प्यते । प्रियाद्यवयवयोगाच्छारीरत्वश्रवणाच्च संसार्येवाऽऽनन्दमय इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः—आनन्दमयः परमात्मा । कुतः । अभ्यासात् । आनन्दमयं प्रस्तुत्य ' रसो वै सः ' । [ तै० २ । ७ ] इति तस्यैव रसत्वमुच्यते । ' रसः ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवति । को ह्येवान्यात् । कः प्राण्यात् । यदेष आकाश आनन्दो न स्यात् ' [ तै० २ । ७ ]

‘ सैषाऽऽनन्दस्य मीमांसा भवति ’ [ तै० २ । ८ ] ‘ एष ह्येवाऽऽनन्दयाति ’ [ तै० २ । ७ ] इत्यादिनाऽऽनन्दोऽभ्यस्यते । अभ्यासश्च तात्पर्यलिङ्गम् । तात्पर्यं च वेदान्तानां ब्रह्मण्येवेत्यवोचाम । किं च ‘ सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म [ तै० २ । १ ] इति ब्रह्मोपक्रमात्—‘ इदं सर्वमसृजत ’ [ बृ० १ । २ । ९ ] इत्यादिभ्यश्चाऽऽनन्दमयः परमात्मा । अन्नमयादिकोशानां ग्रहणं शाखाचन्द्रन्यायेन ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थम् । ‘ इदं सर्वमसृजत ’ इत्यस्यायमर्थः—सांख्यास्तु क्षीरदधिन्यायेन सत्त्वरजस्तमोगुणात्मकं प्रधानमेव महदहंकारादिजगदाकारेण परिणमत इति वर्णयन्ति । नैयायिकादयस्तु मृद्धादिन्यायेन परमाणुभिः पृथिव्यादिकं जगदारभ्यते तत्रेश्वरो निमित्तमित्याहुः । वेदान्तास्तु रज्जुसर्प-न्यायेन सर्वजगत्कल्पनाधिष्ठानभूतं यदखण्डैकरसं ब्रह्म तदेव मायावशादाकाशादि-जगदाकारेण विवर्तत इति वर्णयन्ति । माया तु ब्रह्मशक्तिः । तथा श्वेताश्वतरा आमनन्ति ‘ मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ’ [ श्वे० ४ । १० ] इति । ब्रह्मणः शक्तिमत्त्वं च तत्रैवाऽऽस्नातम् । ‘ ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन्देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्नि-गूढाम् ’ [ श्वे० १ । ३ ] इति । तस्याः शक्तेर्मिथ्यात्वं च ‘ मायामात्रमिदं द्वैतमद्वैतं परमार्थतः ’ । [ गौ० का० १ । १ । ७ ] इत्यादिश्रुत्यन्तरेणावसीयते । न खलु शक्तिः क्वचिदपि स्वाश्रयमुल्लङ्घ्य स्वतन्त्राऽवतिष्ठते । अतः शक्तिरूपायाः प्रकृतेर्यदेव प्रकृतित्वं तदेव ब्रह्मणः शक्तिमतः प्रकृतित्वम् । योऽयं प्रकृतिरूपः परमात्मा मायी महेश्वरोऽन्यत्र श्रुतः सोऽयमत्राऽऽत्मन इति पञ्चम्यन्तेन निर्दिश्यते । ‘ तस्माद्वा एतस्मात् ’ इतिपदद्वय-सामानाधिकरण्येन प्रत्यग्रहणोस्तादात्म्यमुच्यते । तदुक्तं ‘ नाऽऽत्मता ब्रह्मणोऽन्यत्र ब्रह्मता नाऽऽत्मनोऽन्यतः । सामानाधिकरण्यं हि नीलोत्पलविलक्षणम् । इति । तस्मान्मायोपाधि-कादात्मनो महदादिकं जगत्कामसंकल्पाभ्यां जायते । तत्र जगति जडत्वादिर्मायांशो ह्यस्ति भाति प्रियं चेति ब्रह्मांशश्चोभावनुगतौ । मायाविशिष्टस्य ब्रह्मणो महदादिकं स्रक्ष्यामीत्ये-वंविधेच्छा कामः । आकाशो निष्पद्यतामित्येवंविधा भावना संकल्पः । एतौ मायावृत्तिरूपौ कामसंकल्पौ । तद्वृत्त्यवच्छिन्नः परमात्मा सत्यकामः सत्यसंकल्प इत्युच्यते । एवं सत्युत्त-रोत्तरपदार्थान्यथा यथाऽसौ संकल्पयति तथा तथा ते सर्वे महदादय उत्पद्यन्ते । उत्प-न्नेषु तेषु सर्वेषु सोपाधिकस्य निरुपाधिकस्य च ब्रह्मणोऽनुगतिरस्ति ।

‘ एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा ।

कर्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च ’ [ श्वे० ६ । ११ ] इति श्रुतेः ।

एतादृशः परमात्माऽऽनन्दमयः । तथा च भाष्यम् । ‘ यथाऽरुन्धतीनिदर्शने बह्वी-ष्वपि तारास्वरुन्धतीषु दर्शितासु याऽन्या+ प्रदर्श्यते सा मुख्यैवारुन्धती भवत्ये-

चमिहाप्यानन्दमयस्य सर्वान्तरत्वात्सुख्यमात्मत्वमिति । तस्य प्रियाद्यवयवा अपि विषयदर्श-  
नाद्युपाधिकृतं जीवसंबन्धिनोऽपि तदधीनत्वात्तदवयवत्वेनोपचर्यन्ते । तमेवाऽऽनन्दमयं पर-  
मात्मानमुपासीनो जीवोऽन्नमयादिकोशाध्यासरहितो ब्रह्मपुच्छं निरुपाधिकं ब्रह्मैवाऽऽप्नोति ।  
तस्मादानन्दमयः परमात्मेति सिद्धम् । ननु परमात्मन आनन्दमयत्वे ‘अन्नमयप्राणमयम-  
नोमयविज्ञानमयानन्दमया मे शुभ्यन्तं ज्योतिरहं विरजा विपाप्मा भूयासम्’ [ म० ना०  
२० । १५ ] इति शुद्धिप्रार्थना व्यर्था स्यात् । अतोऽयमानन्दमयो जीव एव न परमा-  
त्मेति चेन्न । तस्य नित्यशुद्धस्य पूर्णस्य परमात्मनो दर्शने व्यवधायकाज्ञानरूपमलनिवृत्ति-  
रेव शुद्धिः । यथा चन्द्रस्य तिरोधायकघनापगम एव प्रसादस्तद्वत् । सा शुद्धिर्जीवेन तत्त-  
त्कोशाध्यासनवर्तकब्रह्मात्मैक्यज्ञानेन प्रार्थ्यत इति न काऽप्यनुपपत्तिरिति दिक् ॥ १२ ॥

### विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १३ ॥

नाऽऽनन्दमयः परमात्मा भवितुमर्हति । आनन्दमय इति मयटो विकारार्थत्वात् ।  
अन्नमयादिशब्दवद्विकारविषय एवाऽऽनन्दमयशब्द इति चेन्न । प्राचुर्यार्थेऽपि मयटः स्मर-  
णात् । आनन्दप्राचुर्यं च ‘स एको मानुष आनन्दः’ [ तै० २ । ८ । १ ] इति  
प्रकृत्योत्तरोत्तरं शतगुण आनन्द इत्युक्त्वा ब्रह्मानन्दस्य निरतिशयत्वश्रवणात् । यस्मात्प्राचु-  
र्यार्थे मयट् तस्मादानन्दमयः परमात्मा ॥ १३ ॥

### तद्धेतुव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

पूर्वं ‘तत्प्रकृतवचने मयट्’ [ पा० सू० ५ । ४ । २१ ] इतिष्याकरणस्मृत्याऽऽ-  
नन्दमयत्वं साधितम् । इदानीमग्निमवाक्यपर्यालोचनयाऽपि प्राचुर्यार्थे मयडित्युच्यते । तस्य  
जीवानन्दस्याऽऽनन्दमयो हेतुरिति श्रुतिर्व्यपदिशति । व्यपदेशः कीर्तनं तस्मादित्यर्थः ।  
‘एष ह्येवाऽऽनन्दयाति’ [ तै० २ । ७ ] इति । आनन्दयतीत्यर्थः । यो ह्यन्यानानन्द-  
यति स प्राचुरानन्द इति प्रसिद्धम् । यथा लोके योऽन्यानधिकत्वमापादयति स प्राचुरघन  
इति गम्यते तद्वदिति । तस्मात्प्राचुर्यार्थेऽपि मयटः संभवादानन्दमयः परमात्मा ॥ १४ ॥

### मान्त्रवर्णिकमेव च गीयते ।

इत्थाऽऽनन्दमयः परमात्मा । यस्मान्मान्त्रवर्णिकमेव ‘ब्रह्मविदाप्नोति परम्’ [ तै०  
२ । १ ] इत्युपक्रम्य ‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ [ तै० २ । १ ] इत्यस्मिन्मन्त्रे प्रति-  
पाद्यते । तदेव ब्रह्म मायया जगत्सृष्ट्वा तदमुप्रविश्य ‘सन्न त्यच्चाभवत्’ [ तै० २ ।  
६ ] इत्युक्तम् । तदेव गुहायामवस्थितम् । यस्य विज्ञानाय ‘अन्योऽन्तर आत्मा’ [ तै०  
२ । ९ ] इति प्रक्रान्तम् । तन्मान्त्रवर्णिकमेवेह ब्रह्म गीयते—‘अन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्द-  
मयः’ इति । मन्त्रब्राह्मणयोरेकार्यत्वात् । वेदो हि मन्त्रब्राह्मणभेदेन द्विविधः । तत्रेयं  
ब्रह्मवह्नी ब्राह्मणरूपा । तत्रापि तदेवाऽभ्युक्तेत्युक्त्वा ‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ इत्यारभ्य

‘ ब्रह्मणा विपश्चिता ’ इत्यन्तोऽयं मन्त्रः । अन्यस्सर्वं ब्राह्मणमिति । अन्यथा प्रकृतहाना-  
प्रकृताभ्यागमौ प्रसज्येयाताम् । तस्मादानन्दमयः परमात्मा ॥ १५ ॥

नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १६ ॥

किंचेतरः परमात्मनोऽन्यो जीवो नाऽऽनन्दमयः । कुतः । ‘ सोऽकामयत बहु स्यां  
प्रजायेयेति । स तपोऽतप्यंत । स तपस्तप्त्वा । इदं सर्वमसृजत ’ [ तै० २ । ६ ]  
इत्यग्रिमवाक्यसंदर्भप्रतिपाद्यस्यार्थस्यान्यस्मिन्ननुपपत्तेः । तत्र प्राक्शरीराद्युत्पत्तेः ‘ सोऽका-  
मयत ’ इत्यभिधानं सर्वविकारसृष्टिश्च परमात्मनोऽन्यत्र नोपपद्यते ॥ १६ ॥

भेदव्यपदेशाच्च ॥ १७ ॥

इतश्च नाऽऽनन्दमयो जीवः । कुतः । जीवानन्दमययोर्भेदेन व्यपदेशात् । आनन्दमया-  
धिकारे ‘ रसो वै सः । रसं ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवति ’ [ तै० २ । ७ ] इति ।  
न हि लब्धैव लब्धव्यो भवति । नन्वात्मलाभान्न परं विद्यत इति श्रुतेरात्मनोऽन्यो लब्धव्य  
एव नास्ति तत्कथं जीवानन्दमययोर्भेदव्यपदेश इति चेन्न । सोपाधिकत्वनिरुपाधिकत्वाभ्यां  
तयोर्भेदात् । यथा महाकाशाद्धटाकाशभेदोऽस्ति तद्वत् । ईदृशं च विज्ञानात्परमात्मनोभेद-  
माश्रित्य ‘ नेतरोऽनुपपत्तेः ’ । ‘ भेदव्यपदेशाच्च ’ इत्युक्तम् ॥ १७ ॥

कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १८ ॥

किंच । अनुमीयते कार्यद्वारेत्यनुमानं प्रधानं तस्यापेक्षा स्वीकार आनन्दमयत्वेन  
कारणत्वेन च न संभवति । कुतः । कामात् । आनन्दमयाधिकारे ‘ सोऽकामयत ।  
बहु स्यां प्रजायेय ’ [ तै० २ । ६ ] इति कामयितृत्वश्रवणात् । ‘ ईक्षतेर्नाशब्दम् ’  
इति निराकृतमपि प्रधानं गतिसामान्यप्रपञ्चनाय पुनर्निराकृतमिति ज्ञेयम् ॥ १८ ॥

अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ १९ ॥ ( ६ ) ( ५ )

इतश्च प्रधाने जीवे वा नाऽऽनन्दमयशब्दः संभवति । यस्मादानन्दमये प्रकृत आत्मनि  
प्रतिबुद्धस्य जीवस्य तद्योगं शास्ति शास्त्रम् । तदात्मना योगस्तद्योगस्तं तथोक्तम् ।  
तद्भावापत्तिमित्यर्थः । ‘ यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां  
विन्दते । अथ सोऽभयं गतो भवति ’ [ तै० २ । ७ ] । अस्यार्थः—एष जिज्ञासुरेतस्मि-  
न्ब्रह्मण्यभयं यथा भवति तथा गुरुशास्त्रविश्वासेनेत्यर्थः । प्रतिष्ठां तादात्म्येनावस्थितिं यदा  
लभते । अथ तदानीं स विद्वानभयं जन्ममरणादिभयरहितं मोक्षं गतः प्राप्तो भवति ।  
एवशब्देन कालविलम्बो व्यावर्त्यते । अस्मिन्नर्थे विद्वत्प्रसिद्धिं हिशब्दो द्योतयति ।  
तद्ब्रह्म विश्विनष्टि अदृश्यम् । इन्द्रियैरगम्यत्वात् । अनात्म्यमात्मीयं लिङ्गं तद्रहितमनात्म्यम-  
नुमानेनाप्यगम्यमित्यर्थः । हेतुदृष्टान्तवर्जितमिति श्रुत्यन्तरात् । निःशेषेण वक्तुं शक्यं निरुक्तं  
तद्विपरीतमनिरुक्तम् । ‘ यतो वाचो निवर्तन्ते [ तै० २ । ४ ] इतिश्रुतेः । निलयन-

माधारस्तद्रहितम् । ' स भगवः कास्मिन्प्रतिष्ठितः स्वे महिम्नि ' [ छा० ७ । २४ । १ ] इतिश्रुतेरिति । एतस्मिन्नानन्दमये भेदबुद्धौ दोषमाह—' यदा ह्येवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते । अथ तस्य भयं भवति ' [ तै० २ । ७ ] । उच्छब्दोऽप्यर्थे । अरशब्दोऽल्पार्थे । अन्तरशब्दो भेदे । स्वल्पमपि भेदं कुरुत इत्यर्थः । स्पष्टमन्यत् । एतच्च परमात्मपरिग्रहे घटते नान्यथा । तस्मादानन्दमयः परमात्मेति सिद्धम् । भेदवादिमतं तु ' ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येति ' [ बृ० ४ । ४ । ६ ] ' ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवति ' [ मु० ३ । २ । ९ ] इत्यादिश्रुतिविरुद्धम् । इदं त्वेकदेशिनां मतम् । शंकरभगवत्पादैस्वेकदेशिमतेन व्याख्याय पश्चादन्नमयादिवदानन्दमय इत्यस्यापि विकारार्थमयत्प्रवाहपतितत्वात्प्राचुर्यार्थस्वीकारेऽपि किञ्चिदुःखसद्भावप्रतीतिश्च ' आनन्दमयोऽभ्यासात् ' [ ब्र० सू० १ । १ । १२ ] इत्यादीनि सूत्राणि ब्रह्मपरत्वेन व्याख्यातानि । तथा हि—

‘ आनन्दमयोऽभ्यासात् ’ । ‘ ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा [ तै० २ । ९ ] इत्यत्र यच्छ्रुतं ब्रह्म तत्किमानन्दमयस्याङ्गत्वेन निर्दिश्यते किं वा स्वप्रधानत्वेनेति संशयः । आनन्दमयस्यावयवत्वेनेति तावत्प्राप्तं लोके पुच्छशब्दस्यावयववाचित्वेन प्रसिद्धत्वादिति पूर्वः पक्षः । अत्रोच्यते— ‘ आनन्दमयोऽभ्यासात् ’ । आनन्दमयशब्देनाऽऽनन्दमयवाक्यसंबन्धि ‘ ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा ’ इत्येतद्गतं ब्रह्मपदमुपलक्ष्यते । तद्ब्रह्मपदं स्वप्रधानमिति प्रतिज्ञा । कुतः । अभ्यासात् । ‘ असन्नेव स भवति । असद्ब्रह्मेति वेद चेत् । अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद । सन्तमेनं ततो विदुः ’ [ तै० २ । ६ ] इत्यादौ ब्रह्मणोऽभ्यस्यमानत्वात् । ननु ‘तस्य प्रियमेव शिरः । मोदो दक्षिणः पक्षः । प्रमोद उत्तरः पक्षः । आनन्द आत्मा । ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा ’ [ तै० २ । ५ ] इत्यनेन ब्रह्माऽऽनन्दमयस्यावयवत्वेन निर्दिश्यते । अन्नमयादीनामिवेदं पुच्छं प्रतिष्ठेत्यादिवत् । तत्कथं ब्रह्मणः स्वप्रधानत्वमिति चेत् । उच्यते—लाङ्गूलवाचिनः पुच्छशब्दस्य मुख्यार्थासंभवे सति पुच्छवत्पुच्छमिति निर्दिष्टं ब्रह्म तदानन्दमयस्य जीवस्य पुच्छमाधारः प्रतिष्ठा परायणम् । तथा च भाष्यम्—कथं पुनः स्वप्रधानं सद्ब्रह्माऽऽनन्दमयस्य पुच्छत्वेन निर्दिश्यते ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेति । नैष दोषः । पुच्छवत्पुच्छं प्रतिष्ठा परायणमेकनीडं लौकिकस्याऽऽनन्दजातस्य ब्रह्मानन्द इत्येतदनेन विवक्ष्यते नावयवत्वमिति । किं च प्रतिशरीरं प्रियमोदादिभेदादानन्दमयस्यापि भिन्नत्वमस्ति । ब्रह्मणस्तदवयवत्वे भेदः स्यात् । तथावेऽद्वितीयत्वप्रतिपादकश्रुतिव्याकोपः स्यात् । किं च सर्वत्राऽऽनन्द एवाभ्यस्यते न त्वानन्दमयः । ‘ यदेव आकाश आनन्दो न स्यात् ’ । [ तै० २ । ७ ] ‘ सैषाऽऽनन्दस्य मीमांसा भवति ’ [ तै० २ । ८ ] ‘ आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् ’ । [ तै० २ । ९ ] ‘ आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात् ’ [ तै० ३ । १ ] इत्यादिषु । तस्मादानन्दमयशब्दोपलक्षितं ब्रह्म स्वप्रधानं न त्वानन्दमयस्यावयव इति सिद्धम् । ‘ विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात् ’ । पुच्छमित्यवयवशब्दान्न प्रधा-



नत्वं ब्रह्मण इति चेन्न । कुतः । प्राचुर्यात् । प्राचुर्यं प्रायपाठः । पूर्वमवयवप्रधानप्रयोगात्तस्यैव बुद्धौ संनिधानात्पुच्छशब्देन ब्रह्म व्यपदिश्यते । न तु मुख्यं पुच्छत्वम् । पुच्छशब्देनाऽऽधारलक्षणोपपत्तेरिति । ‘ तद्धेतुव्यपदेशाच्च ’ । हेतुत्वेन व्यपदेशो हेतुव्यपदेशः । तस्य ब्रह्मणो विकारजातं प्रति हेतुत्वेन व्यपदेशादित्यर्थः । ‘ इदं सर्वमसृजत । यदिदं किं च ’ [ बृ० १ । २ । ५ ] इति । न च कारणं ब्रह्म स्वविकारस्याऽऽनन्दमयस्य मुख्यया वृत्त्याऽवयवः संभवतीति स्वप्रधानं ब्रह्म पुच्छं ज्ञेयत्वेन विवक्ष्यत इति सिद्धम् । ‘ मान्त्रवर्णिकमेव च गीयते ’ । यत् ‘ सत्यं ज्ञानम् ’ [ तै० २ । १ ] इत्यादिमन्त्रवर्णप्रतिपादः ब्रह्म तदेव ब्रह्म पुच्छमिति ब्राह्मणे स्वप्राधान्येन गीयते । मन्त्रब्राह्मणयोरैकार्थ्यात् । ‘ नेतरोऽनुपपत्तेः ’ । ब्रह्म पुच्छं नेतरः । नाऽऽनन्दमयस्यावयवः किं तु परं ब्रह्मैव । कुतः । अनुपपत्तेः । अग्रिमवाक्यप्रतिपाद्यस्य जगत्स्रष्टृत्वस्यान्यास्मिन्ननुपपत्तेरित्यर्थः । ‘ भेदव्यपदेशाच्च ’ । इतश्च पुच्छं परं ब्रह्मैव । ‘ रसो वै सः । रसश्च लोकायं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवति ’ [ तै० २ । ७ ] इत्यानन्दमयब्रह्मणो व्यपहारे भेदेन व्यपदेशादित्यर्थः । ‘ कामाच्च नानुमानापेक्षा ’ । ‘ अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ’ । अनयोः पूर्ववदेव व्याख्यानम् । तस्माद्ब्रह्म पुच्छमिति परं ब्रह्म ज्ञेयत्वेन सिद्धम् ॥ १९ ॥ ( ६ )

### अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ २० ॥

छान्दोग्यस्य प्रथमाध्याय उद्गीथोपासनायामुपसर्जनान्युपास्यान्यभिधाय प्रधानमुपास्यमभिधातुमिदं साम्नायते—‘ अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यते हिरण्यश्मश्रु-हिरण्यकेश आप्रणखात्सर्व एव सुवर्णः । तस्य यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी तस्योदिति नाम स एष सर्वेभ्यः पाम्भ्य उदित उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाम्भ्यो य एवं वेद’ [ छा० १ । ६ । ६—७ ] इत्याद्यधिदैवतम् । अथाध्यात्ममपि ‘ अथ य एषोऽन्तराक्षिणि पुरुषो दृश्यते ’ [ छा० १ । ७ । ५ ] इत्यादि । तत्र संशयः । किं विद्याकर्मातिशयवशात्प्राप्तोत्कर्षः कश्चिज्जीवो देवभावमुपेत्य जगदाधिकारं निष्पादयन्नादित्यमण्डले चक्षुषि चोपास्यत्वेन श्रूयते । किं वा नित्यसिद्धः परमेश्वरः सर्वगतत्वान्मण्डले वर्तत इति तयोः संशयः । तत्र देवतात्वेति तावत्प्राप्तम् । कुतः । हिरण्यश्मश्रुरित्यादिशरीरश्रवणात् । जीव एवेति प्राप्ते ब्रूमः । आदित्याक्षोरन्तः श्रूयमाणः परमेश्वर एव । कुतः । तद्धर्मोपदेशात् । तस्य परमेश्वरस्य ये धर्मास्तेषामलिङ्गान्धय उपदेशात् । तद्यथा—‘ स एष सर्वेभ्यः पाम्भ्य उदितः ’ [ छा० १ । ६ । ६—७ ] इति सर्वपापराहित्यस्य ‘ सैवर्कं तत्साम तदुक्त्यं तद्यजुस्तद्ब्रह्म ’ [ छा० १ । ७ । ५ ] इत्यृक्सामाद्यात्मकत्वादिकस्य चेश्वरधर्मत्वात् । एतत्सर्वपापराहित्यादिकं जीवे न संभवति । नन्वीश्वरे हिरण्यश्मश्रुत्वादिरूपश्रवणं कथमुपपद्येतोति चेत् । उच्यते—साधकानुग्रहायेश्वरस्यापि मायामयरूपग्रहणमुपपद्यत एव ।

‘ माया ह्येवा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद ।  
सर्वभूतगुणैर्युक्तं मैवं त्वं द्रष्टुमर्हसि ’ ॥

इतिस्मरणात् । तथा च भाष्येऽप्युक्तम्—सर्वकारणत्वात् विकारधर्मैरपि कैश्चिद्विशिष्टः परमेश्वर उपास्यत्वेन निर्दिश्यते ‘ सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः ’ [ छा० ३ । १४ । २ ] इत्यादिनेति । यत्र तु निरस्तसर्वविशेषं परमेश्वरं रूपमुपदिश्यते भवति तत्र शास्त्रम्—‘ अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम् ’ [ क० ३ । १५ ] इत्यादीति च । स्वमहिमप्रतिष्ठितस्यापि सर्वगतत्वात्सूर्यमण्डलाद्याधारविशेषोऽप्युपासनार्थमुपपद्यते । तस्मात्परमेश्वर एवाक्ष्यादित्ययोरन्तर उपदिश्यते ॥ २० ॥ (६)

भेदव्यपदेशान्धान्यः ॥ २१ ॥ (७) ।

किंचाऽऽदित्याक्षगोरन्तः श्रूयमाण आदित्यशरीराभिमानिजीवादन्यः । कुतः । भेदव्यपदेशात् । ‘ य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तरो यमादित्यो न वेद यस्याऽऽदित्यः शरीरं य आदित्यमन्तरो यमयत्येप त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः ’ [ बृ० ३ । ७ । ९ ] इति श्रूयन्तरे भेदव्यपदेशात् । अत्राप्यन्तःशब्दश्रवणेन तत्प्रत्यभिज्ञानात्परमेश्वर एवेहोपदिश्यत इति सिद्धम् । एनेन विमतव्याख्यानं शिवनारायणपरं प्रतिपिद्धं तयोः परमेश्वरावतारत्वात् ॥ २१ ॥ (७) ।

आकाशस्तल्लिङ्गात् ॥ २२ ॥ (८) ।

तत्रैव छान्दोग्ये हिरण्यवाक्यादुपरि शालावत्येन महर्षिणा सर्वलोकाधारे वस्तुनि ‘ अस्य लोकस्य का गतिः ’ इति पृष्ठे प्रवाहणो राजोत्तरमाह । तत्रत्यं वाक्यमेतत् ‘ आकाश इति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते आकाशं प्रत्यस्तं यन्त्याकाशो ह्येभ्यो ज्यायानाकाशः परायणम् ’ [ छा० १ । ९ । १ ] इति । तत्राऽऽकाशशब्दार्थो वियद्वा ब्रह्मेति संशयः । तत्र भूताकाशमिति तावत्प्राप्तम् । प्रचुरप्रसिद्धेः । सर्वभूतोत्पत्तिलयहेतुत्वं च वियत उपपद्यते । ‘ आकाशाद्वायुर्वयोरग्निः ’ [ तै० २ । १ ] इत्यादौ वाक्यादीनां सर्वभूतानां वियत्कार्यत्वश्रवणात् । त्रिसुत्वादिभिर्धर्मैराकाशसदृशं ब्रह्मेति ब्रह्मण्याकाशशब्दस्य गौणत्वादिति प्राप्ते ब्रूमः । आकाशशब्देनात्र ब्रह्मैवोच्यते । कुतः । तल्लिङ्गात् । ‘ सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते ’ इति ब्रह्मलिङ्गदर्शनादित्यर्थः । सर्वाणि ह वा इत्यत्रासंकुचितसर्वशब्देन वियत्साहितसर्वभूतोत्पत्तिहेतुत्वं गृह्यते । न हि वियतो वियद्धेतुत्वं संभवति । रूढिस्तु लौकिकावियत्येवास्तु । श्रौती तु ब्रह्मण्यपि । ‘ आकाशो\* वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ’ [ छा० ८ ।

\* छान्दोग्यमुस्तङ्गस्थोऽयंपाठो लिखित एतत्पुस्तके तु—‘ शोह वै नामरूपयोरिति ।

१४ । १ ] इतिप्रयोगदर्शनात् । किंचाऽऽकाशादेवेत्येवकारः कारणान्तरं व्युदस्यति ॥ न चैतद्वियत्पक्षे संभवति । घटादिषु वियद्व्यतिरिक्तानां मृदादिकारणानामुपलम्भात् । ब्रह्मपक्षे तु ब्रह्मणः सद्रूपस्य सर्वानन्यतया कारणान्तरव्युदास उपपद्यते । ज्यायस्वपरायणत्वे च श्रुत्यन्तरे ब्रह्मणः श्रूयते—‘ज्यायान्पृथिव्या ज्यायानन्तरिक्षाज्ज्यायान्दिवो ज्यायानेभ्यो लोकेभ्यः’ [ छा० ३ । १४ । ३ ] इति । तथा परायणत्वमपि परमकारणे परमात्मन्येवोपपन्नतरम् । तथा च श्रुतिः ‘विज्ञानमानन्दं ब्रह्म रातेर्दातुः परायणम्’ [ बृ० ३ । ९ । २८ ] इति । कर्मफलं दातुं समर्थमित्यर्थः । अत एवाऽऽक्ताशपथीयवाचिनां शब्दानामपि ब्रह्मण्येव श्रुतिप्रयोगो दृश्यते । ‘ऋचो अक्षरे परमे व्योमन्’ [ ऋ० सं० १ । १६४ । ३९ ] ‘सैषा भार्गवी वारुणी विद्या । परमे व्योमन्प्रतिष्ठिता’ [ तै० ३ । ६ । ] ‘कं ब्रह्म’ [ छा० ४ । १० । ५ ] ‘खं ब्रह्म’ [ बृ० ५ । १ । १ ] इत्यादौ । वाक्योपक्रमे वर्तमानस्याऽऽकाशशब्दस्य वाक्यशेषवशाद्युक्ता ब्रह्मविषयत्वावधारणा । तस्मादाकाशशब्दवाच्यं ब्रह्मेति सिद्धम् ॥ २२ ॥ ( ८ )

अत एव प्राणः ॥ २३ ॥ ( ९ ) ।

आकाशवाक्यादुत्तरस्मिन्वाक्ये प्रस्तावनाम्नः सामभागस्य देवतायां प्रस्तोत्रा पृष्ट्या-मुषास्तिरुत्तरं ददौ । तत्रत्यं वाक्यमेतत् ‘प्राण इति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि प्राणमेवाभिसंविशन्ति प्राणमभ्युज्जिहते सैषा देवता प्रस्तावमन्वायत्ता’ ( छा० १ । ११ । ५ ) इति । तत्र प्राणशब्दः शरीरान्तःसंचारिवायुवाची भवेत् । सर्वभूतलयस्य तत्र सुसंपादत्वात् । ‘यदा वै पुरुषः स्वपिति प्राणं तर्हि वाग्भ्येति प्राणं चक्षुः प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनः स यदा प्रबुध्यते प्राणादेवाधिपुनर्जायन्ते’ ( श० प० ब्रा० १० । ३ । ३ । ६ ) इति । सुषुप्तौ भूतसाराणामिन्द्रियाणां प्राणे प्रविलयादिति प्राप्ते ब्रूमः । इन्द्रियमात्रलयपरत्वे ख्यायमाने सर्वाणि ह वा इत्यसौ सर्वशब्दः संकुचितः स्यात् । आकाशशब्दवत् । प्राणशब्दोऽपि श्रौतरूढ्येवकाराभ्यां ब्रह्मवाचकः । अस्ति हि प्राणशब्दस्य ब्रह्मणि श्रौते रूढिः । ‘प्राणस्य प्राणम्’ ( बृ० ४ । ४ । १८ ) इत्यत्र ब्रह्मविवक्षया प्राणशब्दस्य द्वितीयस्य प्रयोगात् । तदुक्तं भाष्यकृद्भिः—यथा पितुः पितेति प्रयोगेऽन्यः पिता षष्ठीनिर्दिष्टोऽन्यः प्रथमानिर्दिष्टः पितुः पितेति गम्यते तद्वत्प्राणस्य प्राणमिति शब्दभेदात्प्रसिद्धाप्राणादन्यः प्राणस्य प्राणमिति निश्चीयत इति । तस्मादीश्वरः प्राण इति सिद्धम् ॥ २३ ॥ ( ९ ) ।

ज्योतिश्चरणामिधानात् ॥ २४ ॥

छान्दोग्यतृतीयाध्याये गायत्रीविद्यायां हृदये छिद्रोपासनमभिधायेदमाम्नायते—‘अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते विश्वतः पृष्ठेषु सर्वतः पृष्ठेष्वनुत्तमेषूत्तमेषु लोकेष्विदं वाक्

\* ऋ० सू० भाष्यानुसार्थं पाठ एतादृशितपस्तके तु—गभ्येति प्राणं चक्षुः प्राणं श्रोत्रं सेति ।

तद्यदिदमस्मिन्नन्तः पुरुषे ज्योतिः ' [ छा० ३ । १३ । ७ ] इति । तत्र संशयः—  
किमिह ज्योतिःशब्देन कार्यरूपं नेत्रानुग्राहकं तेज उत ब्रह्मेति । कार्यरूपं तेजस्ताव-  
त्पाप्तम् । ब्रह्मणोऽसंनिहतत्वेन वाक्यस्य ब्रह्मपरत्वायोगात् । कार्यरूपतेजःपरत्वं तूपपद्यत  
एव । तल्लिङ्गसद्भावात् । ' इदं वाव तद्यदिदमस्मिन्नन्तः पुरुषे ज्योतिः ' [ छा० ३ । १३ ।  
७ ] इति जाठराग्न्यभेदस्तेजोलिङ्गम् । किं च चराचरबीजस्य ब्रह्मणः सर्वात्मकस्य  
द्यौर्मर्यादा न युक्ता । कार्यस्य तेजसो द्युलोकादिमर्यादा तु युक्तैव । प्रसिद्धिवशादपि कार्य-  
रूपं ज्योतिरिति प्राप्ते, अत्रोच्यते—असिद्धोऽसंनिधिः । पूर्वं गायत्रीखण्डे ' पादोऽस्य  
विश्वा+ भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि ' [ छा० ३ । १२ । ६ ] इति चतुष्पदो ब्रह्मणः  
प्रकृतत्वात् । तस्य चात्र प्रकृतवाचिना यच्छब्देनानुवर्तमानस्य ब्रह्मण एकांशतया सर्व-  
भूतानामभिधानात् । अवशिष्टं पादत्रयोपलक्षितमनन्तस्वरूपं द्योतनात्मकत्वे स्वस्मिन्नव-  
तिष्ठते । न च ज्योतिःशब्दस्य ब्रह्मणि वृत्त्यनुपपत्तिः । सर्वजगदभ्यासके ब्रह्मणि तद्वृत्त्यु-  
पपत्तेः । ' तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति ' [ कठो० ५ । १५ ]  
' \* तदेव ज्योतिषां ज्योतिरायुर्होपासतेऽमृतम् ' [ बृ० ४ । ४ । १६ ] इत्यादि-  
श्रुतिभ्यश्च । किं च ' त्रिपादस्यामृतं दिवि ' [ छा० ३ । १२ । ६ ] इत्यनेन मन्त्रेण  
यच्चतुष्पदो ब्रह्मणस्त्रिपादमृतसंबन्धिरूपं निर्दिष्टं तदेवेह द्युसंबन्धित्वेन निर्दिष्टमिति  
प्रत्यभिज्ञायते । तत्परित्यज्य प्राकृतं ज्योतिरभ्युपगच्छतः प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रिये प्रसज्ये-  
यातामिति भाष्ये प्रतिपादनात् । यदप्युक्तं सर्वगतस्य ब्रह्मणो द्युमर्यादत्वं नोपपद्यत इति ।  
वार्तमेतत् । सर्वगतस्यापि ब्रह्मण उपासनार्थः प्रदेशविशेषपरिग्रहो न विरुध्यते । तस्मा-  
ज्ज्योतिर्ब्रह्म ॥ २४ ॥

### छन्दोभिधानान्नेति चेन्न तथा चेतोर्प- णनिगदात्तथाहि दर्शनम् ॥ २५ ॥

ननु ' गायत्री वा इदं सर्वं भूतं यदिदं किं च ' [ छा० ३ । १३ । १ ] इति  
गायत्र्याः प्रकृतत्वान्तस्या एव ' पादोऽस्य सर्वा भूतानि ' [ छा० ३ । १२ । ६ ]  
इति भूतपादव्यपदेशो न ब्रह्मण इति चेन्न । गायत्र्याख्यच्छन्दोद्वारेण तद्गते ब्रह्मणि सर्वा-  
त्मकत्वं प्रतिपाद्यते । न ह्यक्षरसंनिवेशमात्राया गायत्र्याः सर्वात्मकत्वं संभवति । तस्माद्गाय-  
त्र्याख्यविकारे यदनुगतं जगत्कारणं ब्रह्म तदेव ' गायत्री वा इदं सर्वम् ' [ छा०  
३ । १३ । १ ] इत्युच्यते । सूत्रार्थस्त्वेवम्—छन्दोभिधानाद्गायत्र्याख्यच्छन्दस एव पूर्वं  
प्रक्रान्तत्वान्न ब्रह्मणः प्रकृतत्वमिति चेन्न । कुतः । तथा छन्दोद्वारेण तद्गते ब्रह्मणि चेतो-  
र्पणस्य चित्तसमाधानस्य निगदादाभिधानात् । तत्र दृष्टान्तः । तथा हि दर्शनम् । दृश्यत

इति दर्शनम् । अन्यत्रापि तत्तद्द्वारेण ब्रह्मण उपासनं दृष्टमित्यर्थः । ' एतं ह्येव बह्वृचा महत्युक्थे मीमांसन्त एतमग्रावध्वर्यव एतं महाव्रते छन्दोगाः ' [ ऐ० आ० ३ । २ । ३ । १२ ] इति । तस्माद्ब्रह्म पूर्वस्मिन्वाक्ये प्रकृतम् ॥ २५ ॥

### भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवम् ॥ २६ ॥

किंच गायत्रीवाक्ये ब्रह्मैव प्रकृतमित्यभ्युगन्तव्यमित्येवंशब्दार्थः । कुतः । भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेः । भूतपृथिवीशरीरद्वयैश्चतुष्पदिति पादव्यपदेशस्य ब्रह्मण्येवोपपत्तेः । नहि ब्रह्मानाश्रितस्य गायत्र्याख्यच्छन्दसो भूतादिपादव्यपदेश उपपद्यते । अपि च ब्रह्मानाश्रयणे गायत्र्यां नेयमृक्संबन्ध्यते \* ' एतावानस्य महिमा ' [ छा० ३ । १२ । ६ ] इति । अनया ह्यृचा स्वरसेन ब्रह्मैवाभिधीयते । ब्रह्मण्येव सर्वात्मके पादोपपत्तेः । पुरुषसूक्तेऽपीयमृग्ब्रह्मपरतयैव समाप्नायते । एतदर्थप्रतिपादिका स्मृतिश्च—' विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत् ' [ भ० गी० १० । ४२ ] इति । तस्माद्गायत्रीवाक्ये ब्रह्मैव प्रकृतं तदेव ज्योतिर्वाक्यैर्द्युसंबन्धात्प्रत्यभिज्ञायत इति सिद्धम् ॥ २६ ॥ ( ९ )

### उपदेशभेदान्नेति चेन्नोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥ २७ ॥ ( १० )

ननु पूर्ववाक्ये ' त्रिपादस्यामृतं दिवि ' [ छा० ३ । १२ । ६ ] इति सप्तम्या धौराधारत्वेन निर्दिश्यते । इह पुनः ' अथ यदतः परो दिवो ज्योतिः ' [ छा० ३ । १३ । ७ ] इति पञ्चम्यवधित्वेन निर्दिश्यते । एवं विभक्तिभेदेनोपदेशभेदाज्ज्योतिर्वाक्ये प्रत्यभिज्ञानं न संभवतीति चेन्न । कुतः । उभयस्मिन्नप्यविरोधात् । विभक्तिभेदेनोपदेशभेदेऽपि प्रत्यभिज्ञाया अविरोधादित्यर्थः । प्रधानप्रातिपदिकार्थेन प्रत्यभिज्ञायां गुणभूतविभक्तिविरोधो न प्रतिबन्धक इति भावः । तदुक्तं भाष्ये—यथा लोके वृक्षाग्रेणासंबद्धोऽपि श्येन उभयथोपदिश्यमानो दृश्यते वृक्षाग्रे श्येनो वृक्षाग्रात्परतः श्येन इति च । एवं च दिवः परमपि सद्ब्रह्म दिवीत्युपदिश्यत इति । तस्माद्विभक्तिविरोधेऽपि न प्रत्यभिज्ञाविरोधस्तस्मात्परमेव ब्रह्म ज्योतिःशब्दवाच्यमिति सिद्धम् ॥ २७ ॥ ( १० )

### प्राणस्तथानुगमात् ॥ २८ ॥

अस्ति कौषीतकिब्राह्मण इन्द्रप्रतर्दनाख्यायिका—' प्रतर्दनो ह वै दैवोदासिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपजगाम युद्धेन च प्रौरुषेण च ' [ कौषी० ३ । १ ] इत्याम्नाता । तस्यां श्रूयते ' प्राणोऽस्मि ब्रह्मास्मात् तं मामायुरमृतमुपास्त्र ' [ कौषी० ३ । २ ] इति प्रतर्दनमिन्द्रो वक्ति । तथोत्तरत्र ' अथ खलु प्राण एव ब्रह्मात्मेदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति ' [ कौषी० ३ । २ ] इति ।

[ कौ० ३ । ३ ] इति । तथा ' न वाचं विजिज्ञासीत धत्तारं विद्यात् ' [ कौ० ३ । ८ ] इत्यादि । अन्ते च ' स एष प्राण एष प्रज्ञात्माऽऽनन्दोऽजरोऽमृतः ' [ कौ० ३ । ८ ] इत्यादि । तत्र प्राणशब्देन वायुरभिधीयत इन्द्रो वा जीवो वा परं ब्रह्म वेति संशयः । सन्ति ( अस्ति ) ह्यत्रानेकलिङ्गदर्शनं संशयोत्थापकम् । ' मामायुरमृतमुपास्त्व ' इतीन्द्रलिङ्गम् । ' इदं शरीरं परिगृह्णोत्थापयति ' इति प्राणलिङ्गम् । ' न वाचं विजिज्ञासीत चकारं विद्यात् ' इति जीवलिङ्गम् । ' आनन्दोऽजरोऽमृतः ' इति ब्रह्मलिङ्गम् । अतश्चतुर्विध-  
लिङ्गवशादुपपन्नः संशयः । तत्र प्रसिद्धेः प्राणो वायुरिति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु । अत्र प्राणशब्दः परब्रह्मपर एव । कुतः । तथाऽनुगमात् । तथा ब्रह्मत्वेनानुगमादवगमादित्यर्थः । अस्मिन्प्रकरणे उपक्रमादिलिङ्गतात्पर्यपर्यालोचनयाऽऽनन्दाजरासुतप्रज्ञादीनां परमात्मधर्माणा-  
मनुगमात् । तथा हि उपक्रमे तावद्वरं वृणीष्वेतीन्द्रेणोक्तः प्रतर्दनः ' त्वमेव मे वरं वृणीष्व यं त्वं मनुष्याय हिततमं मन्यसे ' [ कौ० ३ । १ ] इति हिततमत्वमेकं लिङ्गम् । प्रज्ञात्मत्वं द्वितीयम् । न ह्यचेतनस्य वायोस्तत्संभवति । ' न साधुना कर्मणा भूयान्भवति । न चाऽसाधुना कनीयानेप ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषत एष एवा-  
साधु कर्म कारयति तं यमवो निनीषते ' [ कौ० ३ । १ ] इति सर्वकर्मकारयितृत्वं तृतीयम् । ' स यो मां विजानीयान्नास्य केन चन कर्मणा लोको मीयते न मातृवधेन न पितृवधेन [ कौ० ३ । २ ] इति ब्रह्मज्ञानमात्रेण महापातकाद्यलोपोपरं लिङ्गम् । एवमन्यान्यपि लिङ्गान्युदाहर्तव्यानि । एतलिङ्गजातं ब्रह्मण्येवोपपद्यते न प्राणेन्द्रजीवेषु । तस्मात्प्राणो ब्रह्म ॥ २८ ॥

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेद्भ्यात्मसंबन्धभूमा ह्यस्मिन् ॥ २९ ॥

ननु नात्र ब्रह्म प्राणशब्दवाच्यम् । कुतः । वक्तुरात्मोपदेशात् । वक्ता हीन्द्रो नाम देवताविशेषः स्वमात्मानं प्रतर्दनायाऽऽचक्षे ' मामेव विजानीहि ' इत्युपक्रम्य प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा' इति वक्तुरिन्द्रस्याऽऽत्मत्वेन प्राणोपदेशादिन्द्र एव प्राणशब्देनोच्यत इति चेत् । अत्राभिधीयते । अभ्यात्मसंबन्धभूमा ह्यस्मिन् । हि यस्मादस्मिन्नध्यायेऽध्यात्मसंबन्धस्य परमात्मसंबन्धस्य भूमा बाहुल्यं विद्यत इत्यर्थः । तथाहि—उपक्रमे तावत् ' यत्वं मनुष्याय हिततमं मन्यस इति हिततमतयोपासनं प्रारब्धम् । तत्तावत्परमात्मविषयम् । तदुपासन-  
स्यैव मोक्षसाधनत्वेन हिततमत्वात् । ' तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पितो नाभावरा अर्पिता एवमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः प्रज्ञामात्राः प्राणेऽर्पिताः स एष प्राण एव प्रज्ञा-  
त्माऽऽनन्दोऽजरोऽमृतः ' [ कौ० ३ । ८ ] इति विषयेन्द्रियव्यवहारैरनभिभूतस्य विषयेन्द्रियाश्रयस्य परमात्मनः संबन्धस्य बाहुल्यात्परमात्मोपदेश एवायं न देवतात्मो-  
पदेशः ॥ २९ ॥

नन्वेवं सति कथमिन्द्रेण प्रतर्दनं प्रति ' मामेव विजानीहि ' इत्युक्तं तत्राऽऽह—

**शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ ३० ॥**

इन्द्रस्य 'मामेव विजानीहि' इत्युपदेशः शास्त्रदृष्ट्या नेतव्यः । 'अहमेव परं ब्रह्म' इति शास्त्रदृष्ट्या स्वानुभवेन च पश्यन्नेवमुक्तवान् ' मामेव विजानीहि ' इति । अत्र दृष्टान्तः । वामदेववत् । यथा वामदेवः शास्त्रदृष्ट्या ' अहं मनुरभवं सूर्यश्च ' [ बृ० १ । ४ । १० ] इत्याह तद्वत् । यत्तु परेणोक्तम्—अन्तर्यामिदृष्ट्या वामदेवोऽहं मनुरभवं सूर्यश्चेति प्रायुङ्क्ते न त्वभेदाभिप्रायेण तथेहापीति । तन्न । दृष्टान्तासिद्धेः । नहि मम वामदेवस्यान्तर्यामी स एव मन्वाद्यन्तर्यामीति वाक्यार्थः संभवत्यभवदिति प्रयोगापत्तेः । किं च शास्त्रदृष्ट्या तूपदेश इति सूत्रं जीवब्रह्मणोरभेदमाह बाधकाभावात् । लाघवसहकृता अभेदसाधिकाः श्रुतयः स्मृतयश्च सहस्रशः सन्ति तासां व्याकोपाच्च ॥ ३० ॥

**जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेन्नोपासात्रैवि-  
ध्यादाश्रितत्वादिह तद्योगात् ॥ ३१ ॥ (११)**

यद्यप्यध्यात्मसंबन्धबाहुल्यं माऽस्विन्द्रपरम् । तथाऽपि न ब्रह्मपरम् । जीवमुख्यप्राणयो-  
र्लिङ्गात् । जीवस्य तावदस्मिन्वाक्ये विस्पष्टं लिङ्गमेतत् । ' न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं  
विद्यात् ' इत्यादि । वक्तृत्वादेर्जाविधर्मत्वात् । तथा मुख्यप्राणलिङ्गमपि । ' अथ खलु  
प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति ' इति । शरीरधारणस्य मुख्यप्राणधर्मत्वात् ।  
प्राणसंवादे वागादीन्प्राणान्प्रकृत्य ' तान्वरिष्टः प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेवैतत्पञ्च-  
धाऽऽत्मानं प्रविभज्यैतद्वाणमवष्टभ्य विधारयामि ' [ प्र० २ । ३ ] इतिश्रवणात् ।  
जीवमुख्यप्राणपरिग्रहे च प्राणप्रज्ञात्मनोः सह वृत्तित्वेनाभेदनिर्देशः स्वरूपेण च भेदनिर्देश  
उपपद्यते ' यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या वै प्रज्ञा स प्राणः सह ह्येतावस्मिञ्शरीरे वसतः  
सहोक्त्वामतः ' [ कौ० ३ । ३ ] इति । तस्मान्न ब्रह्म प्राणशब्दवाच्यमिति चेत् ।  
अत्रोच्यते—नायं पक्षः सम्यग्जीवो मुख्यप्राणो वेति । कुतः । उपासात्रैविध्यात् ।  
उपासनत्रैविध्यापत्तेरित्यर्थः । न ह्येकस्मिन्वाक्ये उपासात्रैविध्यमभ्युपगन्तुं युक्तम् ।  
उपक्रमोपसंहाराभ्यां हि व.क्यैकत्वमवगम्यते । 'मामेव विजानीहि' इत्युपक्रम्य ' प्राणोऽस्मि  
प्रज्ञात्मा तं मामयुरमृतमुपास्व ' इत्युक्त्वाऽन्ते ' स एष प्राण एव प्रज्ञात्माऽऽनन्दोऽजरोऽ-  
मृतः ' इत्येकरूपव्युपक्रमोपसंहारौ दृश्येते । तस्मादुपक्रमोपसंहारयोरैकरूप्याद्युक्तमेकवाक्यत्व-  
माश्रयितुम् । न च ब्रह्मलिङ्गमन्यपरत्वेन नेतुं शक्यम् । दशानां भूतमात्राणां ब्रह्मण्याश्रित-  
त्वात् । इहास्मिन्वाक्ये तस्य ब्रह्मलिङ्गस्य योगात्सत्त्वादित्यर्थः । यत्तु मुख्यप्राणलिङ्गं दर्शित-  
म्—' इदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति ' इति । तदसत् । प्राणव्यापारस्य परमात्माधी-  
नत्वात् । ' न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन । इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावु-  
पाश्रितौ ' [ काठ० २ । ५ । ५ ] इति श्रुत्यन्तरे स्पष्टं तदाग्नानात् । यदपि ' न

वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात् ' इत्यादिजीवलिङ्गं दर्शितं तदप्यस्य वाक्यस्य ब्रह्मपरत्वं निवारयितुं नेष्टे जीवस्य ब्रह्माभिन्नत्वात् । ' तत्त्वमसि ' [ छा० ६ । ८ । ७ ] ' अहं ब्रह्मास्मि ' [ बृह० १ । ४ । १० ] इत्यादिश्रुतिभ्यो बुद्ध्याद्युपाधिकृतं विशेषमाश्रित्य ' ब्रह्मैव सजीवः कर्ता भोक्ता ' इत्युच्यते । तस्योपाधिकृतविशेषपरित्यागेन स्वरूपं ब्रह्म दर्शयितुं ' न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात् ' इति ब्रह्माभिमुखीकरणार्थमुपदेशो न विरुध्यते । पुनश्च यदुक्तं ' सह ह्येतावस्मिञ्शरीरे वसतः सहोक्तामतः ' इति प्राणप्रज्ञात्मनोर्भेददर्शनं ब्रह्मवादिनो नोपपद्यत इति तदसत् । बुद्धिप्राणयोर्ब्रह्मोपाधिभूतयोरेव भेदेन निर्देशात् । उपाधिद्वयोपहितस्य तु ब्रह्मणः स्वरूपेणाभेद इत्यतः प्राण एव प्रज्ञात्मेत्येकीकरणमपि न विरुध्यते । तस्मात्प्राणशब्दो ब्रह्मपर एवेति सिद्धम् । इयमपरा व्याख्या । नात्र ब्रह्मवाक्ये जीवप्राणलिङ्गविरोधः । कुतः । उपासात्रैविध्यात् । त्रिविधमिह ब्रह्मण उपासनमभिहितम् । प्राणधर्मेण प्रज्ञाधर्मेण स्वधर्मेण चेति । तत्र दृष्टान्तः । आश्रितत्वात् । अन्यत्रापि ' मनोमयः प्राणशरीरः ' [ छा० ३ । १४ । २ ] इत्यादावुपाधिधर्मेण ब्रह्मण उपासनस्य श्रुतत्वादित्यर्थः । तस्मात्प्राणशब्दो ब्रह्मपर इति सिद्धम् ॥ ३१ ॥ ( ११ )

इति लक्ष्मीनरहरिसूरिसूनुहरिदीक्षितकृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ

प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयः पादः ।

प्रथमे पादे ' जन्माद्यस्य यतः ' इत्याकाशादेः समस्तस्य जगतो जन्मादिकारणं ब्रह्मेत्युक्तम् । तस्य ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वपूर्णत्वानित्यत्वसर्वात्मकत्वादयो धर्मा उक्ता एव भवन्ति । अर्थान्तरे प्रसिद्धानां च केषांचिच्छब्दानां ब्रह्मपरतया निर्णयः कृतः । अथेदानीमस्पष्टब्रह्मलिङ्गानां संदिग्धवाक्यानां ब्रह्मपरत्वेन निर्णयाय द्वितीयतृतीयपादावारभ्येते—

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥

छान्दोग्यस्य तृतीयाध्याये शण्डिल्यविद्यायामिदमाम्नायते—' सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपसीत । अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो यथा क्रतुरस्मिँल्लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति स क्रतुं कुर्वीत ' [ छा० ३ । १४ । १ ] ' मनोमयः प्राणशरीरो भारूपः सत्यसंकल्प आकाशात्मा सर्वकर्मा सर्वकामः ' [ छा० ३ । १४ । २ ] इत्यादि । तत्र संशयः । किमिह मनोमयत्वादिधर्मकः शरीर आत्मोपास्यत्वेनोपदिश्यते किं वा परं ब्रह्मेति । किं तावत्प्राप्तम् । शरीर इति । कुतः । मनआदिसंब-



न्धस्य जीवे सुसंपादत्वात् । मनसो विकारो मनोमय इति मनःसंबन्धः । प्राणः शरीर-  
मस्येति प्राणसंबन्धः । नचेदं द्वयं परब्रह्मणि सुसंपादम् । ‘ अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः ’  
[ मुण्ड० २ । १ । २ ] इत्यादिश्रुतिविरोधान् । तथा ‘ एष म आत्माऽन्तर्हृदयेऽर्णी-  
यान् ’ [ छा० ३ । १४ । ३ ] इति श्रूयमाणं च हृदयेऽवस्थानमणीयत्वं च निरा-  
धारस्य सर्वगतस्य न कथंचिदुपपद्यते । तस्माज्जीव इति प्राप्ते ब्रूमः । परमेवेह ब्रह्म  
मनोमयत्वादिभिर्धर्मैरुपास्यम् । कुतः । सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् । सर्वत्र सर्वेषु वेदान्तेषु  
यत्प्रसिद्धं जगत्कारणं परं ब्रह्म तदिह ‘ सर्वं खल्विदं ब्रह्म ’ इतिवाक्योपक्रमे श्रुतम् ।  
तदेव मनोमयत्वादिभिर्धर्मैर्विशिष्टमुपदिश्यत इति युक्तम् । ‘ सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जला-  
निति शान्त उपासीत ’ इत्येतास्मिञ्शामविधिपरे पूर्ववाक्ये श्रूयमाणं यद्ब्रह्म तदेव मनो-  
मयः प्राणशरीर इत्येताभ्यां तद्विद्वद्ब्रह्मविद्भिः विशोष्यत्वेनापेक्ष्यते । शमवाक्यस्यायमर्थः—  
यस्मात्सर्वगतं ब्रह्म तज्ज्वात्तद्ब्रह्मत्तदनत्वात्स्मात्सर्वात्मके ब्रह्मणि रागद्वेषादिसंभवं उपा-  
स्तिकाले शान्तो भवेदिति । एतद्वाक्यगते ब्रह्मणि विशेष्यत्वेनान्विते मनोमयवाक्यमपि ब्रह्मपरं  
भविष्यति । न च ब्रह्मणो मनःप्राणसंबन्धाद्यनुपपत्तिः । निरुपाधिके तदनुपपत्तावपि  
सोपाधिकस्योपास्यस्य चिन्तनार्थतया तदुपपत्तेः । तस्मात्सर्वेष्वपि वेदान्तवाक्येषु यद्ब्र-  
ह्मोपास्यत्वेन प्रसिद्धं तदेवात्राप्युपास्यम् । नहि क्वचिदपि वेदान्ते जीवस्योपास्यत्वं प्रसिद्धं  
तस्माद्ब्रह्मैवोपास्यमिति सिद्धम् ॥ १ ॥

### विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥

किं च । वक्तुमिष्टा विवक्षिताः । तदिह ये विवक्षिता गुणा उपासनायामुपादेयत्वे-  
नोपदिष्टाः सत्यसंकल्पत्वादयस्तेषां ब्रह्मण्येव युक्ततरत्वादित्यर्थः । सत्यसंकल्पत्वं हि  
सृष्ट्यादिष्वप्रतिबद्धशक्तित्वं तच्च परमात्मन्येवोपपद्यते । ‘ सत्यकामः सत्यसंकल्पः ’  
[ छा० ८ । १ । ५ ] इतिश्रुतेः । किंच । ये ये जीवधर्मास्ते सर्वेऽपि सर्वात्मकस्य  
ब्रह्मणोऽपि धर्माः । तथा च श्रुतिस्मृती—‘ त्वं स्त्री त्वं पुम्नसि त्वं कुमार उत वा  
कुमारी । त्वं जीर्षो दण्डेन बञ्चसि त्वं जातो भवसि विश्वतोमुखः ’ [ श्वे० ४ । ३ ] इति ।

‘ सर्वतःपाणिपादं तत्सर्वतोक्षिशिरोमुखम् ।

सर्वतःश्रुतिमह्लोके सर्वमावृत्य तिष्ठति ’ [ श्वे० ३ । १६ ] इति ।

‘ अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः ’ [ मुण्ड० २ । १ । २ ] इति श्रुतिः शुद्धब्रह्मविषया ।  
तस्माद्विवक्षितगुणोपपत्तेर्ब्रह्मैवोपास्यम् ।

### अनुपपत्तेस्तु न शारीरः ॥ ३ ॥

तुशब्दोऽवधारणार्थः । पूर्वसूत्रेण ब्रह्मणि विवक्षितानां गुणानामुपपत्त्या ब्रह्मैवोपास्यम् ।  
शारीरो जीवस्तु तेषां गुणानामनुपपत्तेर्नोपास्य इति सूत्रार्थः । विवक्षितगुणाश्च सत्यसं-

कल्पत्वादयः सत्यसंकल्पत्वं भाष्य उक्तम्—सत्यसंकल्पत्वं हि सृष्टिस्थितिलयेष्वप्रतिबद्धशक्तिवमिति । तच्च परमात्मन्येवोपपद्यते न शारीरे ॥ ३ ॥

### कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥

इतश्च मनोमयत्वादिगुणको न शारीरः । कुतः । कर्मकर्तृव्यपदेशात्—‘ एतामितिः प्रेत्याभिसंभविताऽस्मि ’ [ छा० ३ । १४ । ४ ] इति । एतामिति प्रकृतं मनोमयत्वादिगुणमीश्वरमुपास्यं कर्मत्वेन । न ह्येकास्मिञ्शारीरे कर्मभावः कर्तृभावश्चाऽऽञ्जस्येनोपपद्यते । तस्मान्न शारीर उपास्यः ॥ ४ ॥

### शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥

इतश्च मनोमयत्वादिगुणः परमात्मैव न शारीरः । कुतः । शब्दविशेषात् । मनोमय इत्यादिप्रथमान्तशब्दस्य परमात्मप्रतिपादकस्य सत्त्वादित्यर्थः । समानप्रकरणे श्रुत्यन्तरे ‘यथा व्रीहिर्वा यवो वा श्यामाको वा श्यामाकतण्डुलो वैवमयमन्तरात्मन्पुरुषो हिरण्मयः’ [श० ब्रा० १० । ६ । ३ । २ ] इत्यादौ परमात्माभिधायको हिरण्मयः पुरुष इति विशिष्टः प्रथमान्तशब्दः । अन्तरात्मान्निति सप्तम्यन्तः शब्दः शारीरस्याभिधायको दृष्टः । इहापि प्रथमान्तः शब्दः परमात्मनोऽभिधायक इति तयोर्भेदोऽवगम्यते । तस्माच्च शारीर उपास्यः ॥ ५ ॥

### स्मृतेश्च ।

स्मृतिरपि शारीरपरमात्मनोर्भेदं दर्शयति—

‘ ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति ।

भ्रामयन्सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया [ भ० गी० १८।६१ ] इत्यादिका ।

ननु ‘नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति श्रोता नान्योऽतोऽस्ति मन्ता’ [ बृ० ३।७। २३ ] इत्यादिश्रुतिभिः ‘ क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत ’ [ गी० १३।२ ] इत्यादिस्मृतिभिश्च जीवपरयोर्भेदो निषिध्यते तत्कथमुच्यते शारीरादन्यः परमात्मेति । अत्रोच्यते— ‘ तत्त्वमासि ’ इत्युपदेशाप्राक् कर्मकर्तृत्वादिभेदव्यवहारो न विरुध्यते । गृहीते त्वात्मैकत्वे बन्धमोक्षादिसर्वव्यवहारसमाप्तिः स्यादिति भाष्योक्तेः ॥ ६ ॥

### अर्भकौकस्वात्तद्यपदेशा\*च्च नेति चेन्न

निचाय्यत्वादेवं व्योमवच्च ॥ ७ ॥

ननु नात्र परमात्मोपास्यः । कुतः । अर्भकौकस्वात् । अर्भकमल्पमोको नीडं यस्य सोऽर्भकौकास्तस्य भावोऽर्भकौकरत्वं तस्मादित्यर्थः । ‘ एष म आत्मान्तर्हृदये ’ [ छा०

३ । १४ । ३ ] इत्यल्पायतनत्वश्रवणादित्यर्थः । किंच, स्वशब्देन च ‘अणीयान्त्रीहेर्वा यबाद्वा’ [ छा० ३ । १४ । ३ ] इत्यर्णायस्त्वव्यपदेशाच्छारीर-एवाऽऽराग्रमात्रो जीव इहोपदिश्यते न सर्वगतः परमात्मेति चेत् । अत्र समाधिः । नेति नायं दोष इत्यर्थः । निचाय्यत्वात् । तत्र हृदयपुण्डरीक एवमणीयस्त्वादिगुणविशिष्टस्येश्वरस्य निचाय्यत्वादुपास्यत्वादित्यर्थः । शालग्रामे विष्णुबुद्धिवद्दृदयपुण्डरीके परमात्मोपास्यत्वेनोपदिश्यते । नैतावता सर्वगतत्वहानिः । तत्र दृष्टान्तो व्योमवदिति यथा सर्वगतमपि व्योम सूचीपाशाद्य-पेक्षयाऽर्भकौकोऽर्णीयश्च व्यपदिश्यत एवं ब्रह्मापीति ॥ ७ ॥

### संभोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ ८ ॥ (१)

ननु व्योमवत्सर्वगतस्य ब्रह्मणः सर्वप्राणिहृदयसंबन्धाच्चेतनत्वाविशेषाज्जीववत्सुखदुःख-भवलक्षणस्य संभोगस्य प्राप्तिः स्यादिति चेन्न । कुतः । वैशेष्यात् । विशेष एव वैशेष्यं स्वार्थं ष्यञ् । जीवपरमात्मनोरत्यन्तविशेषादित्यर्थः । शारीरः कर्ता भोक्ता धर्माधर्मादि-साधनश्चेति तस्य संभोगप्राप्तिः । परमात्मा तु तद्विलक्षणः । अपहतपाम्पत्वादिगुणकत्वात् । तस्मान्न तस्य संभोगप्रसङ्गः । परमार्थतो जीवपरयोरैक्येऽपि न जीवसंबन्धि सुखदुःखादि-कमीश्वरे प्रसज्जते । तस्यासङ्गस्वरूपत्वात् । नच तर्हि सुखलेपोऽपि न स्यादिति वाच्यम् । तस्य सुखस्य तत्स्वरूपत्वात् । ‘आनन्दो ब्रह्म’ [ तै० ३ । ६ ] इति श्रुतेः । लोकेऽपि बिम्बप्रतिबिम्बधर्मयोरसांकर्यस्य दृष्टत्वात् । तत्संभोगप्रसङ्गात्परमात्मैवोपास्यो न शारीर इति सिद्धम् ॥ ८ ॥ ( १ )

### अत्ता चराचरग्रहणात् ॥ ९ ॥

कठवल्लीषु द्वितीयवल्गवसाने पठ्यते—‘यस्य ब्रह्म च क्षत्रं च उभे भवत ओदनः । मृत्युर्यस्योपसेचनं क इत्था वेद यत्र सः’ [ क० १ । २ । २५ ] इति । अस्यार्थः— ब्राह्मणक्षत्रियोपलक्षणं सर्वं जगद्यस्यौदनस्थानीयं यस्य मृत्युश्चोपवंशस्थानीयः । स पुरुषो यत्र वर्तते तत्स्थानमिदमित्थमिति को वेद न कोऽपि जानातीत्यर्थः । अत्रोदनोपसेचनश-ब्दाभ्यां कश्चिद्ब्रह्मक्षकः प्रतीयते । स जीवोऽग्निराशो वेति त्रेधा संदिह्यते । त्रयाणां जीवा-ग्निपरमात्मनां विशेषानवधारणात् । जीव इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । ‘तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वन्ति’ [ मुण्ड० ३ । १ । १ ] इति जीवस्यात्तृत्वश्रवणात् । अथवा बहिरत्ता भवेत् । ‘अग्निर्नादः’ [ बृ० १ । ४ । ६ ] इति श्रुतेः । एवं प्राप्ते ब्रूमः । अत्रात्ता परमात्मा भवितुमर्हति । कुतः । चराचरग्रहणात् । चराचरयोः स्थावरजङ्गमयोरव्यत्वेन ग्रहणात् । नहि ब्रह्मक्षत्रोपलक्षितस्य कृत्स्नस्य जगतोऽत्तृत्वं जीवाग्न्योः संभवति । ननु नेह ब्रह्मक्षत्रवाक्ये चराचरग्रहणमुपलभ्यते तत्कथं चराचर[ग्रह]णं हेतुत्वेन गृह्यत इति चेत् । नैष दोषः । ब्रह्मक्षत्रयोरोदनत्वेन मृत्यूपसेचनत्वेन च सर्वस्य प्राणिमात्रस्य कैमुत्यन्यायेना-

तृत्वस्य प्रतीयमानत्वात् । किंच ' अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात् । अन्यत्र भूताच्च भन्याच्च यत्तत्पश्यसि तद्वद ' [ का० १ । २ । १४ ] इतिधर्माधर्मकार्यकारण-कालत्रयातीते वस्तुनि नचिकेतसा पृष्टे सति ' यस्य ब्रह्म च ' इति वाक्येन यम उत्तरं ददौ । उक्तधर्माधर्माद्यतीतत्वमीश्वरादन्यस्य न संभवति । तस्मादीश्वरोऽत्र प्रतिपाद्यः । ननु ' अनश्नन्नन्यो अभिचाकशीति ' [ श्वे० ४ । ६ ] इतिश्रुत्येश्वरोऽतृत्वं निषिध्यत इति चेत् । अत्र समाधिः । अत्रात्तृत्वं सर्वसंहर्तृत्वं तस्य जन्मादिसूत्रे तटस्थब्रह्मलक्षणात्वात् । तस्मादीश्वर एवात्ता ॥ ९ ॥

### प्रकरणाच्च ॥ १० ॥ ( २ )

इतश्च परमात्मैवात्ता । कुतः । प्रकरणात् । कठवल्ल्यां परमात्मनः प्रकृतत्वात् । ' न जायते म्रियते वा विपश्चित् ' [ का० १ । २ । १८ ] इत्यादि । प्रकृतग्रहणं च न्याय्यम् । तस्मादत्ता परमात्मैवेति सिद्धम् ॥ १० ॥ ( २ )

### गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥

कठवल्लीष्वेवं पठ्यते—' ऋतं पिबन्तौ मुकृतस्य लोके गुहां प्रविष्टौ परमे परार्थे । छायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चान्नयो ये च त्रिणाचिकेताः ' [ का० १ । ३ । १ ] । अस्यार्थः—मुकृतस्य फलभूते लोके ब्राह्मणादिशरीरे या गुहा हृदयपुण्डरीकं तां गुहां प्रविष्टौ । ऋतं कर्मफलं पिबन्तौ भुञ्जानौ छायातपौ जीवेश्वराविति ब्रह्मविदो वदन्ति ते के तत्राऽऽह ये पञ्चान्नयो ये च त्रिणाचिकेता इति । परमे परार्थे इत्यनेनैतेषां द्विपरार्था-युपोऽन्ते ब्रह्मणा सह विदेहकैवल्यप्राप्तिरुक्ता भवति । ' ते ब्रह्मलोके तु परान्तकाले परा-मृतात्परिमुच्यन्ति सर्वे ' [ मुण्ड० ३ । २ । ६ ] इति श्रुतेः । ' ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसंचरे । परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदम् ' इति स्मृतेश्च । छाया-तपौ छायातपवत्परस्परविलक्षणौ । इदं वाक्यं विषयः । तत्र संशयः । किमिह बुद्धिजीवौ निर्दिष्टौ किं वा जीवपरमात्मानाविति । बुद्धिजीवाविति तावत्प्राप्तम् । ' गुहां प्रविष्टौ ' इति तयोः परिच्छिन्नयोर्गुहाप्रवेशसंभवाज्जाड्याजडरूपत्वेन छायातपवत्परस्परविलक्षणत्वाच्चेति प्राप्ते ब्रूमः । गुहां प्रविष्टौ जीवपरमात्मानौ वेदितव्यौ । कुतः । हि यस्माद्द्वायथात्मानौ । ' ऋतं पिबन्तौ ' इति कर्मफलभोगश्रवणादेकस्तावदात्मा । द्वितीयोऽप्यात्मा न्याय्य एव संख्या-श्रवणे च समानस्वभावेष्वेव लोके प्रतीतिदर्शनात् । अस्य गोर्द्वितीयोऽन्वेष्टव्य इत्युक्ते गौरेव द्वितीयोऽन्विष्यते नाश्वो न वा पुरुषः । ननु पिबन्ताविति द्वित्रयनेनेश्वरोऽपि कर्मफल-भोगः प्रसज्जेत । न चेष्टापत्तिः । ' अनश्नन्नन्यो अभिचाकशीति ' इतिश्रुतिविरोधादिति चेत् । नैव दोषः । छत्रिणां गच्छन्तीत्यत्रैकेनापि छत्रिणा बहूनां छत्रित्वोपचारदर्शनात् । एवमेकेनापि पिबता द्वौ पिबन्तावुच्येयातामिति भाष्योक्तेः । सर्वगतस्यापीश्वरस्य गुहाहि-

त्त्वं हि श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धम् । अनयोरौपाधिक एव भेदो न पारमार्थिकः । तस्माज्जीव-  
परमात्मानौ गुहां प्रविष्टौ ॥ ११ ॥

### विशेषणाच्च ॥ १२ ॥ ( ३ )

इतश्च जीवपरमात्मानौ गृह्येते । कुतः । विशेषणात् । अस्मिन्प्रकरणे जीवपरमात्मनो-  
रेव विशेषश्रवणादित्यर्थः । ‘ आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव तु ’ [ का० १ । ३ ।  
३ ] इत्यादिना जीवविशेषणात् । तथा ‘ तं दुर्दर्शं गूढमनुप्रविष्टं गुहाहितं गह्वरेष्ठं  
पुराणम् । अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति ’ [ का० १ । २ ।  
१२ ] इतिपरमात्मविशेषणात् । प्रकरणं चेदं परमात्मनः । ब्रह्मविदो वदन्तीति षक्त-  
विशेषोपादानात् । किंच जीवेशावेव द्रष्टृद्रव्यभावेनानन्तरमब्रुवो विशिनष्टि—‘ समाने वृक्षे  
पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति मुह्यमानः । ‘ जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमस्य महिमानमिति  
वीतशोकः ’ [ मुण्ड० ३ । १ । २ ] इति । अत्र ‘ जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशम् ’ इत्यु-  
क्तत्वान्मुक्तावपि भेदोऽस्त्विति न शङ्कनीयम् । ‘ यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं विजा-  
नीयाद्विज्ञातारमरे केन विजानीयात् ’ । [ बृ० २ । ४ । १४ ] ‘ यत्र नान्यत्पश्यति  
नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमाऽथ यत्रान्यत्पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजानाति तदल्पं  
यो वै भूमा तदमृतमथ यदल्पं तन्मर्त्यम् ’ [ छा० ७ । २४ । १ ] ‘ ब्रह्म वेद ब्रह्मैव  
भवति ’ [ मुण्ड० ३ । २ । ९ ] इत्यादि श्रुतिसहस्रं ब्रह्मैक्यं जीवस्य प्रतिपादयति  
तद्विरुध्येत । तस्मात्संसारदशायामेयोपास्योपासनादिभेदो न मुक्ताविति भाष्ये विस्तरः ।  
तस्माद्गुहां प्रविष्टौ जीवपरमात्मानाविति सिद्धम् । यत्तु कश्चिदाह—गुहां प्रविष्टाविति  
विष्णुरूपे वेदितव्ये । ‘ घर्मा समन्ता त्रिवृतं व्यापतुस्तयोर्जुष्टिं मातरिश्वा जगाम ’ ऋ०  
८ । ६ । १६ ] इति श्रुतेः । घर्मा दीप्तौ त्रिवृतं तेजोब्रह्मात्मकं शरीरं समन्ताद्वापतु-  
र्व्याप्य स्थितौ । तयोर्जुष्टिं सेवां मातरिश्वा वायुर्जगामेति श्रुत्यर्थ इति । तदसत् । त्रिवृतं  
त्रयो वा इमे त्रिवृतो लोकाः’ [ ऐ० आ० १ । १ । २ ] इत्याम्नानात् । तत्रैलोक्यं व्यापतुः  
स्वतेजोभिर्व्याप्तवन्तौ । तयोर्जुष्टिं प्रीतिं मातरिश्वा वायुर्जगामेति श्रुत्यर्थात् । तथा चानुक्रा-  
न्तम् । ‘ घर्मा सध्रिस्तापसो वा घर्मो वैश्वदेवं चतुर्थी जगती ’ इति । समन्ता समन्तौ  
संव्याप्तदिगन्तौ । घर्मा दीप्यमानावग्न्यादित्यौ । तन्मतेऽन्नमयादिपञ्चरूपो विष्णुः । इमौ  
द्वौ विष्णू अक्षिस्थश्चैक इत्यष्टानां विष्णूनां मध्ये द्वयोरेव सेवायां वायोः स्वामिद्रोहतापत्तेश्च  
जीवस्यापि तदुपास्यभावे मोक्षाभावश्चेति दिक् ॥ १२ ॥ ( ३ )

### अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥

छान्दोग्यस्य चतुर्थाध्याये शिष्यमुपकोसलं सत्यकामो गुरुराह । तत्रत्यं वाक्यमेतत् ।  
‘ य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति ’ [ छा० ४ ।  
१५ । १ ] इति तत्र चतुर्था संशयः—किमयमक्षिस्थश्छायात्मेत जीवो वा कश्चिद्देवो वा

परमात्मा वेति । सर्वैर्दृश्यमानश्छायात्मेति तावत्प्राप्तम् । अक्षयाधारदृश्यत्वयोस्तस्मिन्स्पष्ट-  
त्वात् । यद्वा जीवो भवितुमर्हति । स हि चक्षुषा रूपं पश्यंश्चक्षुषि संनिहितो भवति ।  
आत्मशब्दश्चास्मिन्पक्षेऽनुकूलो भवति । अथवा देवतात्मा स्यात् । ‘ आदित्यश्चक्षुर्भूत्वाऽ-  
क्षिणी प्राविशत् । ’ [ ऐ० १ । २ ] ‘ रस्मिभिरेषोऽस्मिन्प्रतिष्ठितः ’ [ बृ० ५ । ५ ]  
इत्यादिश्रुतेः । तस्माच्छायात्मजीवदेवेषु यः कोऽपि तत्रास्त्यल्पस्थाननिर्देशात् । सर्वथा न  
परमात्मेति प्राप्ते ब्रूमः—अन्तरोऽक्षिमध्यस्थः परमात्मैव । कुतः । उपपत्तेः । आत्मत्वामृतत्वा-  
भयत्वादीनामिहोपदिश्यमानानां परमात्मन्येवोपपत्तेरित्यर्थः ॥ १३ ॥

ननु सर्वगतस्य परमात्मनः कथं पुनरल्पकमक्षिस्थानमुपदिश्यत इत्याह—

### स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

ईश्वरस्य सर्वगतस्यापि स्वल्पमप्यक्षिस्थानमुपपद्यते । ‘ यः पृथिव्यां तिष्ठन् ’ [ बृ०  
३ । ७ । ३ ] इत्यादिना बहूनि स्थानानि निर्दिष्टानि । तेषु चक्षुरपि निर्दिष्टं ‘ यश्च-  
क्षुषि तिष्ठंश्चक्षुषोऽन्तरो यं चक्षुर्न वेद यस्य चक्षुः शरीरं यश्चक्षुरन्तरो यमयत्येव त  
आत्माऽन्तरीम्यमृतः ’ [ बृ० ३ । ७ । १८ ] इति स्थानादिव्यपदेशात् । आदिग्रह-  
णेन नामरूपमित्येवंजातीयकमपि निर्दिश्यमानं दृश्यते । ‘ इन्द्रो ह वै नाम ’ [ ऐ०  
१ । ३ ] ‘ तस्योदिति नाम ’ [ छा० १ । ६ । ७ ] इत्यादिहिरण्यश्मश्रुरित्यादि रूपं  
च । सर्वगतस्यारूपस्यानाम्नोऽपि ब्रह्मण उपासनार्थं स्थानविशेषो नामरूपनिर्देशश्च न  
विरुध्यते । शालग्राम इव विष्णोः । तस्मादक्षिस्थः पुरुषः परमात्मैव ॥ १४ ॥

### सुखविशिष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥

परमात्मैवात्र प्रकरण उपदिश्यते । कुतः । सुखविशिष्टाभिधानादेव । चो हेत्वन्तरप्रद-  
र्शनार्थः । स चास्मिन्नेव सूत्रे उक्तः । एवकारेण नात्र संशयः कार्य इति सूचयति ।  
सुखविशिष्टं हि ब्रह्म यद्वाक्योपक्रम उपक्रान्तं प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्मेति तदेवेहा-  
क्षिपुरुषत्वेनाभिहितम् । प्रक्रान्तग्रहणस्यैव न्याय्यत्वात् । कंशब्दस्तु लोके वैषयिके सुखे  
प्रसिद्धः । तथा खंशब्दो भूताकाशे प्रसिद्धः । यदि कं ब्रह्मेत्येतावदेव गृह्येत तदा वैष-  
यिकं सुखं ब्रह्मेति प्रतीतिः स्यात् । तथा खं ब्रह्मेत्येतावदेवोच्येत तदा भूताकाशं ब्रह्मेति  
प्रतीतिः स्यात् । परस्परविशेषितौ कंखंशब्दौ पूर्णसुखात्मकं ब्रह्मेति गमयतः । द्वितीयब्र-  
ह्मशब्देऽनुपादीयमाने सुखं ब्रह्मगुण इति प्रतीतिः स्यात् । सा मा भूदिति तदग्रहणम् ।  
तेन सुखस्वरूपं ब्रह्मेत्यर्थः सिध्यति । तदेवं वाक्योपक्रमे सुखविशिष्टं ब्रह्मोपदिष्टं तदेवा-  
क्षिपुरुषत्वेनोपासार्थमुपदिश्यत इति सिद्धम् ॥ १५ ॥

### श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ १६ ॥

इत्थाक्षिपुरुषः परमात्मा । कुतः । श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानात् । श्रुताऽभ्यस्तोपनिषद्ब्रह्म-

विद्या येन स श्रुतोपनिषत्कः । तस्य या वक्ष्यमाणा गतिस्तस्या अभिधानादित्यर्थः ।  
 ‘ अधोत्तरेण तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया विद्ययाऽऽत्मानमन्विष्याऽऽदित्यमभिजायन्ते एतद्वै  
 प्राणानामायतनमेतदमृतमेतदभयमेतत्परायणमेतस्मान्न पुनरावर्तन्ते ’ [ प्र० १ । १० ]  
 इति । स्मृतावपि—

‘ अग्निर्ज्योतिरहः शुक्रः पप्मासा उत्तरायणम् ।

तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः ’ [ भ० गी० ८ । २४ ] इति ।

ब्रह्मविदो या गतिर्देवयानारव्या सैवेहाक्षिपुरुषविदोऽप्यभिधीयते । तस्मादक्षिपुरुषः पर-  
 मात्मा ॥ १६ ॥

### अनवस्थितेरसंभवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥ ( ४ )

किंचेतरश्छायापुरुषादिरक्षिपुरुष इति नायं पक्षः । कुतः । अनवस्थितेः । उपासकस्य  
 सर्वत्राक्षिणि च्छायासंपादकस्य पुरुषान्तरस्यानवस्थितेः । असंनिधानादित्यर्थः । न हि  
 कश्चिदुपासकः कंचन पुरुषं छायासंपादकं स्वचक्षुःसमीपे संनिधाप्योपास्त इति कल्प-  
 यितुमिति भावः । असंभवाच्च । छायापुरुषादौ वामनीत्वभामनीत्वसंयद्द्वामत्वामृतत्वादीनां  
 गुणानामसंभवादित्यर्थः । वामनीत्वं कामप्रापकत्वम् । भामनीत्वं जगद्भासकत्वम् । संयद्द्वामत्वं  
 प्राप्तकामत्वम् । तस्मादक्षिपुरुषः परमात्मैव नेतरश्छायापुरुषादिरिति सिद्धम् ॥ १७ ॥ ( ४ )

### अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्ब्रह्मव्यपदेशात् ॥ १८ ॥

बृहदारण्यके पञ्चमाध्याये याज्ञवल्क्य उद्दालकं प्रत्याह—तत्रत्यं वाक्यमेतत्—‘ य  
 इमं च लोकं परं च लोकं सर्वाणि च भूतान्यन्तरो यमयति ’ इत्युपक्रम्य श्रूयते । ‘ यः  
 पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीम-  
 न्तरो यमयत्येव त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः ’ [ बृ० ३ । ७ । १ ] इत्यादि । तत्रैवाधि-  
 दैवतमाधिलोकमधिदेवमधियज्ञमधिभूतमध्यात्मं च कश्चिदन्तरवस्थितो यमयिताऽन्तर्यामी  
 श्रूयते । स किमधिदैवाद्यभिमानी देवो वा प्राप्ताणिमाद्यैश्वर्यः कश्चियोगी वा किंवा परमा-  
 त्मेति त्रेधा संशयः । कश्चिद्देवोऽन्तर्यामी भवितुमर्हति । तादृशपुण्यसंचयस्य पूर्वमुपार्जि-  
 तत्वात् । यद्वाऽन्तर्यामी कश्चियोगी भवितुमर्हति । तादृशेन तपसा प्राप्ताणिमाद्यैश्वर्यत्वात् ।  
 न परमात्मा तस्य विकाररूपप्रपञ्चान्तर्यामित्वानुपपत्तेरिति प्राप्ते ब्रूमः—परमात्मैवान्तर्यामी न  
 कश्चिद्देवो न कश्चियोगी । कुतः । तद्ब्रह्मव्यपदेशात् । तस्य परमात्मनो ये धर्मा आत्मत्वामृत-  
 त्वनियन्तृत्वज्ञेयत्वादयस्तेषां व्यपदेशान्निर्देशादित्यर्थः । ‘ एष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः ’ [ बृ०  
 ३ । ७ । ३ ] इत्यन्तर्यामिणो जीवतादात्म्यममृतत्वं च श्रूयते । तद्देवतापरिग्रहे योगि-  
 परिग्रहे वा कथमुपपद्येत । तावतैव चारितार्थ्येऽस्य मोक्षप्रतिपादकप्रकरणस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गः ।  
 तस्मादन्तर्यामी परमेश्वरः ॥ १८ ॥

प्रधानस्यान्तर्यामित्वं निराकरोति—

न च स्मार्तमतद्भर्माभिलापात् ॥ १९ ॥

तर्हि स्मार्तं सांख्यसृष्टिकल्पितं प्रधानमन्तर्यामि भवतु । तस्यापि सर्वविकारकारण-  
त्वान्त्रियन्तृत्वमुपपद्यत इति प्राप्ते ब्रूमः । नच स्मार्तमन्तर्यामि भवितुमर्हति । कस्मात् ।  
अतद्भर्माभिलापात् । तच्छब्देन प्रधानम् । न तदतत् । प्रधानभिन्नपरमात्मा । तस्य ये  
धर्मास्तेषामभिलापादभिधानादित्यर्थः । ‘ अष्टौ द्रष्टाऽश्रुतः श्रोताऽमृतो मन्ताऽविज्ञातो  
विज्ञाता ’ [ बृ० ३ । ७ । २३ ] इतिवाक्यशेषे श्रूयते । तथाऽऽत्मत्वमपि पूर्वं प्रकान्तम् ।  
एतेषामात्मत्वद्रष्टृत्वश्रोतृत्वादिधर्माणां प्रधानेऽभिधानाभावादित्यर्थः । अचेतनस्य द्रष्टृत्वाद्य-  
संभवाच्च । तस्मान्न प्रधानमन्तर्यामीति ॥ १९ ॥

ननु शारीरोऽन्तर्यामी भवतु तत्राऽऽह—

शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदेनैवमधीयते ॥ २० ॥ ( ५ )

शारीरो जीवोऽन्तर्यामी । चेतनत्वात् । द्रष्टृत्वश्रोतृत्वमन्तृत्वादीनां धर्माणां तस्मिन्नु-  
पपत्तेश्चेति प्राप्ते ब्रूमः । नेति पूर्वसूत्रादनुवर्तते । शारीरोऽन्तर्यामी नेष्यते । कुतः । हि  
यस्मादुभये भेदेनैवमधीयते तस्माद्धेतोरित्यर्थः । उभये काष्ठा माष्यंदिनाश्चान्तर्यामिणो  
भेदेनैव शारीरं पृथिव्यादिवदाधारत्वेन नियम्यत्वेन चाधीयते पठन्ति । ‘ यो विज्ञाने  
तिष्ठन् ’ [ बृ० ३ । ७ । २२ ] इति काष्ठाः । ‘ य आत्मनि तिष्ठन् ’ इति माष्यं-  
दिनाः । अत्राऽऽत्मविज्ञानशब्दौ शारीरस्य वाचकौ । तथाच विज्ञानात्मशब्दाभ्यां वाच्यस्य  
शारीरस्यान्तर्यामीश्वरस्तस्माद्भिन्न एव । ननु कथं पुनरेकस्मिन्देहे द्वौ द्रष्टाराबुपपद्येते  
शारीर एक ईश्वरश्चैक इति । नच द्वौ द्रष्टारावासातामिति वाच्यम् । ‘ नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा  
नान्योऽतोऽस्ति श्रोता नान्योऽतोऽस्ति मन्ता [ बृ० ३ । ७ । २३ ] इत्यादिश्रुतिविरोधा-  
दिति चेत् । नैप दोषः । उपाधिनिमित्तकोऽयं शारीरान्तर्यामिणोर्भेदो न पारमार्थिकः । ‘ यत्र  
हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति ’ [ बृ० २ । ४ । १४ ] इतिश्रुतिरविद्या-  
विषये सर्वव्यवहारं दर्शयति । ‘ यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत् ’ [ बृ०  
२ । ४ । १४ ] इतिश्रुतिर्विद्याविषये सर्वव्यवहारं वारयति ॥ २० ॥ ( ५ )

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ २१ ॥ ( ६ )

मुण्डकोपनिषदि पठ्यते—‘ अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यते । यत्तदद्रेश्यमग्राह्यम-  
गोत्रमवर्षमचक्षुःश्रोत्रं तदपाणिपादम् । नित्यं विभुं सर्वगतं सुसूक्ष्मं तदव्ययं यद्भूतयोनिं  
परिपश्यन्ति धीराः ’ [ मुण्ड० १ । १ । ५ । ६ ] इति श्रूयते । तत्र संशयः—  
किमयमदृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः प्रधानं वा शारीरो वा परमात्मा वेति । प्रधानं भूत-  
योनिरिति तावत्प्राप्तम् । योनिशब्दस्योपादानवाचित्वात् । प्रधानस्य विश्वाकारेण परिण-



ममानस्योपादानत्वात् । अदृश्यत्वादिधर्माणां प्रधाने संभवाच्च । यद्वा भूतयोनिः शारीरः स्यात् । योनिशब्दस्य निमित्तकारणवाचित्वात् । धर्माधर्मद्वारेण शारीरस्यापि भूतानि प्रति निमित्तकारणत्वमिति प्राप्तेऽभिधीयते—योऽयमदृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः स परमात्मैव । कुतः । धर्मोक्तेः । ‘यः सर्वज्ञः सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तपः । तस्मादेतद्ब्रह्म नाम रूपमन्नं च जायते ’ [ मुण्ड० १ । १ । ९ ] इत्यादिपरमात्मधर्मोक्तेः । सामान्याकारेण सर्वज्ञत्वं विशेषाकारेण सर्ववित्त्वं पर्यालोचनात्मकं तपश्चेत्तादृशस्य ब्रह्मलिङ्गस्य कीर्तनादित्यर्थः । नच जीवस्यात्र भूतयोनित्वं युक्तम् । उक्तधर्माणां तत्रासंभवात् ॥ २१ ॥

### विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ २२ ॥

इतश्च परमात्मा भूतयोनिर्नेतरौ प्रधानजीवौ । कुतः । विशेषणभेदव्यपदेशाभ्याम् । भेदेन व्यपदेशो भेदव्यपदेशः । विशेषणं च भेदव्यपदेशश्च ताभ्यामित्यर्थः । विशेषणं तावत्—‘ दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः । अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः ’ [ मु० २ । १ । २ ] इत्यादि । नह्येतद्विव्यत्वादिविशेषणं देहाध्यासवतो जीवस्य संभवति । भेदव्यपदेशोऽपि—‘ अक्षरात्परतः परः ’ इति । अक्षरशब्दाध्याय्यादव्याकृतात्पर इति भेदेन व्यपदेशात् । अयमर्थः—अव्याकृतं नामरूपबीजशक्तिरूपं भुतसृष्टिं परमात्माश्रयं तस्यैवोपाधिभूतं सर्वस्माद्विकारात्परं तस्मात्परतः पर इति भेदेन व्यपदेशादिति । तस्मात्परमात्मा भूतयोनिः ॥ २२ ॥

### रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥ ( ६ )

किंच । परमात्मा भूतयोनिः । कुतः । रूपोपन्यासात् । तस्यैव भूतयोनिः सर्वविकारात्मकं यद्यद्रूपं तस्योपन्यासात्कीर्तनादित्यर्थः ।

‘ अग्निर्मूर्धा चक्षुषी चन्द्रसूर्यौ दिशः श्रोत्रे वाग्विवृताश्च वेदाः ।

वायुः प्राणो हृदयं श्रौतमस्य पद्भ्यां पृथिवी ह्येष सर्वभूतान्तरात्मा ’ [ मु० २ । १ । ४ ] इति ।

एतत्सर्वं परमात्मन एवोचितं सर्वविकारकारणत्वात् । न शारीरस्य तनुमहिमत्वात् । नापि प्रधानस्य सर्वभूतान्तरात्मत्वासंभवात् । तस्मात्परमात्मैव भूतयोनिर्न प्रधानजीवाविति सिद्धम् ॥ २३ ॥ ( ६ )

### वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् । ॥ २४ ॥ ( ७ )

छान्दोग्यस्य पञ्चमाध्याये वैश्वानरविद्यायामान्नायते—‘ को न आत्मा किं ब्रह्म ’ [ छा० ५ । ११ । १ ] इति । ‘ आत्मानमेवेमं वैश्वानरं संप्रत्यघ्येषि तमेव नो ब्रूहि [ छा० ५ । ११ । ६ ] ’ इत्युपक्रम्य ‘ यस्त्वेतमेवं प्रादेशमानमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्वान-

त्मस्वन्नमत्ति ' [ छा० ५ । १८।१ । ] 'तस्य ह वा एतस्याऽऽत्मनो वैश्वानरस्य\*  
 मूर्धैव सुतेजाश्चक्षुर्विश्वरूपः प्राणः पृथग्वर्त्माऽऽत्मा संदेहो बहुलो बस्तिरेव रयिः पृथिव्येव  
 पादावुर एव वेदिलोमानि बर्हिर्हृदयं गार्हपत्यो मनोऽन्वाहार्यपचन आस्यमाहवनीयः '  
 [ छा० ५ । १८ । २ ] इति वाक्यं विषयः । तत्र विशयः—किमयं वैश्वानरो  
 जाठराग्निरुपदिश्यते किं वा भूताग्निरुत तदाभिमानिनी देवताऽथवा परमात्मेति । वैश्वानर-  
 शब्दस्य परमात्मनोऽन्यस्मिन्प्रसिद्धत्वाज्जाठरादिरैव वैश्वानर इति तावत्प्राप्तम् । ' अयमग्नि-  
 वैश्वानरो योऽयमन्तः पुरुषे येनेदमन्नं पच्यते यदिदमद्यते ' [ बृ० ९ । ९ । १ ]  
 इत्यादौ जाठरेऽग्नौ प्रयोगदर्शनात् । भूताग्निर्वा स्यात् । तत्रापि प्रयोगदर्शनात् ' विश्वस्मा  
 अग्निं भुवनाय देवा वैश्वानरं केतुमहामकृण्वन् ' [ ऋ० सं० १० । ८८ । १२ ]  
 इति । 'वैश्वानरस्य सुमतौ स्याम राजा हि कं भुवनानामग्निः' [ ऋ० सं० १ । ९८  
 १ ] इत्याद्यायाः श्रुतेर्देवतायामैश्वर्याद्युपेतायां प्रयोगदर्शनादिति पक्षत्रयप्राप्तिः । ' को न  
 आत्मा किं ब्रह्म ' इत्युपक्रम आत्मशब्दप्रयोगस्य जीवे रूढत्वात्तद्वशेन वैश्वानरशब्दोऽपि  
 नेयो जीववैश्वानरयोः सान्निर्कर्पादिति प्राप्ते ब्रूमः—वैश्वानरः परमात्मैव । कुतः । साधारण-  
 शब्दविशेषात् । साधारणशब्दयोर्विशेषः साधारणशब्दविशेषस्तस्मात् । वैश्वानरशब्दस्त्रयस्य  
 साधारण आत्मशब्दश्च द्वयस्य । तथाऽपि विशेषदर्शनादित्यर्थः । ' तस्य ह वा एतस्याऽऽ-  
 त्मनो वैश्वानरस्य मूर्धैव सुतेजाः ' इत्यादिना चुलोकाद्यशेषजगतो वैश्वानरावयवत्वं च  
 श्रूयते । नचैतत्परमात्मनोऽन्यत्र संभवति । किं च ' को न आत्मा किं ब्रह्म ' इत्युपक्रमः  
 परमात्मानमेव गमयति । तस्मात्परमेश्वर एव वैश्वानरः ॥ २४ ॥

### स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ २५ ॥

किंच परमेश्वर एव वैश्वानरः । इतिशब्दो हेतौ । यस्मादेवं स्मर्यते तस्मादित्यर्थः ।  
 ' यस्याग्निरास्यं द्यौर्मूर्धा खं नाभिश्चरणौ क्षितिः । सूर्यश्चक्षुर्दिशः श्रोत्रं तस्मै लोकात्मने  
 नमः ' इति । एतस्याः स्मृतेरुदाहृतश्रुतिरेव मूलम् । मूलान्तरकल्पने मानाभावात् ।  
 यस्मादिदं ' यस्याग्निरास्यं द्यौर्मूर्धा ' इत्यादि स्मर्यमाणं रूपं मूलभूतां श्रुतिमनुमापयदस्य  
 वैश्वानरशब्दस्य परमेश्वरपरत्वेऽनुमानं लिङ्गं गमकं स्यादित्यर्थः ॥ २५ ॥

### शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानाच्च नेति चेन्न तथा दृष्ट्यु- पदेशादसंभवात्पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ २६ ॥

ननु परमेश्वरो न वैश्वानरः । कुतः । शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानाच्च । शब्दस्तावद्वै-  
 श्वानरशब्दो न परमेश्वरे संभवति । अर्थान्तरे रूढत्वात् । ' स एषोऽग्निर्वैश्वानरः ' [ श०  
 प० ब्रा० १० । ६ । ११ ] इति । आदिशब्दात् ' हृदयं गार्हपत्यः ' [ छा० ५ ।

१८ । २ ] इत्याद्यग्निरेताप्रकल्पनम् । ' तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत्तद्धोमीयम् ' [ छा० ५ । १९ । १ ] इत्यादिना च प्राणाहुत्यधिकरणतासंकीर्तनमेतेभ्यो हेतुभ्यो जाठरो वैश्वानरः प्रत्येतव्यः । किंच जाठरस्य वैश्वानरस्यान्तःप्रतिष्ठानमपि श्रूयते—' पुरुषेऽन्तः प्रतिष्ठितं वेद ' इति । तज्जाठरे संभवति । अथ वा भूताग्नेरन्तर्बहिश्चावतिष्ठमानस्यायं वैश्वानरनिर्देशो भविष्यति । तस्यापि दुलोकादिसंबन्धो मन्त्रवर्णादवगम्यते । तथा च मन्त्रवर्णः—' यो भानुना पृथिवीं द्यामुतेमामाततान रोदसी अन्तरिक्षम् ' [ ऋ० सं० १० । ८८ । ३ ] इत्यादिः । अथवा तदभिमानिन्याः कस्याश्चिदेवताया वा निर्देशो भविष्यति । तस्या ऐश्वर्ययोगाद्दुलोकाद्यवयवत्वसंभवात् । तस्मान्न परमात्मा वैश्वानर इति प्राप्ते ब्रूमः । परमात्मा वैश्वानरः । कुतः । तथा दृष्ट्युपदेशात् । तथा जाठररूपेण परमेश्वरस्य दृष्टेरुपासनाया उपदेशादित्यर्थः । ' मनो ब्रह्मेत्युपासीत ' [ छा० ३ । १८ । १ ] इत्यादिवत् । ननु मुख्य एव जाठरोऽत्रोपदिश्यतामित्यत आह—असंभवात् । ' मूर्ध्वं सुतेजाः ' इत्यादिविशेषस्य जाठरेऽसंभवादित्यर्थः । किंच पुरुषमप्येनं वैश्वानरं वाजसनेयिनोऽधीयते—' स एषोऽग्निर्वैश्वानरो यत्पुरुषः स यो हैतमेवमग्निं वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तः प्रतिष्ठितं वेद [ श० प० ब्रा० १० । ६ । १ । ११ ] इति । परमेश्वरस्य सर्वात्मत्वात्पुरुषत्वं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं चोभयमप्युपपद्यतेतराम् । जाठरस्य तु पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं स्यान्न तु पुरुषत्वम् । तस्मात्परमात्मा वैश्वानरः ॥ २६ ॥

अत एव न देवताभूतं च ॥ २७ ॥

देवता च भूतं च देवताभूतम् । द्वंद्वैकवद्भावः । भूताग्न्यभिमानिनी देवता भूताग्निर्वा नैव वैश्वानरः । कुतः । अत एव पूर्वोक्तेभ्य एव हेतुभ्यः । भूताग्नेरौष्ण्यप्रकाशमात्रत्मकस्य शुभूर्धत्वादिकल्पना नोपपद्यते । विकारस्य विकारान्तरात्मत्वासंभवात् । ' यो भानुना ' इति मन्त्रस्तत्प्रशंसाभिव्याप्तिमेवाऽऽह न तु दुलोकाद्यवयवत्वम् । देवताया अपीश्वराधीनैश्वर्यवत्त्वान्न शुभूर्धत्वादिसंभवः ॥ २७ ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥

पूर्वं जाठराग्निप्रतीको वा जाठराग्न्युपाधिको वा परमात्मोपास्य इत्युक्तमन्तःप्रतिष्ठितत्वाद्यनुरोधेन । इदानीं तु विनैव प्रतीकोपाधिकल्पनाभ्यां साक्षादपि परमात्मोपासने न कश्चिद्विरोध इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । पूर्वापरपर्यालोचनया प्रकृतपरमात्मपरिग्रहे निश्चिते तद्विषय एव वैश्वानरशब्दः केनचिद्योगेन वर्तिष्यते । विश्वश्चासौ नरश्चेति वा विश्वेषां नर इति वा विश्वे नरा ऽस्येति वा विश्वानरः सर्वात्मकः पुरुष इति फलितार्थः । विश्वानर एव वैश्वानरः । स्वार्थ एव तद्धितो राक्षसवायसादिवत् । अग्निशब्दोऽप्यग्रणीत्वादियोगाश्रयेण परमात्मविषय एव भविष्यति । ननु जाठराग्न्यपरिग्रहेऽन्तःप्रतिष्ठितत्ववचनं विरुध्येतेति चेन्न । सर्वात्मकस्य परमेश्वरस्यान्तःप्रतिष्ठितत्वसंभवात् । तथा च वाजसनेयिश्चुतैरपि

पूर्वोक्ता परमात्मपरिग्रहे संगच्छते न जाठराग्निपरिग्रहे । तस्याप्रकृतत्वात् । तस्माद्वैश्वानरः परमात्मा ॥ २८ ॥

ननु कथं पुनः परमेश्वरपरिग्रहे प्रादेशमात्रश्रुतिरूपपद्यते तत्राऽऽह—

**अभिष्यक्तेरित्याश्मरथ्यः ॥ २९ ॥**

व्यापकस्यापि परमेश्वरस्य प्रादेशमात्रत्वमुपपद्यते । कुतः । अभिव्यक्तेः । उपासकानां प्रयोजनाय परमात्मा हृदयादिपूपलब्धिस्थानेषु प्रादेशपरिमाणोऽभिव्यज्यते । अतः परमेश्वरे सर्वात्मकेऽपि प्रादेशश्रुतिरूपपद्यत इत्याश्मरथ्य आचार्यो मन्यते ॥ २९ ॥

**अनुस्मृतेर्बादरिः ॥ ३० ॥**

प्रादेशमात्रहृदयमात्रप्रतिष्ठितेन मनसाऽनुस्मृतेर्ध्यानात्प्रादेशमात्रः परमेश्वर उच्यते । यथा प्रस्थमिता यवाः प्रस्था इत्युच्यन्ते तद्वत् । यद्यपि यवेषु स्वगतमेव परिमाणं प्रस्थसंबन्धाद्ध्यज्यते नचेह परमेश्वरे परिमाणमस्ति यद्दृढयसंबन्धादभिव्यज्येत । तथाऽपि यथाकथं चिद्धानाय प्रादेशमात्रश्रुतिप्रमाणादभ्युपगन्तव्यमिति बादरिराचार्यो मन्यते ॥ ३० ॥

**संपत्तेरिति जैमिनिस्तथाहि दर्शयति ॥ ३१ ॥**

मूर्धप्रभृतिचिबुकपर्यन्ते प्रादेशमात्रे वैश्वानरस्योपास्यत्वप्रतिपादनात्प्रादेशमात्रत्वं संपन्नम् । ततः प्रादेशमात्रसंपत्तेः प्रादेशप्रमाणश्चिन्तनीय इति जैमिनिर्मन्यते । बादरिस्तु हृदयप्रादेशं प्रादेशप्रमाणमाह—आश्मरथ्योहृदयमूर्धादिचिबुकयोरन्यतरप्रादेशमाहेति भेदः । जैमिनिरस्मिन्नर्थे श्रुत्यन्तरसंवादमाह—तथाहि दर्शयतीति । तथाहि समानप्रकरणं वाजसनेयिब्राह्मणे शुभ्रभृतीन्पृथिवीपर्यन्तांस्त्रैलोक्यात्मनो वैश्वानरस्यावयवानध्यात्ममूर्धप्रभृतिषु चिबुकपर्यन्तेषु देहावयवेषु संपादयत्प्रादेशमात्रसंपत्तिं परमेश्वरस्य दर्शयति । तच्च ब्राह्मणं भाष्येऽनुसंधेयम् ॥ ३१ ॥

**आमनन्ति चैनमास्मिन् ॥ ३२ ॥ ( ७ )**

किंचास्मिन्मूर्धचिबुकान्तराले प्रादेशमात्रमेतं परमात्मानं जाबाला आमनन्ति । य एषोऽनन्तोऽव्यक्त आत्मा सोऽविमुक्ते प्रतिष्ठितः । सोऽविमुक्तः कस्मिन्प्रतिष्ठितः । वरणायां नास्यां च मध्ये प्रतिष्ठित इति । कैव वरणा कैव नासीति । सर्वाणीन्द्रियकृतानि पापानि वारयति नाशयति । तत्र चेमामेव नासिकां वरणा नासीति निरुह्य पुनरप्यामनन्ति—कतमद्वाऽस्य स्थानं भवति भ्रुवोर्प्राणस्य च यः संधिः स एष युलोकस्य परस्य च संधिर्भवतीति । तस्मादुपपन्ना परमेश्वरे प्रादेशमात्रश्रुतिः । तस्मात्परमेश्वर एव वैश्वानर इति सिद्धम् ।

इति श्रीब्रह्मसूत्रविवृतौ प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ तृतीयः पादः ।

### द्युभ्वाद्यायतनं स्वशब्दात् ॥ १ ॥

मुण्डकोपनिषदि श्रूयते—‘ यस्मिन्धौः पृथिवी चान्तरिक्षमोतं मनः सह प्राणैश्च सर्वैः । तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथामृतस्यैष सेतुः ’ [ मु० २ । २ । ५ ] इति । इदं वाक्यं विषयः । द्यौश्च भूश्च द्युमुत्रौ ते आदी यस्य तद्द्युभ्वादि यदेतदस्मिन्वाक्ये द्यौः पृथिव्यन्तरिक्षं मनः प्राण इत्येवमात्मकं जगदोतत्वेन निर्दिष्टं तस्याऽऽयतनं किञ्चिदवगम्यते । तत्र संशयः—किं द्युभ्वाद्यायतनं प्रधानं वा वायुर्वाऽथवा भोक्ता वाऽऽहोस्विदीश्वर इति । तत्र तावत्प्रधानं स्मृतिप्रसिद्धं परिग्रहीतव्यं तस्य सांख्यस्मृतिप्रसिद्ध्या सर्वाधारत्वावगमात् । अथ वा श्रुतिप्रसिद्धो वायुः स्यात् । ‘ वायुर्वै गौतम तत्सूत्रं वायुना वै गौतम सूत्रेणायं च लोकः परश्च लोकः सर्वाणि च भूतानि संदृब्धानि भवन्ति ’ [ बृ० ३ । ७ । २ ] इति वायोरपि जगदायतनत्वश्रवणात् । शरीरो वा स्यात् । तस्य भोक्तृत्वाद्भोग्यं प्रत्यायतनत्वोपपत्तेः । एवं विषये प्राप्ते ब्रूमः—द्युभ्वाद्यायतनं ब्रह्म भवितुमर्हति । कुतः स्वशब्दात् । स्वस्य ब्रह्मणः प्रतिपादको यः शब्द आत्मशब्दस्तस्मादित्यर्थः । आत्मशब्देन प्रधानसूत्रात्मवायुपक्षौ प्रत्युक्तौ भवतः । तयोरात्मशब्दस्यासंभवात् । भोक्त्रात्मपरिग्रहोऽपि न युक्तः । कुतः । स्वशब्दात् । सब्रह्माऽऽत्मेति स्वशब्दः । ऋचित्सच्छब्देन ब्रह्मण आयतनत्वं श्रूयते—‘ सम्मूलाः सोम्येमाः प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठाः ’ [ छा० ६ । ८ । ४ ] इत्यादौ । ऋचिद्ब्रह्मशब्देन ‘ ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात्पश्चाद्ब्रह्म दक्षिणतश्चोत्तरेण ’ [ मु० २ । २ । ११ ] इत्यादौ । ऋचिदात्मशब्देन—आत्मा वा इदमेक एवाप्र आसीत् ’ [ ऐ० १ । १ ] इत्यादौ । प्रकृते ‘ तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथ ’ [ मुण्ड० २ । २ । ५ ] इत्यात्मशब्दश्रवणात् । तस्माद्द्युभ्वाद्यायतनं परं ब्रह्म ॥ १ ॥

### मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ २ ॥

किञ्च द्युभ्वाद्यायतनं परमेव ब्रह्म । कुतः । मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् । मुक्तैरुपसृप्यं गम्यं मुक्तोपसृप्यम् । भावप्रधानो निर्देशः । मुक्तोपसृप्यत्वस्य व्यपदेशात्कथनादित्यर्थः । मुक्तैरुपसृप्यम् । देहादिष्वात्मबुद्धिरविद्या । ततस्तत्पूजनादौ रागः । तत्परिभवादौ द्वेषः । तद्दुष्टे-ददर्शनाद्भयं मोहश्च । एतेभ्यो मुक्तैरुपसृप्यमेतदिति द्युभ्वाद्यायतनं प्रकृत्य व्यपदेशो भवति ।

‘ भिद्यते हृदयप्रन्थिच्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे ’ ॥ [ मु० २ । २ । ८ ]

इत्युक्तोक्तम्—‘ तथा विद्वानामरूपपाद्विमुक्तः परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम् ’ [ मु० ३ । २ । ८ ] इति । ब्रह्मण एव मुक्तोपसृप्यत्वं शास्त्रे प्रसिद्धम् । यथा ‘ यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते

कामा वेऽस्य हृदि स्थिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते ' [ वृ० ४ । ४ । ७ ] इत्येवमादौ । तस्मादपि बुभ्वाद्यायतनं परं ब्रह्म ॥ २ ॥

### नानुमानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥

अनुमानं सांख्यपरिकल्पितं प्रधानं न तद्बुभ्वाद्यायतनम् । कुतः । अतच्छब्दात् । तस्यानुमानस्य शब्दरतच्छब्दः । न तच्छब्दोऽतच्छब्दस्तस्मादतच्छब्दात् । न ह्यत्राचेतनस्य प्रधानस्य बुभ्वाद्यायतनत्वप्रतिपादकः कश्चन शब्दोऽस्ति येन प्रधानं जगदायतनत्वेनावगम्येत । तद्विपरीतस्य चेतनस्य प्रतिपादकः शब्दोऽस्ति 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' [ मु० १ । १ । ९ ] इत्यादि । ' तमेवैकं जानथ आत्मानम् ' [ मु० २ । २ । १ ] इत्यनेन प्रधानप्रतिषेधाच्च ॥ ३ ॥

### प्राणभृच्च ॥ ४ ॥

चकाराच्चेत्यतच्छब्दादिति चानुवर्तते । प्राणभृज्जीवो न बुभ्वाद्यायतनम् । अतच्छब्दादेव । यद्यपि जीवस्याप्यात्मत्वं संभवति तथाऽप्युपाधिपरिच्छिन्नस्य तस्य सर्वज्ञत्वाद्यसंभवान्न प्राणभृद्बुभ्वाद्यायतनम् । पृथग्योगकरणमुत्तरार्थम् ॥ ४ ॥

### भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥

इतश्च प्राणभृन्न बुभ्वाद्यायतनं भवितुमर्हति । कुतः । भेदव्यपदेशात् । ' तमेवैकं जानथ आत्मानम् ' [ मु० २ । २ । ५ ] इतिज्ञेयज्ञातृभावेन भेदव्यपदेशादित्यर्थः । प्राणभृतो मुमुक्षुत्वेन ज्ञातृत्वात् । परीशेषाज्ज्ञेयं परं ब्रह्म । तदेव बुभ्वाद्यायतनं न प्राणभृदिति गम्यते ॥ ५ ॥

### प्रकरणात् ॥ ६ ॥

बुभ्वाद्यायतनं परं ब्रह्मैव । कुतः । प्रकरणात् । भवतीदं प्रकरणं परमात्मनः । ' कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति ' [ मु० १ । १ । ३ ] इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानापेक्षणात् । परमात्मानि हि सर्वात्मके विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं स्यात् । सर्वस्य प्रपञ्चस्य ब्रह्मविवर्तत्वात्तस्मात्परमात्मैव बुभ्वाद्यायतनम् ॥ ६ ॥

### स्थित्यदनाभ्यां च ॥ ७ ॥ ( १ )

इतश्च परमात्मा बुभ्वाद्यायतनम् । कुतः । स्थित्यदनाभ्याम् । स्थितिश्चादनं च स्थित्यदने ताभ्याम् । पञ्चमीद्विवचनम् । बुभ्वाद्यायतनं प्रकृत्य ' ह्य सुपर्णा सयुजा सखाया ' [ मु० ३ । १ । १ ] इत्यत्र स्थित्यदने निर्दिश्येते । ' तयोरभ्यः पिप्पलं स्वाह्वति ' इत्यदनम् । ' अनभन्नेन्योऽभिचाकशीति ' इत्यौदासीन्येनाभ्यस्थानम् । ताभ्यां

स्थित्यदनाभ्यां चेश्वरक्षेत्रज्ञौ तत्र गृह्येते । यदि चेश्वरो बुभ्वाद्यायतनत्वेन विवक्षितस्त-  
तस्तस्य प्रकृतस्य क्षेत्रज्ञापृथग्वचनमवकल्पते । अन्यथा ह्यप्रकृतवचनमाकस्मिक-  
मसंबद्धं स्यात् । नचेश्वराक्षेत्रज्ञस्य पृथग्वचनमाकस्मिकमसंबद्धं स्यादिति वाच्यम् । कर्तृ-  
त्वभोक्तृत्वादिना प्रतिशरीरं भिन्नस्य तस्य लोके प्रसिद्धत्वात् । तस्मात्परमात्मैव बुभ्वाद्या-  
यतनम् ॥ ७ ॥ ( १ )

### भूमा संप्रसादाद्भ्युपदेशात् ॥ ८ ॥

छान्दोग्यस्य सप्तमाध्याये नारदं प्रति सनत्कुमारो नामादीन्युत्तरोत्तरं भूयांसि बहूनि  
तत्त्वान्युपदिश्यान्ते निरतिशयं भूमानमुपदिशति—‘ भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य इति  
भूमानं भगवो विजिज्ञास इति । यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स  
भूमा । अथ यत्रान्यत्पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजानाति तदल्पम् ’ [ छा० ७ । २३ ।  
२४ ] इत्यादि । तत्र संशयः—किं प्राणो भूमा स्यादाहोस्वित्परमात्मैति । प्राण इति  
तावत्प्राप्तम् । कुतः । प्रश्नप्रत्युक्तिवर्जनात् । यथा हि—‘ अस्ति भगवो नाम्नो भूयः ’  
[ छा० ७ । १ । ५ ] इति प्रश्नः । ‘ वाग्वाव नाम्नो भूयसी ’ [ छा० ७ । २ ।  
१ ] इति प्रतिवचनम् । तथा ‘ अस्ति भगवो वाचो भूयः ’ [ छा० ७ । २ । २ ]  
इत्यादिषु तत्त्वेषु पुनःपुनः ‘ अस्ति भगवो भूयः ’ इति नारदः पृच्छति सनत्कुमारश्च  
‘ अस्ति ’ इति प्रतिवक्ति । एवं च प्रश्नप्रतिवचनपूर्वकत्वेनैव नामादीनि प्राणपर्यन्तानि  
तत्त्वान्युपदिश्य ‘ प्राणो वा आशाया भूयान् ’ [ छा० ७ । १५ । १ ] इत्यादिना  
प्राणमेव भूयांसमुक्त्वा प्राणश्चेपरि विनैव प्रश्नप्रतिवचनाभ्यां भूमानमवतारयति । अतः  
प्राणभूमनोर्मध्ये विच्छेदकस्याभावात्प्राण एव भूमा । किंच ‘ एष तु वा अतिवदति यः  
सत्येनातिवदति ’ [ छा० ७ । १६ । १ ] इति प्राणतत्त्वविदश्चातिवादित्वनामकमुत्कर्ष-  
मभिधाय प्रकण्विच्छेदकाशङ्कानिवृत्तये तदेवातिवादित्वमनुवर्त्य भूमानमुपदिशन्  
प्राणभूमनोरभेदं दर्शयति । किंच सुषुप्तौ दर्शनश्रवणादिव्यवहारनिवृत्तिदर्शनात्संभवति  
प्राणस्यापि ‘ यत्र नान्यत्पश्यति ’ [ छा० ७ । २३ ] इत्येतल्लक्षणम् । यच्च ‘ यो  
वै भूमा तत्सुखं यो वै भूमा तदमृतम् ’ [ छा० ७ । २३ ] इति च तदुभयमपि  
प्राणस्याविरुद्धम् । ‘ प्राणो वा अमृतम् ’ [ कौषी० ३ । २ ] इति श्रुतेः । सुषुप्तिसुखं च  
प्राणजन्यं भूमाऽत्र परमात्मैव । कुतः । संप्रसादाद्भ्युपदेशात् । सम्यक्प्रसादव्यास्मि-  
न्निति संप्रसादः सुषुप्तिस्थानम् । सुषुप्त्यवस्थायां प्राणो जागर्तीति प्राणोऽत्र संप्रसादोऽभि-  
प्रेयते । प्राणादूर्ध्वं भूमन् उपदेशादित्यर्थः । अयमथः—‘ एष तु वा अतिवदति यः  
सत्येनातिवदति ’ इत्यत्रातिवादिवहेतुं प्राणोपासनं तुशब्देन व्यावर्त्य मुख्यातिवादिवहे-  
तोर्ब्रह्मणः सत्यशब्देन पृथगुपक्रमात् । सत्यं परं ब्रह्मोच्यते । परमार्थरूपत्वात् । ‘ सत्यं

ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ' [ तै० २ । १ ] इति श्रुत्यन्तरात् । तथा परमात्मोपक्रमे ' तरति शोकमात्मवित् ' [ छा० ७ । १ । ३ ] इति वेद्यतया परमात्मोच्यते । तथा ' यत्र नान्यत्पश्यति ' इति द्वैतनिषेधेन भूमनो लक्षणमभिधीयते । एवंचाऽऽत्मविविदिपया प्रकरणस्योत्थानमुपपन्नं भविष्यति । नच प्राण एवेहाऽऽत्मा विवक्षित इति वाच्यम् । मुख्यया वृत्या प्राणस्याऽऽत्मत्वासंभवात् । परमात्मज्ञानादन्यत्र शोकानिवृत्तेश्च । तस्माद्भूमा परमात्मैव भूमा ॥ ८ ॥ ( १ ॥

### धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥ ( २ )

अपि च ये भूमिन् श्रूयन्ते धर्मास्ते परमात्मन्मुपपद्यन्ते । ' यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा ' [ छा० ७ । २४ । १ ] इतिदर्शनादिव्यवहाराभावे जीवब्रह्मैक्यलक्षणोऽवगम्यते ' यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्त्वेन कं पश्येत् ' [ बृ० ४ । ५ । १५ ] इत्यादिश्रुत्यन्तरात् । ' यो वै भूमा तन्मुखं नाल्पे सुखम् ' [ छा० ७ । २३ । १ ] इति भूमनः सुखरूपत्वविवक्षयोक्तम् । ' आनन्दो ब्रह्म ' [ तै० ३ । ६ ] इतिश्रुत्यन्तरात् । ' यो वै भूमा तदमृतम् ' [ छा० ७ । २४ ] इति । एते चान्ये च श्रूयमाणा धर्माः परमात्मन्येवोपपद्यन्ते । तस्मात्परमात्मैव भूमेति सिद्धम् ॥ ९ ॥ ( २ )

### अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ १० ॥

बृहदारण्यके पञ्चमाध्याये गार्गी याज्ञवल्क्यं पृच्छति—' कस्मिन्नु खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति । स होवाचैतद्वै तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्यस्थूलमनण्वहस्वमदीर्घम् ' [ बृ० ३ । ८ । ७ । ८ ] इत्यादि । तत्राक्षरशब्देन वर्ण उच्यते किंवा परमेश्वर इति संशयः । वर्ण इति तावत्प्राप्तम् । ' येनाक्षरसमाम्नायम् ' इत्यादौ वर्णेऽक्षरप्रसिद्धेः । ' ओंकार एवेदं सर्वम् ' [ छा० २ । २३ । ४ ] इत्यादौ श्रुत्यन्तरे वर्णस्याप्युपास्यत्वसर्वात्मत्वावधारणात्प्रणव एवाक्षरशब्दवाच्य इति प्राप्ते ब्रूमः—परमेश्वर एवाक्षरशब्दवाच्यः । कुतः । अम्बरान्तधृतेः । पृथिव्यादंकाशान्तस्य विकारजातस्य धारणादित्यर्थः । ' यदूर्ध्वं दिवो यदूर्वाङ्गपृथिव्या ' इत्यारभ्य ' आकाश एव तदोतं च प्रोतं च ' इत्यन्तेन सर्वविकारजातस्याऽऽकाशाधारकत्वमुक्त्वा ' कस्मिन्नु खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्च ' इति गार्गी पृष्टस्य याज्ञवल्क्यस्यैतत्प्रतिवचनम्—' एतद्वै तदक्षरं गार्गी ' इत्यादि—' एतस्मिन्खल्वक्षरे गार्गीकाश ओतश्च प्रोतश्च ' इत्यन्तम् । एतेन प्रतिवचनेनाक्षरस्याम्बरान्तधृतिरवगम्यते । नहीयमम्बरान्तधृतिः परमेश्वरादन्यत्र संभवति । यदपि ' ओंकार एवेदं सर्वम् । इति तदपि ब्रह्मप्रतिपत्तिसाधनस्य प्रणवस्य स्तुत्यर्थं द्रष्टव्यम् । न क्षरयश्नुते वेत्यक्षरव्युत्पत्तिः सामञ्जस्येन ब्रह्मण्येवोपपद्यते । तस्मादक्षरं ब्रह्मैव ।

नन्वम्बरान्तधृतिः प्रधाने संभवतीत्यत आह—



## सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥

सा चाम्बरान्तधृतिः परमेश्वरस्यैव कर्म नान्यस्य । कुतः । प्रशासनात् । प्रशासनश्रवणादित्यर्थः । प्रशासनं हीह श्रूयते—‘ एतस्यैवाक्षरस्य प्रशासने गार्गि सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः ’ [ बृ० ३ । ८ । ९ ] इत्यादि । तदेतत्सूर्यचन्द्रोपलक्षिताखिलजगच्छासकत्वं चेतनस्येश्वरस्यैवोपपद्यते न त्वचेतनस्य प्रधानस्य । तदुक्तं भाष्यकृद्भिः—नह्यचेतनानां घटादिकारकाणां मृदादीनां घटादिविषयं प्रशासनमस्तीति । तस्मादम्बरान्तधृतिः प्रधानस्य नोपपद्यते ॥ ११ ॥

## अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ १२ ॥ ( ३ )

किंचाम्बरान्तधृतिः परमेश्वरस्यैव संभवति न प्रधानस्य नवा जीवस्य । कुतः । अन्यभावव्यावृत्तेः । अन्यस्य प्रधानस्य जीवस्य च भावो धर्मोऽन्यभावस्तद्व्यावृत्तेः । तद्विपरीतधर्मवत्त्वादित्यर्थः । ‘ तद्वा एतदक्षरं गार्ग्यदृष्टं द्रष्टृश्रुतं श्रोत्रमतं मन्त्रविज्ञातं विज्ञातृ ’ [ बृ० ३ । ८ । ११ ] इत्यादि । तत्रादृष्टत्वादिव्यपदेशः प्रधानस्यापि संभवति तथाऽपि द्रष्टृत्वादिव्यपदेशो न संभवत्यचेतनत्वात् । तथा ‘ नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति श्रोता नान्योऽतोऽस्ति मन्ता ’ [ बृ० ३ । ७ । २३ ] इत्यादिना द्रष्टृन्तरनिरासाच्च । न चेतनोऽपि शारीरोऽत्र गृह्यते तस्योपाधिमतः संसारिणः परिच्छिन्नत्वात् । नहि निरुपाधिकः शारीरो नाम भवति । ‘ अनीशया शोचति मुह्यमानः ’ [ श्वे० ४ । ७ ] इतिश्रुत्यन्तरे स्पष्टमुपाधिपरतन्त्रत्वोक्तेः । अचिन्त्यमहिम्नीश्वरे स्वाधीनमायोपाधिके तु ‘ अस्थूलन्नण्वहस्वम् ’ [ बृ० ३ । ८ । ८ ] इत्यादिना सर्वे संसारधर्मा निषिध्यन्ते नान्यस्मिन्शारीरे । तस्मान्न जीवोऽप्यक्षरशब्दवाच्यः परमेश्वर एवाक्षरशब्दवाच्य इति सिद्धम् ॥ १२ ॥ ( ३ )

## ईक्षतिकर्मव्यपदेशात्सः ॥ १३ ॥ ( ४ )

प्रश्नोपनिषदि श्रूयते—‘ एतद्वै सत्यकाम परं चापरं च ब्रह्म यदोकारः । तस्माद्विद्वानेतेनैवाऽऽयतनेनैकतरमन्वेति ’ [ प्र० ५ । २ ] इति प्रकृत्य श्रूयते—‘ यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिधायीत [ प्र० ५ । ५ ] इति । किमस्मिन्वाक्ये परं ब्रह्माभिधेयमुपदिश्यतेऽथवाऽपरमित्येतेनैवाऽऽयतनेन परमपरं चैकतरमन्वेतीति प्रकृततत्वाद्भवति संशयः । तत्रापरं हिरण्यगर्भाख्यं ब्रह्माभिधायीतेति प्राप्तम् । कुतः । ‘ स तेजसि सूर्ये संपन्नः स सामभिरुन्नीयते ब्रह्मलोकम् ’ [ प्र० ५ । ९ ] इति हिरण्यगर्भलोकप्राप्तिफलश्रवणात् । परब्रह्मध्यानस्य परमपुरुषार्थलक्षणस्य तावन्मात्रफलवानुपपत्तेश्च । नन्वपरब्रह्मपरिग्रहे परं पुरुषमिति विशेषणं नोपपद्येतेति चेन्न । तस्य हिरण्यगर्भस्य बद्धजीवापेक्षया परत्वोपपत्तेरित्येवं प्राप्तेऽभिधीयते—परमेव ब्रह्मात्राभिधेयमुपदिश्यते ।

कुतः । ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् । वाक्यशेषेऽस्याभिध्यातव्यस्येक्षतिकर्मत्वेन व्यपदेशात् । ' स एतस्माज्जीवघनात्परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते' [ प्र० ५।५ ] इति । अस्यार्थः— ओंकारोपासनया ब्रह्मलोकं प्राप्तः स एतस्माज्जीवघनाज्जीवसमष्टिरूपादुत्कृष्टाद्द्विरण्यगर्भादप्युत्कृष्टं सर्वप्राणिहृदये शयानं परमात्मानं पश्यतीति । तत्राभिध्यायतेरतथाभूतमपि वस्तु कर्म भवति । मनोरथकल्पितस्यापि ध्यायतिकर्मत्वात् । तदेवातथाभूतमीक्षतेरपि कर्म लोके दृष्टम् । अतः परमात्मैव सम्यग्दर्शनविषयभूत ईक्षतिकर्मत्वेन व्यपदिष्ट इति गम्यते । स एवेह परात्परपुरुषशब्दाभ्यां प्रत्यभिज्ञायते । अथ यदुक्तं परमात्माभिध्यायिनो हिरण्यगर्भलोकप्राप्तिफलं परिच्छिन्नं न युज्यत इति । नैष दोषः । त्रिमात्रेणोकारेणाऽऽलम्बनेन परमात्मानमभिध्यायतः फलं ब्रह्मलोकप्राप्तिः क्रमेण च सम्यग्दर्शनोत्पत्तिरिति क्रममुक्तिश्चेति । तस्मात्परमात्मैवोमित्यक्षरेणाभिध्यातव्य इति सिद्धम् ॥ १३ ॥ ( ४ )

### दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥

छान्दोग्यस्याष्टमाध्याये ' अथ यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेदम दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशस्तस्मिन्दन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वाव विजिज्ञासितव्यम् ' [ छा० ८ । १ । १ ] इत्यादिवाक्यं श्रूयते । ब्रह्मण उपलब्धिस्थानत्वेन शरीरं ब्रह्मपुरं तत्र दहरमल्पं हृदयपुण्डरीकं हृदयकमलं वेदम गृहं तस्मिन्दहरपुण्डरीकवेदमनि दहरोऽल्प आकाशो वर्तते । स किं भूताकाशोऽथवा जीव आहोस्वित्परमात्मैति संशये सति भूताकाश इति तावत्प्राप्तम् । आकाशशब्दस्य भूताकाशे रूढत्वात्तस्य च दहरायतनत्वादहरत्वम् । यद्वा दहरशब्देनारूपत्वोक्तेः परिच्छिन्नो जीव इति प्राप्तम् । तस्य शरीरेण स्वस्वामिलक्षणसंबन्धात् । तत्र पुरस्वामिनः पुरैकदेशेऽवस्थानं लोके दृष्टं यथा राजस्तद्वदस्यापि । तस्माद्भूताकाशो वा जीवो वा दहर इति प्राप्ते ब्रूमः—परमात्मैव दहराकारः । कुत उत्तरेभ्यः । वाक्यशेषगतेश्च हेतुभ्य इत्यर्थः । ' यावन्ना अयमन्तराकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश उभे अस्मिन्वावापृथिवी अन्तरेव समाहिते उभावग्निश्च वायुश्च सूर्याच्चन्द्रमसाबुधौ विद्युन्क्षत्राणि च यन्नास्येहास्ति यच्च नास्ति सर्वं तदस्मिन्समाहितमिति ' [ छा० ८ । १ । ३ ] इत्यादि । यद्यप्याकाशशब्दो भूताकाशे रूढस्तथाऽपि तेनैव तस्योपमा नोपपद्यत इति तच्छङ्का निरस्ता । यथाकथंचिद्वाद्याभ्यन्तरत्वकल्पितेन भेदेनोपमानोपमेयभावः संभवतीति न युक्तं वक्तुम् । अगतिका हीयं गतिर्यत्कालपनिकभेदाश्रयणम् । तथाऽपि दहराकाशस्य परिच्छिन्नत्वाद्वाद्याकाशपरिमाणं नोपपद्यते । ईश्वरस्य तु ' अणोरणीयान्ब्रह्महृत्तौ महीयान् ' [ का० १ । २ । २० ] इत्यादिश्रुतिभिरणुत्वं महत्त्वं चोपपद्यतेतराम् । किंच ' उभे अस्मिन्वावापृथिवी अन्तरेव समाहिते ' इत्यादिना द्वावापृथिव्याद्यशेषजगदाधारत्वं दहराकाशस्य श्रूयते । ' एष आत्माऽपहतपाप्मा धिरजो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपत्सः सत्यकामः सत्यसंकल्पः ' [ छा० ८ । १ । ५ ] इतिचाऽऽयमपहतपाप्मत्वोदयश्च गुणा न भूत-

काशे संभवन्ति । द्यावापृथिव्याद्याधारत्वापहतपाप्मत्वादिभ्योऽनन्यसाधारणेभ्यो हेतुभ्यः परमात्मैव दहराकाशः सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्य इति । नच दहराकाशस्यान्वेष्टव्यत्वं विजिज्ञासितव्यत्वं च न संभवति तस्मिन्यदन्तरिति द्यावापृथिव्यादिपरविशेषणत्वेनोपादानात् । द्यावापृथिव्याद्येव विजिज्ञासितव्यमिति वाच्यम् । वाक्यशेषानुपपत्तेः । तथा हि—‘ अस्मिन्कामाः समाहिता एष आत्माऽपहतपाप्मा ’ इत्याद्युक्त्वा, अथ ‘ य इहाऽऽत्मानमनुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान्कामान् ’ [ छा० ८ । १ । ६ ] इत्यनेन वाक्यशेषेण सत्यकामसहितस्य परमात्मन एव विज्ञेयत्वप्रतिपादानात् । विस्तरस्तु भाष्येऽनुसंधेयः॥१४॥

**गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गं च ॥ १५ ॥**

उत्तरेभ्य इत्यस्यैव प्रपञ्चोऽयम् । किंच दहरः परमात्मा । कुतः—गतिशब्दाभ्याम् । वाक्यशेषे परमात्मन एव प्रतिपादकौ गतिशब्दौ भवतः—‘इमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विदन्ति ’ [ छा० ८ । ३ । २ ] इति । प्रजाशब्देनात्र जीवा उच्यन्ते । अहरहर्गच्छन्त्य इत्यनेन प्रत्यहं तेषां गतिरुक्ता भवति । तत्र प्रकृतं दहरं ब्रह्मलोकशब्देनाभिधाय तद्विषया गतिः प्रजाशब्दवाच्यानां जीवानामभिधीयमाना दहरस्य ब्रह्मतां गमयति । ब्रह्मलोकशब्दं गतिं चाभिप्रेत्य गतिशब्दाभ्यामिति द्विवचनं सूत्रे प्रयुक्तम् । ब्रह्मलोकशब्दो हि प्रकृते दहरे प्रयुज्यमानो जीवभूताकाशशङ्कां निराकुर्वन्नस्य दहरस्य ब्रह्मतां गमयति । तथाहि दृष्टमित्यनेन ‘ सता सौम्य तदा संपन्नो भवति ’ [ छा० ६ । ८ । १ ] इत्यादिश्रुत्यन्तरदर्शनेन प्रत्यहं सुवृष्यवस्थायां जीवानां ब्रह्मविषयं गमनं दृढीकृतम् । यद्यपि पृथीसमासेन ब्रह्मलोकशब्दश्चतुर्मुखलोकं गमयति तथाऽपि सर्वासां प्रजानामहरहस्तद्गमनासंभवाद्ब्रह्मैव लोको ब्रह्मलोक इति समानाधिकरणसमास एवाऽऽश्रयणीय इत्यस्मिन्नर्थेऽहरहर्गमनमेव लिङ्गमिति लिङ्गमित्यनेनोक्तम् । अहरहर्गच्छन्त्योऽप्येतं ब्रह्मलोकं कुतो न विदन्तीत्याशङ्कायां तत्समाधानाय हेतुगर्भेणानृतेन हि प्रत्यूढा इति वाक्यशेषेण ब्रह्मज्ञानिनामेव तद्दृष्टाभो भवति न तु तदज्ञानिनामित्युक्तं भवति । तथाच श्रुत्यन्तरं सुशुक्तिं प्रकृत्य ‘ तद्वा अस्यैतदतिच्छन्दा अपहतपाप्माऽभयं रूपम् ’ [ बृ० ४ । ३ । २१ ] इति ॥ १५ ॥

**धृतेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नूपलब्धेः ॥ १६ ॥**

दहरः परमेश्वर एव । कुतः । धृतेश्च । दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इति प्रकृत्याऽऽकाशौपम्यपूर्वकं तस्मिन्सर्वसमाधानमुक्त्वा तस्मिन्नेवाऽऽत्मशब्दं प्रयुज्यापहतपाप्मत्वादिधर्मानुपादिस्योक्तं य आत्मा स सेतुर्विधृतिरेषां लोकानामसंभेदायेति । तत्र विधृतिरित्यात्मशब्दसामानाधिकरण्याद्विधारक उच्यते । किंचः कर्तारि स्मरणात् । लोकविधारकत्वं च परमेश्वरादन्यत्र न संभवति । यथा लोके केदारादिक्षेत्रसस्येषु मुक्तानां जलानामसंकराय सेतुरेवमय-

मात्मैषां लोकानां वर्णाश्रमादीनां विधारकः सेतुरसंभेदायासंकरायेत्यर्थः । अयं च सर्वलोक-  
विधारणलक्षणो महिमा परमात्मन्येवास्तीति निश्चयः । श्रुतिपूपलब्धः । तथा च श्रुतयः—  
' एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः ' । [ बृ० ३ । ८ । १९ ]  
' एष सर्वेश्वर एष भूताधिपतिरेष भूतपाल एष सेतुर्विधारण एषां लोकानामसंभेदाय ' [ बृ०  
४ । ४ । २२ ] इत्याद्याः । तस्माद्दहराकाशः परमेश्वरः ॥ १६ ॥

### प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥

दहराकाशः परमेश्वर एव । कुतः । प्रसिद्धेः । ' आकाशो वै नाम नामरूपयोर्नि-  
र्वहिता ' [ छा० ८ । १४ ] ' सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते '  
[ छा० १ । ९ । १ ] इति श्रुत्यन्तरे प्रसिद्धेः । जीवे तु न कचिदाकाशशब्दः प्रयुज्य-  
मानो दृश्यते । भूताकाशस्तु पूर्वमधिकरणसूत्रेण निराकृतः । तस्माद्दहराकाश ईश्वर एवेति  
सिद्धम् ॥ १७ ॥

### इतरपरामर्शात्स इति चेन्नासंभवात् ॥ १८ ॥

ननु वाक्यशेषबलेन दहराकाशः परमेश्वरो यदि परिगृह्यते तर्हि जीवस्यापि वाक्यशेषे  
परामर्शोऽस्ति— ' अथ य एष संप्रसादोऽस्मान्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन  
रूपेणाभिनिष्पद्यत एष आत्मेति होवाच ' [ छा० ८ । ३ । ४ ] इति । अत्र हि संप्रसाद-  
शब्दः श्रुत्यन्तरे मुषुष्यवस्थायां दृष्टत्वादवस्थावन्तं जीवमुपस्थापयितुं शक्नोति नार्थान्तरम् ।  
तथा शरीरव्यपाश्रयस्वैव जीवस्य शरीरात्समुत्थानं संभवति । यथाचेश्वरधर्मसमभिव्याहारादा-  
काशः परमेश्वरविषयोऽभ्युपगत एव जीवविषयोऽपि भविष्यति । तस्मादितरपरामर्शाद्दह-  
राकाशः स एव जीव उच्यत इति चेत् । नैष दोषः । कुतः । असंभवात् । ' एष आत्माऽ-  
पहतपाप्मा विरजो विमृत्युः ' [ छा० ८ । १ । ५ ] इत्यादीनां परमेश्वरधर्माणां जीवे  
बुद्धयाद्युपाध्यभिमानिन्यसंभवादित्यर्थः । तस्माद्दहराकाशः परमेश्वर एव ॥ १८ ॥

### उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥

' इतरपरामर्शात्स इति चेन्नासंभवात् ' [ ब्र० सू० १ । ३ । १८ ] इत्यनेन  
सूत्रेण जाताया जीवाशङ्काया निराकरणं कृतं पुनरपि तस्याः समुत्थानं क्रियते । उत्तर-  
स्माद्वाक्यात् । दहरविद्याया उपरि प्रजापतिविद्यायामिन्द्रविरोचनप्रजापतिसंवादे श्रूयते—  
' य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आत्मेति होवाच ' [ छा० ४ । १५ । १ ] इति ।  
तत्र जीव इति तावत्प्राप्तम् । अवस्थात्रयोपन्यासात् । अक्षिणि पुरुष इति जागरणोप-  
न्यासः । ' य एष स्वप्ने महीयमानश्चरति ' [ छा० ८ । १० । १ ] इति स्वप्नो-  
पन्यासः । ' तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः संप्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्येष आत्मा ' [ छा० ८ ।  
११ । १ ] इति । एवमवस्थात्रयविशिष्टं जीवमेव पुनःपुनः परामृश्य तस्मिन्नापहतपाप्म-

स्वादि दर्शयति — ' एतदमृतमेतदभयमेतद्ब्रह्म ' [ छा० ४ । १५ । १ ] इति । तस्मा-  
ज्जीवस्यापहतपाप्मत्वादिसंभवाद्दहराकाशो जीव एवास्तु न परमेश्वरः । तस्य जाग्रदाद्यव-  
स्थाविहीनत्वादिति चेत् । अत्रोच्यते—आविर्भूतस्वरूपस्त्विति । तुना हेत्वाक्षेपपरिहारः ।  
उत्तरस्मादपि वाक्यान् जीवाशङ्का संभवतीत्यर्थः । कुतः । यतस्तत्राप्याविर्भूतस्वरूपो जीवो  
विवक्ष्यते नतु जीवत्वेन रूपेण । ' य एषोऽक्षिणि ' इत्युपलक्षितं द्रष्टारं निर्दिश्य पुनः-  
पुनस्तमेव व्याख्येयत्वेनाऽऽकृष्य स्वप्नसुषुप्त्युपन्यासोपक्रमेण परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेनरूपेणा-  
भिनिष्पद्यते इति यदस्य पारमार्थिकं स्वरूपं परं ब्रह्म तद्रूपतयैवं व्याचष्टे न जैवेन  
रूपेण । यत्त्परं ज्योतिरुपसंपत्तव्यं श्रुतं तत्परं ब्रह्म तच्चापहतपाप्मत्वादिधर्मकं तदेवास्य  
पारमार्थिकं स्वरूपं तत्त्वमसीत्यादिश्रुतिभ्यः । तत्र जीवस्य भूतगत्याऽवस्थावचनं तस्माद-  
संभवादिति पूर्वसूत्रस्थहेतुर्नासिद्धः ॥ १२ ॥

### अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥

नन्वीश्वरश्चेद्दहरः स्यात्तर्ह्येव संप्रसाद इत्यादिना जीवपरामर्शो व्यर्थ इति तत्राऽऽह ।  
अन्यार्थोऽयं जीवपरामर्शो न जीवस्वरूपपर्यवसायी किं तर्हि परमेश्वरस्वरूपपर्यवसायी ।  
कथम् । संप्रसादशब्दवाच्यो जीवो जागरणव्यवहारे देहेन्द्रियाद्यभिमानो भूत्वा तद्वासना-  
निर्मितांश्च स्वप्नान्नाडीचरोऽनुभूय श्रान्तः सन्नुभयशरीराभिमानात्समुत्थाय सुषुप्त्यवस्थायां  
परं ज्योतिराकाशशब्दितं परं ब्रह्मोपसंपत्तव्यमुपसंपद्य जीवस्वरूपं परिलय्य ब्रह्मस्वरूपेणा-  
भिनिष्पद्यते । तदेवोपसंपत्तव्यमात्माऽपहतपाप्मत्वादिगुणकं ब्रह्मोपास्यमित्येवमर्थोऽयं जीव-  
परामर्शः परमात्मपर एव ॥ २० ॥ ( ४ )

### अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥ ( ५ )

ननु दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इत्यल्पत्वश्रवणाद्दहरस्य परमात्मत्वं न संभवति ।  
जीवस्य त्वाराप्नोपमितस्याल्पत्वं युरं तस्माद्दहरो जीव इति चेत् । उक्तोऽस्य परिहारः ।  
' अर्भकौकल्याचक्ष्णपदेशाच्च वेति चेन्न निचाय्यत्वादेयं व्योमयच्च ' [ ब्र० सू० १।२।७ ]  
इत्यत्रैव परिहारोऽनुसंधातव्यः । ' उत्तराच्चेत् ' इति सूत्रत्रयमधिकरणरत्नमालायामधि-  
करणान्तरत्वेन व्याख्यातम् ॥ २१ ॥ ( ५ )

### अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥

मुण्डकोपनिषदि श्रूयते—' न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति  
कुतोऽयमग्निः । तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति ' [ मु० २ । २ ।  
१० ] इति । अस्यायमर्थः—तत्र पूर्वपङ्क्ते ज्योतिषि सूर्यचन्द्रादयो न भान्ति किंतु तमेव  
ज्योतिषां भासकं पुरतो भासमानं पदार्थमनु सर्वं जगद्भाति किं तर्हि तस्य भासकपदार्थस्य भासा  
सर्वं विभातीति । अस्मिन्नाक्ष्ये श्रूयमाणं जगद्भासकं किं सूर्यादिसदृशं आक्षुप्तं तेजः किंचिदादौ-

स्विच्चैतन्यमिति विषये किञ्चित्तेज इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । सूर्यादितैजोभिभावकत्वात् । महतस्तेजसः संनिधौ स्वल्पं तेजोऽभिभूतं भवति यथा सूर्यसंनिधौ प्रदीपः । तथाच सूर्यादीनां यदभिभावकं तत्सूर्यादिभ्योऽप्यधिकं तेजोन्तरं भविष्यतीति प्राप्ते ब्रूमः । सूर्यादिभिरभास्यमानं वस्तु चैतन्यमेव । कुतः । अनुकृतेः । अनुकृतिरनुकारोऽनुमानमिति यावत् । अनुमानादित्यर्थः । नहि लौकिकं सूर्यादि तेजो भासमानमनुभाति सर्वं जगत् । स्वप्रकाशतया भासमानं चैतन्यमनु सर्वं जगद्भासते । उदाहृतवाक्ये तस्य भासेति चतुर्थचरणेऽयमर्थोऽभिप्रेतस्तस्य भासा सर्वमिदं विभातीति । ननु तमेव भान्तमनुभातीत्यनुपपन्नं समानस्वभावेष्वनुकारदर्शनात् । गच्छन्तमनुगच्छतीत्यादावितितेत् । नायं नियमः । सुतप्तोऽयःपिण्डो दहन्तमग्निमुदहति भौमं वां रजो वहन्त वायुमनुवहतीत्यादौ भिन्नस्वभावेष्वप्यनुकारदर्शनात् । न तत्र सूर्यो भातीति तच्छब्देन च

‘ हिरण्मये परे कोशे विरजं ब्रह्म निर्मलम् ।

तच्छुभ्रं ज्योतिषां ज्योतिस्तद्यदात्मविदो विदुः ॥ ’ [ मु० २ । २ । ९ ]

इत्यनेन ‘ यस्मिन्धौः पृथिवीचान्तरिक्षमोतम् ’ [ मु० २ । २ । ५ ] इति प्रकृतं चैतन्यमेव परामृष्टम् । नच महतस्तेजसः सकाशादल्पतेजसः परिभव इति नियमान्न तमेव भान्तमनुभाति सर्वमिति नोपपद्यत इति वाच्यम् । सूर्यादितैजसा मण्यादितैजसः परिभवादर्शनात् । सूर्याद्युपाधिषु चैतन्यतेजस एवोपलम्भाच्च । तस्मात्प्रकृतं चैतन्यमेवात्र वाक्ये प्रतिपाद्यम् ॥ २२ ॥ ( ५ )

अपि च स्मर्यते ॥ २३ ॥ ( ६ )

किञ्च दृग्रूपत्वं चैतन्यस्यैव स्मर्यते भगवद्गीतासु—

‘ न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः ।

यद्गत्वा न निवर्तन्ते तद्भ्राम परमं मम ॥ [ भ० गी० १५ । ६ ] इति ।

‘ यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽग्निलम् ।

यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम् ’ ॥

[ भ० गी० १५ । १२ ] इति च ॥ २३ ॥ ( ६ )

शब्दादेष प्रमितः ॥ २४ ॥

कठवल्लीषु चतुर्थवल्गुव्यामनायते—‘ अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य आत्मनि तिष्ठति । ईशानो भूतभव्यस्य ’ [ का० २ । १ । १२ ] इति । तत्र योऽयमङ्गुष्ठमात्रः पुरुषः श्रूयते स किं जीवः किं वा परमात्मेति संशयः । तत्राङ्गुष्ठमात्रपरिमाणोपदेशात्तावज्जीव इति प्राप्तम् । नह्यपरिच्छिन्नस्य परमात्मनोऽङ्गुष्ठमात्रपरिमाणमुपपद्यते । जीवस्य तु कयाचिःकल्पनया संभवत्यङ्गुष्ठमात्रत्वम् । तथाच स्यूतिः—

‘ अथ सत्यवतः कायात्पाशबद्धं वशं गतम् ।

अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चर्क्य यमो बलात् ’ [ म० भा० ३।२९।७ ] इति ।

देहे मध्यप्रदेशेऽवस्थानाच्च जीव इति प्राप्ते ब्रूमः—परमात्मैवाङ्गुष्ठमात्रो भवितुमर्हति । कुतः । ‘ ईशानो भूतभव्यस्य ’ इतिशब्दात् । अतीतानागतवर्तमानजगदीशितृत्वश्रवणादित्यर्थः । नहीशितव्यस्य जीवस्य तदुक्तमीशितृत्वं संभवति । पूर्वं नचिकेतसा ब्रह्म पृष्टम्— ‘ अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात् । अन्यत्र भूताच्च भव्याच्च यत्पश्यसि तद्वद ’ [ का० १ । २ । १४ ] इति । तदेवात्र वाक्येऽनुसंधीयते ॥ २४ ॥

कथं पुनः सर्वगतस्य परमात्मनः परिच्छिन्नपरिमाणोपदेश इत्याशङ्क्यामाह—

**हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥ ( ७ )**

तुशब्दश्चोद्यव्यावृत्त्यर्थः । सर्वगतस्य परमात्मनोऽपि हृदयेऽवस्थानमपेक्ष्याङ्गुष्ठमात्रत्वमिदमुच्यते । विनोपाधिमात्रस्याङ्गुष्ठपरिमाणमज्ञसोपपद्येत । ननु मशकादिगजान्तानां प्राणिनां हृद्यपरिमाणस्यानियतत्वात्कथमङ्गुष्ठमात्रत्वं घटेतेति चेत् । नैप दोषः । मनुष्याधिकारत्वाच्छास्त्रस्येति शेषः । अविशेषेण प्रवृत्तमपि शास्त्रं मनुष्यानेवाधिकरोति । शक्तत्वादर्थित्वादपर्युदस्तत्वात्पुनयनादिशास्त्राच्च । मनुष्यहृदयापेक्षमेव परमात्मन इदमङ्गुष्ठमात्रत्वमुच्यते न मशकादिहृदयापेक्षम् । तेषां शास्त्राधिकाराभावात् । द्विविधा हि वेदान्तानां प्रवृत्तिः—कचित्परमात्मस्वरूपनिरूपणपरा क्वचिज्जीवब्रह्मैकत्वोपदेशपरा चेति । तदस्मिन्प्रकरणे विज्ञानात्मनः परमात्मनैकत्वमुपदिश्यते नाङ्गुष्ठमात्रत्वम् । एतमेव चार्थमुत्तरवाक्येण स्फुटी करिष्यति— ‘ अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषोऽन्तरात्मा सदा जनानां हृदये संनिविष्टः ’ [ का० २ । ६ । १७ ] इत्यादिना । तस्मादङ्गुष्ठमात्रः परमात्मा ॥ २५ ॥ ( ७ )

**तदुपर्यपि बादरायणः संभवात् ॥ २६ ॥**

अङ्गुष्ठमात्रश्रुतिर्मनुष्यहृदयापेक्षया प्रवृत्ता । मनुष्याधिकारत्वाच्छास्त्रस्येत्युक्तम् । तत्प्रसङ्गेनेदमधिकरणम् । बृहदारण्यके तृतीयाध्याये श्रूयते—‘ तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तथर्षीणां तथा मनुष्याणाम् ’ [ बृ० १ । ४ । १० ] इति । तत्र देवादयो ब्रह्मविद्यायामधिक्रियन्ते न वेति संशयः । देवा ऋषयश्च विद्यायां नाधिक्रियन्त इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । अधिकारिः लक्षणभावादिति प्राप्ते सति—देवादीनामप्यधिकारोऽस्तीति बादरायण आचार्यो मन्यते । कस्मात् । संभवात् । संभवति हि तेषामप्यधिकारकारणम् । तत्रार्थित्वं तावन्मोक्षविषयं देवादीनामपि संभवति विकारविषयविभूत्यनित्यत्वाल्लोचनार्दिशेत्तुम् । तथा सामर्थ्यमपि तेषां संभवति मन्त्रार्थवदेतिहासपुराणादिभ्यो विग्रहवत्त्वावधारणात् । नच तेषामुपनयनाभावाद्देवाधिकारो नास्तीति वाच्यम् । तदभावेऽपि तेषां स्वयंप्रतिभातवेदत्वात्तदधिकारोऽस्ति । अपि चैषां विद्याग्रहणार्थं ब्रह्मचर्यं श्रूयते—

‘ एकशतं ह वै वर्षाणि मध्वान् प्रजापतौ ब्रह्मचर्यमुवास ’ [ छा० ८ । ११ । ३ ]  
इत्यादौ । तस्माद्देवानामपि ब्रह्मविद्यायामधिकारो न निवारयितुं शक्यते ॥ २६ ॥

**विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ ॥**

ननु देवादीनामपि विग्रहवच्चेन विद्यायामधिकारस्वीकारे सति कर्मण्यपि शरीरितया ऋत्विगादिवदिन्द्रादीनामपि संनिधानेन कर्माङ्गत्वं स्यात् । तन्न न संभवति । बहुषु यागेषु युगपदेकस्थेन्द्रस्य स्वरूपेण संनिधानानुपपत्तेः । तदा च कर्मणि देवताभावाद्विरोधः स्यादिति चेत् । नायमस्ति विरोधः । कुतः । अनेकप्रतिपत्तेः । एकस्यापीन्द्रोदेर्युगपदने-  
कस्वरूपग्रहणसंभवादित्यर्थः । कथमेतदवगम्यत इति तत्र हेतुमाह— दर्शनादिति । तथा हि—‘ कति देवा ’ इत्युपक्रम्य ‘ त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च त्री च सहस्रा ’ इति निरूप्य ‘ कतमे त ’ इति पृच्छायां ‘ महिमान एवैतेपामेते त्रयस्त्रिंशत्त्वेव देवाः ’ [ बृ० ३।९।१ २ ] इति निर्ब्रुवती श्रुतिरेकैकस्या देवताया अनेकरूपतां दर्शयति । तथा स्मृतिरपि—

‘आत्मनो वै शरीराणि बहूनि भरतर्षभ ।  
योगी कुर्याद्वलं प्राप्य तैश्च सर्वैर्महीं चरेत् ॥  
प्राप्तुयाद्विषयान्कैश्चित्कैश्चिदुग्रं तपश्चरेत् ।  
संक्षिपेच्च पुनस्तानि सूर्यो रश्मिगणानिव ’ ॥

इत्यादिका प्राप्ताणिमाद्यैश्वर्याणां योगिनामपि युगपदनेकशरीरयोगं दर्शयति किमु  
बक्तव्यं निसर्गसिद्धानां देवानां बहुरूपग्रहणसामर्थ्यमस्तीति । तस्मादेकैका देवता बहुभी  
रूपैरात्मानं प्रविभज्य बहुषु यागेषु युगपदङ्गभावं गच्छति । परैश्च न दृश्यतेऽन्तर्धानादिश-  
क्तियोगात् । तस्मान्न कर्मणि विरोधः । अनेक प्रतिपत्तेर्दर्शनादित्यस्यापरा व्याख्या—विग्र-  
हवतामपि देवानां कर्माङ्गभावचोदनास्वनेकविधत्वं दृश्यते । यथाऽनेकैर्भोजयद्भिर्युगपदेको  
भोज्यते । यथा बहुभिर्नमस्कुर्वाणैर्युगपदेको नमस्क्रियते । तथा विग्रहवतीमेकां देवतामु-  
द्दिश्य बहवो युगपत्स्वं स्वं हविस्स्यक्षयन्तीति न कश्चित्कर्मणि विरोधः ॥ २७ ॥

**शब्द इति चेन्नातः प्रमवात्प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २८ ॥**

ननूत्प्रकारेण देवानां विग्रहवच्चाभ्युपगमान्माऽऽतु सर्वाङ्गचोदनासु विरोधः शब्दे तु  
विरोधः प्रसज्जते । तथा हि— औत्पत्तिको हि शब्दस्यार्थेन संबन्धस्तं संबन्धमाश्रित्यानपे-  
क्षत्वादिति वेदस्य प्रामाण्यं स्थापितम् । देवता विग्रहवती ह्यभ्युपगम्यमाना यद्यप्यैश्वर्ययो-  
गाद्युगपदनेककर्मसंबन्धीनि हर्षाणि भुञ्जीत तथाऽपि विग्रहयोगादस्मदादिवज्जननमरणवती  
सेति नित्यस्य वेदरूपशब्दस्यानित्येनार्थेन नित्यसंबन्धाभावे यद्वैदिकशब्दे प्रामाण्यं स्थापितं  
तस्य विरोधः स्यादिति चेत् । नायमप्यस्ति विरोधः । कुतः । अतः प्रभवत् । अत एव  
हि वैदिकाच्छब्दाद्देवादि जगत्प्रभवति । कथमेतदवगम्यते । प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् । प्रत्यक्षं



श्रुतिरनुमानं तु स्मृतिः । श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । स्वप्रामाण्यं प्रति सापेक्षत्वात्स्मृतिरनुमानमित्युच्यते । ते हि श्रुतिस्मृतीं शब्दपूर्विकां सृष्टिं दर्शयतः—‘ एत इति वै प्रजापतिर्देवानसृजतासृष्टमिति मनुष्यानिन्दव इति पितृस्तिरः पवित्रम् ’ इत्यादिका श्रुतिः । स्मृतिरपि—

‘ अनादिनिधना नित्या वागुत्सृष्टा स्वयंभुवा ।

आदौ वेदमयी दिव्या यतः सर्वाः प्रवृत्तयः ’ इति ॥

तथा ‘ नाम रूपं च भूतानां कर्मणां च प्रवर्तनम् ।

वेदशब्देभ्य एवाऽऽदौ निर्ममे स महेश्वरः ’ [ मनु० १ । २१ ] इति ।

नन्वेवं वेदस्य नित्यत्वं देवादीनामनित्यत्वं चोदाहृतवाक्यैः प्रतीयत इति न नित्यानित्यसंबन्धरूपो विरोधः परिहृत इति चेत् । उच्यते । व्यक्तीनामनित्यत्वेऽप्याकृतीनां नित्यतया तासांभेदशब्दार्थत्वेन शब्दार्थयोः संबन्धस्यौत्पत्तिकत्वसिद्धेर्न विरोधः । ननु शब्दार्थआकृतिर्भवतु तथाऽपि कथं वर्णात्मकस्य वेदस्य नित्यत्वं वर्णानां प्रत्युच्चारणं भेदस्य प्रतीयमानत्वादनित्यत्वादिति चेन्न । वर्णानां स एवायं गोशब्द इति प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् । प्रतिपुरुषं शब्दभेदप्रतीतिस्तु ध्वनिरूपशब्दनिष्ठा न तु वर्णरूपनिष्ठातो वेदस्य नित्यत्वं सिद्धमित्युक्तम् । ततश्च नित्येभ्यः शब्देभ्यो देवादिव्यक्तीनां प्रभव इत्यविरुद्धम् ॥ २८ ॥

अत एव च नित्यत्वम् ॥ २९ ॥

अत एवाऽऽकृतेः शब्दार्थत्वादेव वेदस्य नित्यत्वम् ॥ २९ ॥

समाननामरूपत्वाच्चाऽऽवृत्तावप्यवि-

रोधो दर्शनात्स्मृतेश्च ॥ ३० ॥ ( ८ )

नवाकृतीनां षडार्थत्वेऽपि प्रलये सर्वाकृतिव्यक्तिनाशे पुनस्तदाकृतिकव्यक्त्युत्पत्तौ प्रमाणाभावान्नित्यानित्यसंयोगविरोधस्तदवस्थ इति चेत् । सृष्टिप्रलययोरावृत्तावपि शब्दे विरोधो नास्ति । कुतः । समाननामरूपत्वात् । संसारस्यानादित्वात्प्रतिसृष्टिं तत्तदाकृतिकमेव जगज्जन्ते न विलक्षणम् । प्रलये सर्वं वस्तु संस्कारावशेषमेव नश्यति नतु निरन्वयध्वंसः । ज्ञानस्येवार्थस्यापि सजातीयकार्योत्पत्तिदर्शनेन संस्काराङ्गीकारात् । दृष्टानुश्रविकसुखदुःखविषयौ च रागद्वेषौ भवतो न विलक्षणविषयौ भवत इत्यतो धर्माधर्मफलभूतोत्तरा सृष्टिर्निष्पद्यमाना पूर्वसृष्टिसदृश्येव निष्पद्यते । समाननामरूपतां च श्रुतिस्मृतीं दर्शयतः— ‘ सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयत् । दिवं च पृथिवीं चान्तरिक्षमथोस्वः ’ [ ऋ० सं० १० । १९० । ३ ] इति । सूर्यचन्द्रप्रभृति जगद्यथा क्लृप्तं पूर्वमासीत्तथाऽस्मिन्कल्पे परमात्माऽकल्पयदित्यर्थः । स्मृतिश्च—

. ऋषीणां नामधेयानि याश्च वेदेषु सृष्टयः ।

शर्वर्यन्ते प्रसुप्तानां तान्येवैभ्यो ददात्यजः ॥

यथर्तावृतुलिङ्गानि नामरूपाणि पर्यये ।

दृश्यन्ते तानि तान्येव तथा भावा युगादिषु ॥ इत्यादिका ।

तस्मान्न पूर्वोक्तविरोध इति ॥ ३० ॥ ( ८ ) .

**मध्वादिष्वसंभवादनधिकारं जैमिनिः ॥ ३१ ॥**

शङ्कासूत्रमिदम् । देवानां ब्रह्मविद्यायामनधिकारं जैमिनिराचार्यो मन्यते । मधुविद्या-दिष्वधिकारासंभवात् । ‘ असौ वा आदित्यो देवमधु ’ [ छा० ३ । १ । १ ] इत्यादि-कामु विद्यास्वादित्यादीनामुपास्यत्वात् । तत्राऽऽदित्यादीनामनधिकारः । आदित्यान्तराभा-वात्स्वस्यैवोपास्योपासकत्वायोगात् । तथा च ब्रह्मविद्यायामधिकाराङ्गीकारे विद्यात्वाविशे-पात्तत्राप्यधिकारः स्यात् । तत्र चाधिकारासंभवाद्ब्रह्मविद्यायामप्यधिकारो न संभवतीति शङ्काभिप्रायः ॥ ३१ ॥

**ज्योतिषि भावाच्च ॥ ३२ ॥**

किञ्च परिदृश्यमाने ज्योतिर्मण्डल एव सूर्यचन्द्रादिदेवताशब्दानां लोके व्यवहारसद्भा-वान्मण्डलस्याऽऽयतनत्वेन विग्रहाभावादग्निवाय्वादीनामपि मण्डलस्वरूपात्वात् । नच ‘ इन्द्रो वज्रमुदयच्छत् ’ इत्याद्यर्थवाक्येभ्यो देवतानां विग्रहवत्त्वमवगम्यत इति वाच्यम् । विध्येक-वाक्यतापन्ना[ नां ] ‘ वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता ’ इत्याद्यर्थवादवाक्यानां स्वार्थे तात्पर्या-भावात् । तस्माद्देवानां विग्रहवत्त्वाभा[ वात् ] न ब्रह्मविद्यायामधिकार इति ॥ ३२ ॥

**भावं तु बादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥ ( ९ )**

तुशब्दश्चेद्यनिरासार्थः । बादरायण आचार्यो देवानामपि ब्रह्मविद्यायां भावमधिकारित्वं मन्यते । यद्यपि मध्वादिविद्यासु देवतादिव्यामिश्रास्वनधिकारो देवानां तथाऽपि निर्गुणब्रह्म-विद्यायां तेषां देवानामप्यधिकारस्य भावोऽस्ति । न ह्येकत्रानधिकारे सर्वत्रानधिकार इति नियमः । राजसूयादावनधिकृतानां ब्राह्मणानां ज्योतिष्टोमानधिकारप्रसङ्गात् । किञ्च ब्रह्मविद्यां प्रकृत्य देवादीनां विद्याधिकारः श्रुतावुक्तः—‘ तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तथर्षीणाम् ’ [ बृ० १ । ४ । १० ] इति । यद्वा ज्योतिषि भावाच्चेत्यस्यो-त्तरमास्ति हि । यद्यप्यादित्यादयो देवतावाचकाः शब्दा ज्योतिषि प्रयुज्यन्ते तथाऽपि तदभिमानिदेवतापरा एव तं तं देवतात्मानं समर्पयन्ति मन्त्रार्थवादादिषु तथा व्यवहारात् । अस्ति ह्यैश्वर्ययोगाद्देवानां ज्योतीरूपेणावस्थातुं तं तं विग्रहं च गृहीत्वा व्यवहर्तुं सामर्थ्यम् । तथाहि श्रूयते—‘ मेधातिथिं ह काण्वायनमिन्द्रो मेघो भूत्वा जहार ’ [ षड्विंशति० ब्रा० १ । १ । ] इति । स्मर्यते च—‘ आदित्यः पुरुषो भूत्वा कुन्तीमुपजगाम ह ’ इति ।

मृदादिष्वप्यधिष्ठातारोऽभ्युपगम्यन्ते ' मृदब्रवीदापोऽब्रुवन् ' इत्यादिदर्शनात् । ननु मन्त्रार्थवादानां स्वार्थे तात्पर्याभावात्तन्मूलानामितिहासपुराणादीनामपि तथात्वात्कथं देवानां विग्रहवत्त्वमिति चेत् । अत्रोच्यते—त्रिविधो ह्यर्थवादः—गुणवादोऽनुवादो भूतार्थवादश्चेति । तथाचाऽऽहुः—

विरोधे गुणवादः स्यादनुवादोऽवधारिते ।

भूतार्थवादस्तद्धानादर्थवादस्त्रिधा मतः ' इति ॥

' आदित्यो यूपः । ' ' यजमानः प्रस्तरः ' इत्यादिषु प्रत्यक्षविरोधे सत्यादित्यवयूपस्य यजमानवत्प्रस्तरस्य यागनिर्वाहकत्वगुण आदित्यादिशब्दैरुपलक्ष्यत इति गुणवादः । ' अग्निर्हिमस्य भेपजम् ' ' वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता ' इत्येवमादिषु मानान्तरसिद्धार्थत्वादनुवादकत्वम् । तयोरुभयोः स्वार्थे तात्पर्यं नास्ति । ' इन्द्रो वज्रमुदयच्छत् ' इत्यादिषु गुणवादानुवादाभ्यां भिन्नेषु भूतार्थवादेषु स्वार्थे तात्पर्यं निवारयितुमशक्यत्वात्पदैकवाक्यतया स्वार्थेऽवान्तरतात्पर्यं प्रतिपाद्य पश्चाद्वाक्यैकवाक्यतया विधिषु महातात्पर्यं भूतार्थवादैः प्रतिपाद्यते । मन्त्रेऽप्ययं न्यायो योज्यः । तथाच मन्त्रार्थवादादिबलाद्देवानां विग्रहवत्त्वं सिद्धम् । तस्माद्देवतानां विद्याधिकारोऽस्तीति सिद्धम् ॥ ३३ ॥ ( ९ ) ।

**शूद्रस्य तदनादरश्रवणात्तदाद्रवणात्सूच्यते हि ॥ ३४ ॥**

छान्दोग्ये संवर्गविद्यायां श्रूयते—' आजहारेमाः शूद्रानेनैव मुखेनाऽऽलापयिष्यथाः ' [ छा०४।२।५ ] इति । अयमर्थः—जानश्रुतिर्नाम काश्चिच्छिष्यो गोसहस्रं दुहितरं मुक्ताहारं रथं काश्चिद्ग्रामांश्रोपायनत्वेनाऽऽनीय रैक्कनामकं गुरुमुपससाद तस्य रैक्कस्य वचनमेतत्—हे शूद्र जानश्रुत इदं गोसहस्राद्युपायनमाहृतवानसि । अनेनोपायनेन मुखेनैव मच्चित्तं प्रसाद्योपदेशमिच्छसीति । तत्र शूद्रस्य वेदविद्यायामधिकारोऽस्ति न वेति चिन्त्यते । यथा मनुष्याधिकारनियमं विहाय देवादीनामपि विद्यास्वधिकार उक्तस्तथैव द्विजात्यधिकारनियमपहाय शूद्रस्याप्यधिकारोऽस्तु तस्यार्थित्वसामर्थ्ययोः सत्त्वात् । अत्रैवर्णिकदेवदृष्टान्तेन शूद्रस्याप्यत्रैवर्णिकस्य तत्संभवादिति प्राप्ते ब्रूमः—न शूद्रस्य विद्यायामधिकारोऽस्ति । उपनयनाभावेनाध्ययनाभावात् । अत्रैवर्णिकदेवदृष्टान्तोऽत्र न युज्यते । अस्ति हि देवशूद्रयोर्वैषम्यम् । उपनयनाध्ययनाभावेऽपि देवाः स्वयंप्रतिभातवेदाः । तादृशस्य सुकृतस्य पूर्वमुपार्जितत्वात् । शूद्रस्य तादृशसुकृताभावान्न स्वयंप्रतिभातवेदत्वमुपनयनाभावान्न वेदाध्ययनाधिकारित्वम् । यत्स्वार्थित्यमुक्तं न तदसति सामर्थ्येऽधिकारकारणं भवति । सामर्थ्यमपि न लौकिकं केवलमधिकारकारणं भवति । शास्त्रीयेऽर्थे शास्त्रीयमेव सामर्थ्यमपेक्षितम् । तत्तु शूद्रस्य नास्त्यध्ययनाभावात् । अतोऽर्थित्वसामर्थ्ययोरभावान्न श्रौतविद्यायां शूद्रोऽधिकारी । कथं तर्ह्युदाहृतवाक्ये जानश्रुतिविषयः शूद्रशब्दः प्रयुक्तः

इति चेत् । उच्यते—अस्य जानश्रुतेः क्षत्रियस्य तदनादरश्रवणात्तस्य हंसस्यानादरश्र-  
वणाच्छुभुत्पन्ना तया शुचा रैकं प्रति जानश्रुतिरादुद्रावेति योगव्युत्पत्त्या शूद्रो जानश्रुतिः ।  
अत्रेत्यमौपनिषदाख्यायिका—जानश्रुतिं पौत्रायणं राजानं प्रासादस्थं कदाचिद्धसानां  
तदुपरि मालारूपेण गच्छतां मध्य एको हंस एकं प्रत्युवाचायं राजा जानश्रुतिर्महाभाग  
इति । तमितरः प्रत्युवाच । कोऽयं वराक इतोऽप्युत्कृष्टतरो रैक इति । तच्छ्रुत्वा जानश्रुतेः  
शोक उत्पन्नः । तेन शोकेन गौसहस्राद्युपायनं गृहीत्वा रैकं प्रति गतवान् । तं रैक  
आह हे जानश्रुते शूद्रानेनोपायनेनाऽऽलापयिष्यथा इति । तस्मान्न जानश्रुतिश्चतुर्थवर्णः  
शूद्रः ॥ ३४ ॥

### क्षत्रियत्वावगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥

ननु जानश्रुतिर्मुख्य एव शूद्रोऽस्तु किमुक्तयोगाश्रयणेनेति चेत् । अत्रोच्यते—न जान-  
श्रुतिर्जानिशूद्रः । कुतः । क्षत्रियत्वावगतेः । क्षत्रियत्वनिश्चयादित्यर्थः । कस्मात्क्षत्रियत्वावगतिः ।  
उत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् । उत्तरत्र संवर्गविद्यायां चैत्ररथेन क्षत्रियेण सहास्य जानश्रुतेः  
समभिव्याहाररूपाल्लिङ्गात् । समानायां विद्यायां समानानामेव प्रायेण समभिव्याहारा  
भवन्ति । अस्मिन्नुपाख्याने क्षत्तृप्रेरणाद्यैश्वर्योपन्यासेन जानश्रुतेः क्षत्रियत्वमवगम्यते । अतो  
न वेदविद्यायां शूद्रोऽधिकारी ॥ ३५ ॥

### संस्कारपरामर्शात्तदभावाभिलाषाच्च ॥ ३६ ॥

इति न शूद्रस्याधिकारः । कुतः । विद्याप्रदेशेषूपनयनादिसंस्कारपरामर्शात्—‘ तं  
होर्पान्थे ’ [ शं०ब्रा० ११ । ५ । ३ । १३ ] ‘ अधीहि भगवः ’ [ छा०७ । १ ।  
१ ] इति । ‘ ब्रह्मपरा ब्रह्मनिष्ठाः परं ब्रह्मान्वेषमाणा एष ह वै तत्सर्वं वक्ष्यतीति । ते ह  
समित्पाणयो भगवन्तं पिप्पलादमुपमन्नाः ’ [ प्र० १ । १ ] इत्यादिषु । शूद्रस्य च  
संस्काराभावाभिलाषात् । ‘ न शूद्रे पातकं किञ्चिन्न च संस्कारमर्हति ’ [ मनु० १० ।  
१२ । ६ ] इत्यादिसंस्काराभावकथनादित्यर्थः ॥ ३६ ॥

### तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥

इतश्च शूद्रो नाधिक्रियते । कुतः । शूद्रत्वाभावनिर्धारणे सत्येवोपदेशप्रवृत्तिदर्शनात् ।  
अत्रेत्यमौपनिषदाख्यायिका—सत्यकामो जाबालः प्रमीतपितृको गौतमममीपं गत्वा ब्रह्मचर्यमुपेया-  
मित्युवाच । तं गौतमः पप्रच्छ किंगोत्रोऽसीति । जाबाल उवाच माताऽपि न जानात्यहमपि  
न जानामीति । तच्छ्रुत्वा गौतमः प्राह । नाब्राह्मणस्यैतादृशं यथार्थवादिद्वं संभवतीति  
शूद्रत्वाभावं निश्चित्य शुश्रूषामङ्गीकृतवानिति ॥ ३७ ॥

### श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात्स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥ ( १० )

इतश्च शूद्रो नाधिक्रियते । कुतः । स्मृतेः स्मृतितो वेदश्रवणाध्ययनयोस्तदर्थज्ञानानु-

छानयोश्च प्रतिषेधात्—श्रवणप्रतिषेधस्तावत्—‘ अथास्य वेदमुपशृण्वतस्त्रपुजतुम्यां श्रोत्रप्र-  
 पूरणम् ’ इति । अध्ययनप्रतिषेधस्तु—‘ एतच्छ्रमशानं यच्छूद्रस्तस्माच्छूद्रसमीपे नाध्येत-  
 व्यम् ’ इति । अत एवास्याध्ययनप्रतिषेधो यत्समीपेऽपि नाध्येतव्यं भवति स कथमश्रुत-  
 मधीयीत । भवति चोच्चारणे जिह्वाछेदो धारणे शरीरभेद इति । अत एव चार्थज्ञानानु-  
 छानयोः प्रतिषेधो भवति । स्मृत्यन्तरमपि—‘ न शूद्राय मतिं दद्यात् ’ इति । मतिं  
 विद्याम् । ‘ द्विजातीनामध्ययनमिज्या दानम् ’ इति च । विदुरादीनां तु पूर्वजन्मकृत-  
 संस्कारवशाद्गर्भस्थवामदेववज्जानोत्पत्तिरिति वेदितव्यम् । ननु शूद्रस्य वेदविद्यायामनधिकारे  
 सति मुमुक्षायां सत्यामपि मुक्तिर्न सिध्येदिति चेन्न । ‘ श्रावयेच्चतुरो वर्णान्कृत्वा ब्राह्मण-  
 मग्रतः ’ इति वचनादितिहासपुराणादिश्रवणेन ब्रह्मविद्योदये सति मुक्तिसिद्धेः । तस्मान्न  
 शूद्रो वेदविद्यायामधिक्रियत इति सिद्धम् ॥ ३८ ॥ ( १० )

### कम्पनात् ॥ ३९ ॥ ( ११ )

समाप्तः प्रासङ्गिकोऽधिकारविचारः । इदानीं प्रकृतवाक्यार्थविचारमेवानुसंधत्ते । कठ-  
 वल्दीषु षट्पवल्यामान्नायते—‘ यदिदं किञ्च जगत्सर्वं प्राण एजति निःसृतम् । महद्भयं  
 वज्रमुद्यतं य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्ति ’ [ का० २ । ६ । २ ] इति । अयमर्थः—  
 निःसृतमुत्पन्नं यदिदं जगत्सर्वं प्राणे निमित्तभूते सत्येजति कम्पते । तच्च प्राणशब्दवाच्यं  
 वस्तुद्यतं वज्रमिव महाभयहेतुः । एतत्प्राणशब्दवाच्यं ये विदुस्ते मरणरहिता भवन्तीति ।  
 तत्र जगत्कम्पनकारिणि प्राणे त्रेधा संदिग्धे सत्यशनिरिति तावत्प्राप्तम् । कुतः । महद्भ-  
 यमिति भयहेतुत्वश्रवणात् । वायुर्वा भविष्यति । प्राणे जगदेजतीति प्राणशब्दवाच्यस्य  
 वायोर्देहादिचालनसामर्थ्यात् । तस्माद्वायुरेवेह प्रतिपत्तव्य इति प्राप्ते ब्रूमः—परमात्मा प्राण-  
 शब्दवाच्यः । कुतः । कम्पनात् । ‘ यदिदं किञ्च ’ इत्यस्य वाक्यस्य पूर्वोत्तरयोर्ग्रन्थभा-  
 गयोर्ब्रह्मैव निर्दिष्टम् । कस्मादेव मध्ये वायुर्निर्दिश्यते । पूर्वत्र तावत् ‘ तदेव  
 शुक्रं तद्ब्रह्म तदेवामृतमुच्यते तस्मिँल्लोकाः श्रिताः सर्वे तदु नात्येति कश्चन ’ ( का० २  
 २ । ८ इति ब्रह्म निर्दिष्टं तदेवेहापि संनिधानाज्जगत्सर्वं प्राण एजतीति च लोकाश्रयत्व-  
 प्रत्यभिज्ञाननिर्दिष्टमिति गम्यते । प्राणशब्दोऽप्ययं परमात्मन्येव प्रयुक्तः । ‘ प्राणस्य प्राणं  
 [ वृ० ४ । ४ । १८ ] इति श्रुतेः । एजयितृत्वमपीदं परमात्मन्येवोपपद्यते न वायुमा-  
 त्रस्य । तथाऽचोक्तम् ’ ‘ न प्राणेन नापानेन मर्यो जीवति कश्चन । इतरेण तु जीवन्ति  
 यस्मिन्नेतावुपाश्रितौ ’ [ का० २ । ५ । ५ ] इति । उत्तरत्रापि ‘ भयादस्याग्निस्त-  
 पति भयात्तपति सूर्यः । भयादिन्द्रश्च वायुश्च मृत्युर्ध्रुवति पञ्चमः ’ [ का० २ । ३ । ३ ]  
 इति ब्रह्मैव निर्दिश्यते । तेनाग्निसूर्यादिकं जगदस्मादेव ब्रह्मणो विभ्यन्नियमेन स्वस्वव्यापारे

प्रवर्तत इति भयानकं घञोपमं ब्रह्म । तथा ब्रह्मविषयं श्रुत्यन्तरम् 'भीषाऽस्माद्वातः पचते । भीषोदेति सूर्यः । भीषाऽस्मादग्निश्चेन्द्रश्च मृत्युर्धावति पञ्चमः ' इति । ' तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म रादेवामृतमुच्यते ' इत्युपक्रमात् । ' अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात् । अन्यत्र भूताच्च भव्याच्च यत्तत्पश्यसि तद्वद ' [ का० १ । २ । १४ ] इति परमात्मविषयप्रश्नाच्च प्रकरणपर्यालोचनयाऽऽमन्वानादेवामृतत्वप्राप्तिरिति गम्यते । तस्मात्परमात्मैव प्राणः ॥ ३९ ॥ ( ११ )

### ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥ ( १२ )

छान्दोग्यस्याष्टमाध्याये प्रजापतिविद्यायामान्नायते—'य एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंपद्यते स उत्तमः पुरुषः ' [ छा० ८ । १२ । ३ ] इति । अस्यायमर्थः—सम्यक्प्रसीदत्यस्यामवस्थायामिति संप्रसादः सुपुतिः । तयाऽवस्थया तद्वाञ्छीव उपलक्ष्यते । एष जीवोऽस्माच्छरीरादुत्थायेति शेषं सुगमम् । अत्र ज्योतिःशब्दवाच्ये द्वेषा संशयः—प्रसिद्धं ज्योतिः सूर्यो वा किंवा परमात्मेति । सूर्य इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । शरीरात्समुत्थाय ज्योतिरुपसंपद्यत इति देहान्निर्गत्य पश्चाज्ज्योतिः प्राप्नोतीत्युच्यमानत्वात् । ब्रह्मप्राप्तौ निर्गमनाभावात् । प्राप्तृप्राप्तव्यभेदानुपपत्तेश्चेति प्राप्ते ब्रूमः—ज्योतिःशब्दवाच्यं परमेव ब्रह्म । कुतः । दर्शनात् । ' य आत्माऽपहतपाप्मा ' [ छा० ८ । ७ । १ ] इत्यपहतपाप्मत्वादिधर्मकस्याऽऽमनः प्रकरणादन्वेष्यव्यत्वेन विजिज्ञासितव्यत्वेन चात्रानुवृत्तिदर्शनात् । किंच 'परं ज्योतिः स उत्तमः पुरुष' इति च विशेषणात् । एवं पूर्वोत्तरवाक्यपर्यालोचनया ज्योतिःशब्दवाच्यं ब्रह्म । यदुक्तं शरीरात्समुत्थाय ज्योतिरुपसंपद्यत इत्ये । तदद्वयं ब्रह्मपक्षे न संभवतीति । तदसारम् । न ह्यत्र समुत्थानं निर्गमनं किं तर्हि त्वंपदार्थस्य जीवस्य शरीरत्रयाद्विवेकः । नाप्युपसंपत्तिः प्राप्तिः । किं तर्हि शोधितत्वंपदार्थस्य ब्रह्मत्वेनावबोधनम् । यत्तुक्तं मुमुक्षोरादित्यप्राप्तिरभिहितेति । तन्न । आत्यन्तिकमोक्षे गत्युत्क्रान्त्योरभावात् । तस्माज्ज्योतिर्ब्रह्म ॥ ४० ॥ ( १२ )

### आकाशोऽर्थान्तरत्वादिष्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ ( १३ )

'आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म तदमृतं स आत्मा ' [ छा० ८ । १४ । १ ] इति छान्दोग्ये श्रूयते । आकाशाख्यः कश्चित्पदार्थः । स च जगतो नामरूपयोर्निर्वाहकः । ते च नामरूपे यद्यस्मादाकाशादन्तरा विभिन्ने । अथ वा यस्याऽऽकाशस्यान्तरे वर्तेते । तत्सत्तानुविद्धे सती वर्तेते इत्यर्थः । तदाकाशं मरणरहितं तद्ब्रह्म तदेव प्रत्यगात्मेति । अत्राऽऽकाशः किं भूताकाशः किंवा परमात्मेति विशये भूताकाश इति तावत्प्राप्तम् । आकाशशब्दस्य तस्मिन्नूढत्वात् । नामरूपयोर्निर्वहणस्यावकाशप्रदानद्वारेण तस्मिन्योजयितुं शक्यत्वादिति प्राप्ते ब्रूमः—परमात्मैवाऽऽकाशशब्दवाच्यः । कुतः । अर्था-

न्तराद्यादिव्यपदेशात् । ते यदन्तरेति यस्यान्तरे ते नामरूपे इति नामरूपभिन्नत्वेनाऽऽकाशस्य व्यपदेशात् । भूताकाशस्य तु विकारजातान्तःपातित्वेन नामरूपाभ्यामेव व्याकृतत्वात् । अत्र नामरूपयोर्निर्वाहकत्वं नावकाशप्रदानमात्रं किं तर्हि नियामकत्वं तच्च चेतने ब्रह्मणि युज्यते । ' अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि ' [ छा० ६ । ३ । २ ] इति ब्रह्मकर्तृवश्रवणात् । ननु जीवस्यापि नामरूपयोर्निर्बोद्धृत्वं प्रत्यक्षसिद्धमिति चेत् । उच्यते—तस्य यत्किञ्चिन्नामरूपनिर्बोद्धृत्वेऽपि यावन्नामरूपनिर्बोद्धृत्वं नास्ति । किञ्च वाक्यशेषे 'तद्ब्रह्म तदमृतं स आत्मा' इति च ब्रह्मलिङ्गमभिहितं ब्रह्मणोऽन्यत्र न संभवति । आकाशस्तलिङ्गादित्यस्यैवायं प्रपञ्चः । तस्मात्परमात्मैवाऽऽकाशः ॥ ४१ ॥ ( १३ )

### सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥

बार्हदारण्यके षष्ठप्रपाठके—'कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तज्योतिः पुरुषः स समानः सन्नभौ लोकावनुसंचरति ' [ बृ० ४ । ३ । ७ ] इति । अस्यायमर्थः—विज्ञानमयो लिङ्गशरीरमयस्तेन स्थूलदेहव्यतिरेकः सिद्धः प्राणेषु चक्षुरादीन्द्रियेषु प्राणादिवायुषु च हृद्यन्तःकरणे च । सप्तमीविभक्त्या प्राणादीनामाधारत्वनिर्देशादाधेयस्य पुरुषस्येन्द्रियप्राणवायुमनोन्यत्वं सिद्धम् । अतःशब्देन धीवृत्तिभ्यः कामसंकल्पादिभ्यो व्यतिरेकः सिद्धः । बुद्धिपरिणामरूपाणामासां वृत्तीनां बहिर्भूतत्वात् । एवं च सति स्थूलदेहेन्द्रियेभ्यः प्राणवायुभ्योऽन्तःकरणतद्वृत्तिभ्यश्च व्यतिरिक्तस्तेषां सर्वेषां साक्षित्वेन चिज्ज्योतिःस्वरूपः पुरुष इत्युक्तं भवति । स च पुरुषो लिङ्गशरीरतादात्म्याध्यासेन लिङ्गशरीरेण समानः सन्निलोकपरलोकावनुसंचरतीति । तत्र किं मिदं वाक्यं संसार्यनुवादमात्रपरं किंवाऽसंसारिपरमात्मपरमिति संशयः । किं तावत्प्राप्तम् । संसारिस्वरूपमात्रानुवादपरमेवेति । कुतः । उपक्रमोपसंहाराभ्याम् । उपक्रमे ' योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ' इति जीवलिङ्गात् । उपसंहारे च ' स वा एष महानज आत्मा योऽयं ' [ बृ० ४ । ४ । २२ ] ' विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयः ' [ बृ० ४ । ४ । ५ ] इत्यात्मेति तदपरित्यागात् । मध्येऽपि संप्रसादस्वप्नबुद्धान्ताद्यवस्थोपन्यासेन तस्यैव प्रपञ्चनादिति प्राप्तेऽभिधीयते—परमात्मैवात्र प्रतिपाद्यः । कुतः । व्यपदेशादित्यनुवर्त्य सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन व्यपदेशात् । सुषुप्तौ तावत्प्राज्ञेनाऽऽत्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नाऽऽन्तरमिति शारीराद्भेदेन प्राज्ञं परमात्मानं व्यपदिशति । एवमुत्क्रान्तावप्ययं शारीर आत्मा प्राज्ञेनाऽऽत्मनाऽन्वारूढ उत्सर्जन्यातीति शारीराद्भेदेन परमात्मानं व्यपदिशति । तस्मात्सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन व्यपदेशात्परमेश्वर एवात्र विवक्षित इति गम्यते । यदुक्तमाद्यन्तमध्येषु शारीरस्य लिङ्गात्तत्परत्वमस्य वाक्यस्येति । अत्रोच्यते—उपक्रमे ' योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ' इति न संसारिस्वरूपपरतिपादनं विवक्षति किं तर्हि संसारिस्वरूपमनूय परेण ब्रह्मणाऽस्यैक्यं विवक्षति । यतो

ध्यायतीव्र लेलायतीवेत्येवमाद्युत्तरग्रन्थप्रवृत्तिः संसारधर्मनिराकरणपरा लक्ष्यते ' \*अत ऊर्ध्वं मोक्षाय ब्रूहि ' [ बृ० ४ । ३ । १४ ] इति पदे पदे पृच्छति । येन च ' अनन्वागत-स्तेन भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुषः ' [ बृ० ४ । ३ । १५-१६ ] इति पदे पदे वक्ति । ' अनन्वागतं पुण्येनानन्वागतं पापेन तीर्णो हि तदा सर्वाञ्छोकान्द्वयस्य भवति ' [ बृ० ४ । ३ । २२ ] इति । उपसंहारेऽपि ' स वा एष महानज आत्मा ' इति । योऽयं विज्ञानमयः [ प्राणेषु ] संसारीव लक्ष्यते स वा एष महानज आत्मा परमेश्वर एवास्माभिः प्रतिपादित इत्यर्थः । तस्माद्ब्रह्मात्र प्रतिपाद्यं न शरीर इति सिद्धम् ॥४२॥ (१३)

### पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥ ( १४ )

इतश्चासंसारिस्वरूपप्रतिपादनपरमेवैतद्वाक्यम् । कुतः । पत्यादिशब्देभ्यः । अस्मिन्प्रकरणे पत्यादयः शब्दा असंसारित्वप्रतिपादकाः संसारित्वप्रतिषेधनाश्च श्रूयन्ते ' सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः ' [ बृ० ४ । ४ । २२ ] इत्यादयः । ' स न साधुना कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कनीयान् ' [ बृ० ४ । ४ । २२ ] इत्येवमादयश्च । तस्माज्जीवब्रह्मैक्यमिह प्रतिपाद्यमिति सिद्धम् ॥ ४३ ॥ ( १४ )

इति श्रीलक्ष्मीनरहरिसूरिसूनुहरिदीक्षितकृतौ ब्रह्मसू-  
त्रवृत्तौ प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

अथ चतुर्थः पादः ।

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीर-  
रूपकविन्यस्तगृहीतेर्दर्शयति च ॥ १ ॥

' अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ' [ ब्र० सू० १ । १ । १ ] इति ब्रह्मजिज्ञासां प्रतिज्ञाय ' जन्माद्यस्य यतः ' [ ब्र० सू० १ । १ । २ ] इति ब्रह्मणो लक्षणमुक्तम् । तल्लक्षणस्य प्रधानेऽतिव्याप्तिमाशङ्क्याशब्दत्वेन प्रधानं निराकृतम् । ' ईक्षतेर्नाशब्दम् ' [ ब्र० सू० १ । १ । ७ ] इति । गतिसामान्यं च वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मकारणवादं प्रति विद्यते न प्रधानकारणवादं प्रतीति प्रपञ्चितं गतेन ग्रन्थेन । इदानीं तु प्रधानस्याशब्दत्वं न संभवति काचिच्छाखासु तत्प्रतिपादकशब्दानां श्रूयमाणत्वात् । अतः प्रधानस्य कारणत्वं वेदसिद्धमेवेत्याशङ्क्य तेषामन्यपरत्वं प्रतिपादयितुं पादोऽयमारभ्यते । कठवल्लीषु तृतीय-



बल्यां श्रूयते—‘ महतः परमव्यक्तमव्यक्तात्पुरुषः परः ’ [का०१।३।११] इति । तत्राव्यक्तशब्देन प्रधानमुच्यते शरीरं वेति संशये सांख्याभिमतं प्रधानमिति तावत्प्राप्तम् । कुतः । प्रत्यभिज्ञानात् । महदव्यक्तपुरुषाः सांख्यशास्त्रे परापरभावेन यथा प्रसिद्धास्तथैव श्रुतौ प्रत्यभिज्ञायन्ते । तस्मात्प्रधानस्याशब्दत्वमनुपपन्नम् । तदेव जगत्कारणम् । श्रुतिस्मृति-प्रसिद्धिभ्य इति प्राप्ते ब्रूमः—न ह्यत्र यादृशं स्मृतिप्रसिद्धं स्वतन्त्रकारणं प्रधानं तादृशं प्रत्यभिज्ञायते । शब्दमात्रं ह्यव्यक्तमिति प्रत्यभिज्ञायते । अत्र प्रकरणपर्यालोचनया न सांख्य-परिकल्पितं प्रधानं प्रतीयते किं तर्ह्यव्यक्तशब्देन शरीरं परिगृह्यते । कुतः । प्रकरणात्परिचोपाच्च । तथाहि—पूर्वस्मिन्वाक्ये शरीरादीनि रथादिवेनोक्तानि ।

‘ आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव तु ।

बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च ॥

इन्द्रियाणि हयानाहुर्विषयांस्तेषु गोचरान् ।

आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तव्याहुर्मनीषिणः ’ ॥ [ का०१।३।३।४ ]

इति पूर्ववाक्योक्तानि वस्तून्यास्मिन्वाक्ये प्रत्यभिज्ञायन्ते । इन्द्रियादिभिरसंयतैः संसारः संयतैस्त्वचनः पारं विष्णोः पदमाप्नोतीत्युक्त्वा किं तद्विष्णोः पदमित्याकाङ्क्षायाम्—

‘ इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः ।

मनसस्तु परा बुद्धिवृद्धेरात्मा महान्परः ॥

महतः परमव्यक्तमव्यक्तात्पुरुषः परः ।

पुरुषान्न परं विंचित्सा काष्ठा सा परा गतिः’ ॥ [का०१।३।१०-११]

इति प्रकृत्येन्द्रियादिभ्यः परां गतिं दर्शयति । अत्र पूर्वस्मिन्वाक्ये इन्द्रियार्थमनोबुद्धिशब्दै- निर्दिष्टाः पदार्था उत्तरस्मिन्वाक्ये त एव महदादिशब्दैर्निर्दिश्यन्ते । पूर्वत्राऽऽत्मशब्देन निर्दिष्टं वस्तुत्तरत्र पुरुषशब्देन निर्दिष्टम् । उत्तरवाक्ये महच्छब्देन यदुक्तं तत्पूर्ववाक्ये बुद्धि-शब्देन संगृहीतम् । बुद्धिर्हि द्विविधा—अस्मदादिबुद्धिरेका तत्कारणभूता हिरण्यगर्भवु-द्धिरपरा सा महच्छब्दवाच्या । तयोः पूर्वत्रैकत्वेन निर्दिष्टयोरुत्तरत्र भेदेन निर्देशः पूर्वत्र शरीरपदमुत्तरत्राव्यक्तपदम् । तयोः पारिशेष्यादेकार्थत्वमित्यव्यक्तं शरीरम् । सूत्रार्थस्त्वेकम्—आनुभाजिकमित्यनुमानगम्यत्वात्प्रधानम् । तदध्येकैषां शाखिनां प्रसिद्धम् । तदव्यक्तशब्देन पठ्यते । तस्मादशब्दत्वमसिद्धमिति चेन्न । किं कारणम् । शरीरस्य पूर्ववाक्ये रथरथिरूप-केण विन्यस्तस्य प्रतिपादितस्यात्र वाक्येऽव्यक्तशब्देन गृहीतेर्ग्रहणात् ॥ १ ॥

ननु स्थूलशरीरस्य व्यक्तशब्दार्हस्य कथमव्यक्तशब्दवाच्यत्वमत आह—

सूक्ष्मं तु तदहृत्वात् ॥ २ ॥

तुशब्देन चोद्यनिरासः । स्थूलशरीरारम्भकं भूतसूक्ष्मं कारणत्मानाऽवस्थितमव्यक्तश-

ब्देन दर्शयतीत्यनुपङ्गः । कुतः । तदर्हत्वात् । अव्यक्तशब्दार्हत्वादित्यर्थः । ‘ तर्ह्यव्याकृतमासीत् ’ [ बृ० १ । ४ । ७ ] इति श्रुतेः । अव्याकृतमव्यक्तमित्यनर्थान्तरम् । तस्मात्सूक्ष्मशरीरमव्यक्तं न प्रधानमव्यक्तशब्दवाच्यम् ॥ २ ॥

नन्वेवं जगतः सूक्ष्मावस्थाया एव सांख्यैः प्रधानत्वेनाङ्गीकारात्तदेवाव्यक्तमिति प्राप्तमि-  
त्याशङ्कापनोदायाऽऽह—

### तदधीनत्वात्तदर्थवत् ॥ ३ ॥

नैप दोषः सांख्यमतापत्तिरिति । यदि वयं स्वतन्त्रां कांचित्प्रागवस्थां जगतः कारणत्वेनाभ्युपगच्छेम तथा प्रधानकारणवादं प्रसजयेम । तथा नाभ्युपगच्छामः । किं तर्हि परमेश्वराधीना त्वियं जगतः प्रागवस्थेत्यभ्युपगच्छामः, न स्वतन्त्रेति । सा चावश्यमभ्युपगन्तव्या । तथा विना परमेश्वरस्य स्रष्टृत्वं न सिध्यति । शक्तिरहितस्य प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । मुक्तानां च पुनरनुपपत्तिः । विद्यया तस्या बीजशक्तेर्दग्धत्वात् । सैव जगद्धीजशक्तिः परमेश्वराश्रया मायैत्युच्यते । सैव महासृष्टिः । तस्यां स्वरूपबोधरहिताः संसारिणो जीवाः शेरते । सैव बीजशक्तिरव्यक्ताक्षरमायाकाशादिशब्दैर्निर्दिश्यते—‘ महतः परमव्यक्तम् ’ [ का० १ । ३ । ११ ] ‘ अक्षरात्परतः परः ’ [ मु० २ । १ । २ ] ‘ मायां तु प्रकृतिं विद्यात् ’ [ श्वे० ४ । १० ] ‘ एतस्मिन् खल्वक्षरे गार्ग्याकाश ओतश्च प्रोतश्च ’ [ बृ० ३ । १८ । ८ ] इत्येवमादिषु श्रुतिषु । नन्वीश्वरो देव जगदुत्पत्तौ सत्यामव्यक्तत्रैयर्थ्यामित्याशङ्क्योक्तमर्थवदिति । ईश्वरस्य सहकारित्वात्प्रयोजनवदित्यर्थः । तस्मादीश्वराधीना मायाऽव्यक्तशब्दवाच्या तद्विकारत्वात्स्रष्टृशरीरमेवाव्यक्तशब्दवाच्यम् । तत्रैव तस्य रूढेः । इन्द्रियाणि तु स्वशब्दैरेवोच्यन्ते नाव्यक्तशब्देनेति दिक् । सूत्रद्वयस्यापरा व्याख्या शरीरं द्विविधम्—स्थूलं सूक्ष्मं चेति । तत्रोभयमपि शरीरमविशेषात्पूर्ववाक्ये रथत्वेन संकीर्तितम् । इह तु सूक्ष्ममव्यक्तशब्देन परिगृह्यते । सूक्ष्मस्याव्यक्तशब्दार्हत्वात् । तच्चावश्यमभ्युपेयम् । तदधीनत्वाच्च बन्धमोक्षव्यवहारस्य ॥ ३ ॥

### ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ ४ ॥

किं च सांख्यैः प्रकृतिपुरुषविश्लेषान्मोक्षं वदद्विस्तदर्थं प्रकृतिरपि ज्ञेयैत्युक्तम् । नचेह तादृशज्ञानोपयुक्तं किंचिद्वाक्यमव्यक्तं ज्ञेयमिति श्रूयते । नचानुपदिष्टं पदार्थज्ञानं पुरुषार्थाय भवति । तस्मान्नाव्यक्तशब्देन प्रधानमभिधीयते ॥ ४ ॥

### वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥

ननु ज्ञेयत्वावचनान्नाव्यक्तं प्रधानमिति यदुक्तं तदसंगतम् । अव्यक्तशब्दवाच्यस्यैवो-  
त्तरत्र ज्ञेयत्ववचनात् ।

‘ अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं

तथाऽरसं नित्यमगन्धवच्च यत् ।

अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं

निचाप्य तं मृत्युमुखात्प्रमुच्यते ’ ॥ [ का० २ । ३ । १५ ] इति ।

अत्र शब्दादिरहितं प्रधानमेव निचाप्यत्वेन प्रतिपादितमिति चेत् । अत्रोच्यते—नेह प्रधानं निचाप्यत्वेन निर्दिष्टम् । प्राज्ञो हीह परमात्मा निचाप्यत्वेन निर्दिष्ट इति गम्यते । कुतः । प्रकरणात् । प्राज्ञस्य हि प्रकरणं विततं वर्तते । ‘ पुरुषान्न परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः ’ [ का० १ । ३ । ११ ] इत्यादिनिर्देशात् ।

‘ एष सर्वेषु भूतेषु गूढोऽऽत्मा न प्रकाशते ।

दृश्यते त्वद्गुणैः बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शीभिः’ [ का० १ । ३ । १२ ] इति च ।

‘ यच्छेद्वाङ्मनसी प्राज्ञस्तद्यच्छेज्ज्ञान आत्मनि ।

ज्ञानमात्मनि महति नियच्छेत्तद्यच्छेच्छान्त आत्मनि ’ [ का० १ । ३ । १३ ] इति च ।

एतदुक्तं भवति—वाचं मनसि यच्छेद्धारयेत् । वाग्निन्द्रियव्यापारमुत्सृज्य मनोमन्त्रेणावतिष्ठेत् । मनोऽपि ज्ञानशब्दोदितायां बुद्धौ धारयेत् । दोषदर्शनेन संकल्पादिवृत्तीरुत्सृज्याध्यवसायलक्षणा या बुद्धिस्तद्रूपमात्रेणावतिष्ठेत् । तामपि बुद्धिमात्मनि भोक्तृरूपायां बुद्धौ धारयेत् । तं महान्तमात्मानं शान्त आत्मनि परस्मिन्पुरुषे धारयेदिति । परमात्मज्ञानायैव वागादिसंयमस्य विहितत्वान्मृत्युमुखप्रमोक्षणफलत्वाच्च स एवात्र ज्ञेयत्वेन निर्दिश्यते न प्रधानम् । तस्मान्न प्रधानमव्यक्तशब्दनिर्दिष्टम् ॥ ५ ॥

### त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥

इतश्च न प्रधानस्याव्यक्तशब्दवाच्यत्वं ज्ञेयत्वं वा । यस्मात्त्रयाणामग्निजीवपरम्पत्मानामेधास्मिन्कठवह्नीग्रन्थे वरप्रदानसामर्थ्याद्वक्तव्यतयोपन्यासो दृश्यते तद्विषय एव प्रश्नश्च । तत्र तावत् ‘ स त्वमग्निं स्वर्ग्यमध्येषि मृत्यो प्रब्रूहि तं श्रद्धधानाय मह्यम् ’ [ का० १ । १ । १३ ] इति । अयमग्निविषयः प्रश्नः । ‘ येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्येऽस्तीत्येके नायमस्तीति चैके । एतद्विद्यामनुशिष्टस्त्वयाऽहं वराणामेष वरस्तृतीयः ’ [ का० १ । १ । २० ] इति जीवविषयः । ‘ अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात् । अन्यत्र भूताच्च भव्याच्च यत्तत्पश्यसि तद्वद ’ [ का० १ । २ । १४ ] इति परमात्मविषयः । प्रतिवचनमपि— ‘ लोकादिमग्निं तमुवाच तस्मै या इष्टका यावतीर्वा यथा वा ’ [ का० १ । १ । १५ ] इत्यग्निविषयम् ।

‘ हन्त त इदं प्रवक्ष्यामि गुह्यं ब्रह्म सनातनम् ।

यथा वा मरणं प्राप्याऽऽत्मा भवति गौतम ॥

योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।

‘स्थाणुमन्ये तु संयन्ति यथाकर्म यथाश्रुतम्’ । [ का० २ । पा० ६-७ ]

इति जीवविषयम् । ‘न जायते म्रियते वा विपश्चित्’ [ का० १ । २ । १८ ]  
इत्यादि बहुप्रपञ्चं परमात्मविषयम् । नैवं प्रधानविषयः प्रश्नोऽस्यपृष्ठत्वान्नोत्तरमपि । ननु  
मृत्युः किल नचिकेतसे पित्रा प्रहिताय त्रीन्वरान्प्रददौ । नचिकेताः किल तेषां प्रथमेन  
चरेण पितुः सौमनस्यं वव्रे द्वितीयेनाग्निविद्यां तृतीयेनाऽऽत्मविद्यां ‘येयं प्रेत’ इति  
वराणामेष वरस्तृतीयः’ [ का० १ । १ । २० ] इति लिङ्गात् । तत्र ‘अन्यत्र  
धर्मात्’ [ का० १ । १ । १४ ] इत्यपूर्वोऽयमन्यः प्रश्नो वरदानव्यतिरेकेण कथं कृत  
इति चेन्न । तत्त्वमस्यादिश्रुतिभ्यो जीवप्राज्ञयोरेकत्वाम्युपगमात् ।

‘स्वप्नान्तं जागरितान्तं चोभौ येनानुपश्यति ।

महान्तं विभुमात्मानं मत्वा धीरो न शोचति’ ॥ [ का० २ । ४ । ४ ]

इति स्वप्नजागरितदृशो जीवस्यैव महत्त्वविभुत्वविशेषणस्य मननेन शोकविच्छेदस्यात्रो-  
क्तत्वाच्च । प्रधानकल्पनायां तु न वरप्रदानं न प्रश्नो न प्रतिवचनमिति न प्रधानमव्यक्त-  
शब्दवाच्यम् ॥ ६ ॥

महद्वच ॥ ७ ॥ ( १ )

किञ्च यथा महच्छब्दस्य वैदिकैः सांख्याभिमतद्वितीयतत्त्ववाचित्वं नाङ्गी क्रियते । ‘महा-  
न्तं विभुमात्मानम्’ [ का० १ । २ । २२ ] ‘वेदाहमेतं पुरुषं महान्तम्’ [ श्वे० ३ ।  
८ ] इत्यादावात्मशब्दसामानाधिकरण्यात् । एवं वैदिकस्याव्यक्तशब्दस्य न प्रधानवा-  
चित्वम् ॥ ७ ॥ ( १ )

अमंसवदविशेषात् ॥ ८ ॥

पुनरपि प्रधानकारणवादी प्रधानस्याशब्दत्वमसिद्धमिति शङ्कते । तथाहि श्वेताश्वतरो-  
पविषदि चतुर्थाध्याये—

‘अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णां बह्वीं प्रजां जनयन्तीं सरूपाम् ।

अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्यः’ ॥

[ श्वे० ४ । ५ ] इति श्रूयते ।

अस्यार्थः—लोहितशुक्लकृष्णशब्दै रजःसत्त्वतमांस्यभिधीयन्ते । रजःसत्त्वतमोगुणात्मि-  
काम् । अजां न जायत इत्यजाम् । मूलप्रकृतिम् । नन्वजाशब्दश्छायां रूढ इति चेन्न ।  
सा तु रूढिरिह न प्राज्ञा विद्याप्रकरणात् । बह्वीं प्रजां त्रैगुण्यात्सरूपां जनयन्तीम् ।

तां प्रकृतिमज एको जुपमाणः प्रीयमाणः सेवमानो वाऽनुशेते । तामेवाऽऽत्मत्वेनोपगम्य  
 मुखी दुःखी मूढोऽहमित्यविवेकतया संसरति । अन्यः पुनरजः पुरुष उत्पन्नविवेकज्ञानो  
 विरक्तः सन्भुक्तभोगामेनां प्रकृतिं जहाति त्यजति मुख्यत इत्यर्थः । तस्माच्छ्रुतिमूलैव  
 सांख्यानां प्रधानकल्पनेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः—नानेन मन्त्रेण श्रौतत्वं सांख्यवादस्योपपद्यते । कुतः ।  
 अविशेषात् । सांख्यवाद एवेहाभिप्रेत इति विशेषावधारणाभावादित्यर्थः । तत्र दृष्टान्तः—  
 चमसवादिति । यथा हि ‘ अर्वाग्बिलश्चमस ऊर्ध्वबुध्नः ’ [ बृ० २ । २ । ३ ] इत्यस्मि-  
 न्मन्त्रे स्वातन्त्र्येणायं चमस इति ज्ञातुं न शक्यते । यज्ञपात्रेषु सर्वत्रापि यथाकथंचिदर्वा-  
 ग्विलत्वादिकल्पनोपपत्तेः । एवमजामन्त्रेऽपि न प्रधाननिर्णय इत्यशब्दत्वं प्रधानस्य ॥ ८ ॥  
 नन्विदं तच्छिर एष ह्यर्वाग्बिलश्चमस ऊर्ध्वबुध्न इति वाक्यशेषाच्चमसनिर्णयो भवति ।  
 इह पुनः केयमजा प्रतिपत्तन्व्येत्यत आह सूत्रकारः—

### ज्योतिरुपक्रमा तु तथा ह्यधीयत एके ॥ ९ ॥

सुरवधारणे । ज्योतिस्तेज उपक्रम आदौ यस्याः प्रकृतेः सा ज्योतिरुपक्रमा । तेजो-  
 बन्नात्मिकैवात्राजेति विवक्षिता । कुतः । तथा ह्येके छन्दोगा अधीयते—‘ यदग्ने रोहितं  
 रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्य ’ [ छा० ६ । ४ । १ ] इति छान्दोग्ये  
 तेजोबन्नात्मिकायाः प्रकृतेर्लोहितादिरूपाणि श्रुतानि तान्येवात्र प्रत्यभिज्ञायन्ते । लोहिता-  
 दिशब्दसामान्यात् । रोहितादीनां च शब्दानां रूपविशेषेषु मुख्यत्वात् । ततः श्रौतप्रत्यभि-  
 ज्ञायाः प्राधान्याल्लोहितादिशब्दानां मुख्यार्थसंभवात्तेजोबन्नात्मिका प्रकृतिरजेति गम्यते ।  
 अस्मिन्नेव प्रकरणे—‘ मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ’ [ श्वे० ४ । १० ]  
 इति प्रतिपादनात् । प्रकृतिविकृत्योरभेदविवक्षया लोहितादिमत्तयाऽनिर्वाच्या मायैवाजा-  
 शब्देन विवक्षिता सांख्यप्रकृतिरत्र सत्त्वरजस्तमोगुणात्मिका ग्राह्या ॥ ९ ॥ ( १ )

ननु तेजोबन्नानामुपत्तिश्रवणादजाशब्दस्य छाग्यां रूढत्वाच्च योगरूढयोसंभवात्कथं  
 प्रकृतावजाशब्दप्रयोग इत्यत आह सूत्रकारः—

### कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिवद्विरोधः ॥ १० ॥ ( २ )

चश्चोद्यनिरासे । न प्रकृतावजाशब्दानुपपत्तिः । कुतः । कल्पनोपदेशात् । यद्यप्य-  
 जाशब्दश्छागवाचित्वान्नोक्तप्रकृतौ रूढः । नापि न जायत इति योगः संभवति । तेजो-  
 बन्नानां ब्रह्मण उत्पत्तिश्रवणात् । तथाऽप्यजात्वं तेजोबन्नात्मिकायां प्रकृतौ सुखावबोधाय  
 कल्पते । अत्राऽऽहुर्भाष्यकृतः—तथा हि लोके यदृच्छया काचिदजा रोहितशुक्लकृष्णवर्णा  
 स्याद्बहुवर्करा सरूपवर्करा वा तां कश्चिदजो जुपमाणोऽनुशेते कश्चिच्चैनां भुक्तभोगां जहा-  
 देवमियमपि तेजोबन्नलक्षणा भूतप्रकृतिस्त्रिवर्णा बहु सरूपं चराचरलक्षणं विकारजातं  
 जनयत्यविदुषा च क्षेत्रज्ञेनोपभुज्यते विदुषा च परित्यज्यत इति । नचेदमाशङ्कितव्यमेकः

क्षेत्रज्ञोऽनुक्षेतेऽन्यो जहातीति । अतः क्षेत्रज्ञभेदः पारमार्थिकः परेपामिष्टः प्राप्नोतीति । न हीयं क्षेत्रज्ञभेदप्रतिपिपादयिषा किं तर्हि बन्धमोक्षव्यवस्थाप्रतिपिपादयिषा त्वेषा । प्रसिद्धं तु भेदमनद्य बन्धमोक्षव्यवस्था प्रतिपाद्यते । भेदस्तूपाधिनिमित्तो मिथ्याज्ञान-कल्पितो न पारमार्थिकः । ‘ एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा ’ [ श्वे० ६ । ८ ] इत्यादिश्रुतिभ्यः । मध्वादिवत् । यथा—‘ असौ वा आदित्यो देव-मधु ’ [ छा० ३ । १ । १ ] ‘ वाचं धेनुमुपासीत ’ [ वृ० ५ । ८ । १ ] इत्यादा-वादित्यस्यामधुनो मधुवं वाचश्चाधेनोर्धेनुत्वमित्येवंजातीयकं कल्प्यते । एवमिदमनजाया अज्रात्वं कल्प्यत इत्यर्थः । तस्मात्तेजोवन्नात्मिका प्रकृतिरजेति सिद्धम् ॥ १० ॥ (२)

### न संख्योपसंग्रहादपि नानामावाइतिरेकाच्च ॥ ११ ॥

एवं परिहृतेऽप्यजामन्त्रे पुनरन्यस्मान्मन्त्रात्सांख्यः प्रयवतिष्ठत । वृहदारण्यके श्रूयते— ‘ यस्मिन्पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः । तमेव मन्य आत्मानं विद्वान्ब्रह्मामृतोऽमृ-त्तम् ’ [ ४ । ४ । १७ ] इति । अस्यायमर्थः—पञ्च पञ्चजना आकाशश्च यस्मिन्ना-श्रितास्तमेवाऽऽश्रयभूतमात्मानममृतं ब्रह्म मन्ये एवंविद्वानहममृतो भवामीति । तत्र पञ्च-पञ्चजना इति प्रोक्ताः पदार्थाः सांख्यशास्त्रप्रसिद्धाः

‘ मूळप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।

पोडशकस्तु विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः ’ [ सांख्यका० ३ ]

इति संगृहीता अत्रोच्यन्त आहोस्विच्छ्रुतिप्रोक्ताः प्राणचक्षुःश्रोत्रमनोन्नसंज्ञका इति संशयः । सांख्यप्रोक्ताः पदार्था इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । पञ्चविंशतिसंख्याकाः पदार्था उच्यन्ते जनशब्दश्च तत्त्वोपलक्षणार्थः । पञ्चपञ्चेति शब्दद्वयं श्रूयते । तत्रैकेन पञ्चशब्देन तत्त्वगता पञ्चसंख्या विवक्षिता । द्वितीयेन पञ्चसंख्याविषयाऽपरा पञ्चसंख्या विवक्षिता । तथा च पञ्चसंख्यात्रिंशद्विष्टानि तत्त्वपञ्चकानीत्युक्तं भवति । ततः पञ्चभिः पञ्चकैः पञ्चविंशत्यवमास-नात्सांख्यतत्त्वानामुपसंग्रहान्न प्रधानमशब्दमिति प्राप्तेऽभिधीयते । यद्यपि पञ्चसंख्याविष-याऽपरा पञ्चसंख्या श्रूयते तथाऽपि न पञ्चविंशतिर्नियन्तुं शक्यते । पञ्चविंशतिसंख्याकानां तत्त्वानामाश्रयत्वेनाऽऽत्मनो ग्रहणात् । न ह्ययमात्मा पञ्चविंशत्यन्तःपाती । तथा सत्येकस्यै-वाऽऽवेयत्वमाधारत्वं चेति विरोधप्रसङ्गात् । यस्मिन्पञ्च पञ्चजना आकाशश्चेत्याकाशोऽप्यपरः श्रूयते । न च तस्यापि पञ्चविंशत्यन्तःपातित्वम् । आकाशत्वेऽपि पृथङ्निर्देशसमुच्चययो-र्विरोधात् । अत आत्माकाशाभ्यां सह सप्तविंशतिसंपत्तेर्न सांख्यतत्त्वानामवकाशः । कस्तर्हि वाक्यार्थः । उच्यते—पञ्चजनशब्दोऽयं समस्तः संज्ञावाची । ‘ दिक्मन्द्ये संज्ञायाम् ’ [ पा० सू० २ । १ । ५० ] इति समासविधानात् । अतः पञ्चजनसंज्ञकाः पदार्थाः पञ्चसंख्याका इत्युक्तं भवति । सूत्रार्थस्त्वेवम्—संख्योपसंग्रहादपि सांख्यप्रकृतेः श्रौतत्वं न संगच्छते ।

कुतः । नानाभावात् । अवान्तरसंख्याया अनुगमकधर्माभावेन पञ्चानां पञ्चकानां प्रतिपादयितु-  
मशक्यत्वात् । पञ्चशः पञ्चशः साधारणधर्माश्रवणेऽपि कथंचित्पञ्चविंशतिसंख्याङ्गीकारे बाध-  
कान्तरमाह—अतिरेकाच्चेति । पञ्चजनापेक्षयाऽऽकाशपुरुषयोरतिरिक्तत्वान्न पञ्चविंशति-  
संख्याप्रतिपत्तिः । तस्मान्न सांख्यप्रकृतिरत्र विवक्षिता ॥ ११ ॥

पञ्चजनशब्देन के विवक्ष्यन्त इत्याकाङ्क्षायामाह—

### प्राणादयो वाक्यशेषात् ॥ १२ ॥

अत्र प्राणचक्षुःश्रोत्रान्नमनांसि पञ्चजनशब्दैरुच्यन्ते । कुतः । वाक्यशेषात् । ‘ प्राणस्य  
प्राणमुत् चक्षुपथक्षुरुत् श्रोत्रस्य श्रोत्रमन्नस्यान्नं मनसो ये मनो विदुः’ [ वृ० ४।४।१८ ] इति ।  
अत्र वाक्यशेषगताः प्राणादयः संनिधानात्पञ्चजना इति विवक्ष्यन्ते । ननु कथं पुनः प्राणा-  
दिषु जनशब्दप्रयोग इति चेत् । जनसंबन्धात्प्राणादयो जनशब्दभाजो भवन्ति जनश-  
ब्दश्च पुरुषापरपर्यायः प्राणेषु प्रयुक्तः । ‘ ते वा एते पञ्च ब्रह्मपुरुषाः’ [ छा० ३।१।३।६ ]  
इति श्रुतेः । समासवत्त्वाच्च समुदायस्य प्राणादिषु रूढत्वमविरुद्धम् । कथं पुनरसति  
प्रथमप्रयोगे रूढिराश्रीयते । उच्यते—यथोद्धिदा यजेत यूपं छिनत्ति वेदिं करोतीत्यादौ  
प्रथमप्रयोगाभावेऽपि रूढिरङ्गीकृता तथाऽयमपि पञ्चजनशब्दः समासवत्त्वात्संज्ञाकाङ्क्षी  
वाक्यशेषसमभिव्याहृतेषु प्राणादिषु प्रवर्तिष्यत इति न काऽप्यनुपपत्तिः । प्राणादीनां  
पञ्चानां साक्षी चिदात्मा द्वितीयैः प्राणादिशब्दैरभिधीयते ॥ १२ ॥

ननु माय्यंदिनानामन्नस्य प्राणादिष्वाम्नानाद्भवतु पञ्चसंख्या । काण्वानां त्वनाम्नानात्कथं  
पञ्चसंख्याऽत आह—

### ज्योतिषैकेषामसत्यन्ने ॥ १३ ॥ ( ३ )

असत्यपि काण्वानामन्ने ज्योतिषा सह तेषां पञ्चसंख्या पूर्येत । तेऽपि हि ‘ यस्मिन्पञ्च  
पञ्चजना ’ [ वृ० ४ । ४ । १७ ] इत्यतः पूर्वस्मिन्मन्त्रे ब्रह्मस्वरूपनिर्णयाय ज्योति-  
रधीयते—‘ तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिः’ [ वृ० ४ । ४ । १६ ] इति । अत्रोभयेषां  
समानेऽपि मन्त्रे ज्योतिषो ग्रहणाग्रहणे भवतः । यथा समानेऽप्यतिरात्रे वचनभेदात्षोड-  
शिनो ग्रहणाग्रहणे तद्वत् । तस्मात्प्रधानमशब्दमिति सिद्धम् ॥ १३ ॥ ( ३ )

### कारणत्वेन चाऽऽकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥

योऽयं वेदान्तसमन्वयो जगत्कारणब्रह्मविषयः सार्धैस्त्रिभिः पादैः प्रतिपादितस्तमा-  
क्षिप्य समाधातुमयमारम्भः । उक्तः समन्वयो न संभवति । वेदान्तेषु बहुशो विरोधदर्शना-  
त्पामाण्यस्य[च] दुरुपपादत्वात् । तथा हि—‘ आत्मन आकाशः संभूतः ’ [ तै० २ । १ ]  
इति तैत्तिरीयके वियदादीनप्रति स्रष्टृत्वं प्रतीयते । छान्दोग्ये—‘ तत्तेजोऽसृजत ’ [ छा०  
६ । २ । ३ ] इति तेजसादीनप्रति । ऐतरेयके—‘ स ईमाँह्यैकानसृजत ’ [ ऐ० आ०

२ । ४ । १ । २ । ३ ] इति लोकान्प्रति । मुण्डके—‘एतस्माज्जायते प्राणः’ [मु० २ । १ । ३ ] इति प्राणादीन्प्रति । एवं कार्यविषये परस्परविरोधः । न केवलं कार्यद्वारेणैव विरोधः किं तर्हि कारणस्वरूपोपन्यासेऽपि विरोधो दृश्यते । तथा हि—‘सदेव सौम्ये-  
दमग्र आसीत्’ [ छा० ६ । २ । १ । २ ] इति च्छान्दोग्ये सद्रूपत्वं कारणस्यावगम्यते । तैत्तिरीयके—‘असद्वा इदमग्र आसीत्’ [ तै० २ । ७ ] इति कारणस्यासद्रूपत्वम् । ऐतरेयके च—‘आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्’ [ ऐ० १ । १ ] इत्यात्मरूप-  
त्वम् । अतो विरोधान्न युक्तः समन्वय इति प्राप्ते ब्रूमः । भवतु नाम सृज्येषु वियदादिषु तत्क्रमे च विवादः । वियदादीनामतात्पर्यविषयत्वादद्वितीयब्रह्मबोधायैव हि तदुपन्यासः । तात्पर्यविषये तु जगत्सृष्टारे ब्रह्मणि न कापि विरोधोऽस्ति । सूत्रार्थ इत्थम्—एकस्मिन्वे-  
दान्ते सर्वज्ञः सर्वेश्वरः कारणत्वेन व्यपदिष्टस्तथाभूतस्यैव शाखान्तरेऽप्युक्तेः कारणे ब्रह्मणि विगानं नास्तीति ॥ १४ ॥

यत्तु ‘असद्वा इदमग्र आसीत्’ [ तै० २ । ७ ] इत्यादौ कारणविषयं विगानं दर्शितं तत्परिहारमाह—

### समाकर्षात् ॥ १५ ॥ ( ४ )

‘असद्वा इदमग्र आसीत्’ इत्यत्र पूर्वप्रकृतस्य सत एवाऽऽकर्षणान्नासत्कारणविषयं विगानमस्ति । तथा हि—‘असन्नेव स भवति’ [ तै० २ । ६ ] इत्यसद्वादं निराकृत्य ‘अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद’ इति सदात्मानं निर्धार्य ‘सोऽकामयत’ [ तै० २ । ६ ] इति सत एव कारणात्सृष्टिमुक्त्वा ‘तत्सत्यमित्याचक्षत’ इत्युपसंहृत्य ‘तदप्येव श्लोको भवति’ इति प्रकृतविषयः श्लोक उदाहृतः । तत्रैवं सति नासच्छब्देन शून्यवादः परि-  
ग्रहीतुं शक्यते । प्रकृतहानाप्रकृतकल्पनाप्रसङ्गात् । सच्छब्दवाच्येऽपि ब्रह्मण्यसच्छब्दस्य नामरूपव्याकरणाभावेन प्रागुत्पत्तैरौपचारिकप्रयोगसंभवाच्च । विचारण्यपादा आहुः—  
असच्छब्देनाभिधानं तदव्याकृताभिप्रायं नत्वत्य[न्ता]भावाभिप्रायं ‘कथमसतः सज्जायेत’ [ छा० ६ । २ । २ ] इति श्रुत्यन्तरे चाभावस्य कारणत्वनिषेधादिति । ‘तद्धेदं तर्ह्य-  
व्याकृतमासीत्’ [ बृ० १ । ४ । ७ ] इति निरव्यक्षस्य जगतो व्याकरणाभावमुक्त्वा ‘स एष इह प्रविष्ट आनखाग्रेभ्यः’ [ बृ० १ । ४ । ७ ] इत्यव्यक्षस्य चेतनस्येश्वरस्य व्याकृतकार्यानुपवेशित्वेन समाकर्षात् । एवं सर्वत्र यथाव्यपदिष्टोक्तिरुद्धा । तस्मादेकवाक्य-  
तायाः सुसंपादत्वाद्युक्तो जगत्कारणे समन्वयः ॥ १५ ॥ ( ४ )

### जगद्वाचित्वात् ॥ १६ ॥

कौषीतकिब्राह्मणे बालाक्यजातशत्रुसंवादे श्रूयते बालाकिनाम्ना ब्राह्मणेनाऽऽदित्यादिषु षोडशसु वेद्यत्वेनोक्तेषु राजाऽजातशत्रुस्तान्निराकृत्य ‘ब्रह्म ते ब्रवाणि’ इत्युपक्रम्य



स्वयमाह ' यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य वैतर्क्यं स वै वेदितव्यः ' [कौ० ब्रा० ४ । १९ ] इति । तत्र किं जीवो वेदितव्य उत मुख्यः प्राण आहोस्वित्परमात्मेति संशयः । किं तावत्प्राप्तम् । प्राण इति । कुतः । ' यस्य वैतर्क्यं ' इति श्रवणाकर्म-शब्दस्य चलनवाचित्वाद्देहादिचलनस्य च प्राणसंवेन्वित्वाद्वाक्यशेषे च ' प्राण एवैकधा भवति ' [ कौ० ३ । ३ ] इति प्राणशब्दश्रवणाच्च । अथ वाऽत्र जीवो वेदितव्यः । ' यस्य वैतर्क्यं ' इति धर्माधर्मलक्षणकर्मोपदेशसंभवात् । पूर्वप्रकृतानाम् ' आदित्ये पुरुषः ' [ छा० ४ । ११ । १ ] ' चन्द्रमसि पुरुषः ' [ कौ० ४ । ४ ] इत्यादीनां षोडशानां पुरुषाणां भोगोपकरणानां भोक्तुर्जीवस्य कर्तृत्वसंभवेनैतेषां पुरुषाणां कर्तृत्वं जीवस्योपपद्यते । अन्यच्च जीवल्लिङ्गमत्र दृश्यते । वेदितव्यपुरुषज्ञानोन्मुखं बालाकिं प्रत्यजातशत्रुणा सुप्तं पुरुषमामन्त्रणेन संबोध्य ततोऽनुत्थितं पाणिघातेनोत्थितं प्रदर्श्य प्राणादिव्यतिरिक्तस्य जीवस्य प्रतिपादनादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः—अत्र परमात्मैव वेदितव्यः । कुतः । ' ब्रह्म ते ब्रवाणि ' इत्युपक्रमसामर्थ्यात् । इह हि बालाकि-रजातशत्रुणा सह ' ब्रह्म ते ब्रवाणि ' इति संवदितमुपचक्रमे । स च कतिचिदादित्याद्य-धिकरणान्पुरुषान्मुख्यब्रह्मदृष्टयोक्त्वोपरराम । तमजातशत्रुः ' मृषा वै खलु मा संवदिष्टा ब्रह्म ते ब्रवाणि ' इति तान्पुरुषान्निराकृत्य स्वयमजातशत्रुरेतेषां पुरुषाणां कर्तारिमन्यमुप-दिदेश । यदि सोऽप्यमुख्यब्रह्मदृष्टिः स्यात्तर्हि बालाकिवन्मृषावादी स्यात् । उपक्रमोऽपि बाध्येत । तस्मात्परमेश्वर एवायं भवितुमर्हति । कर्तृत्वं चैतेषां पुरुषाणां न परमेश्वरादन्यस्य स्वातन्त्र्येणावकल्पते । ' यस्य वैतर्क्यं ' इत्यपि नायं चलनलक्षणस्य धर्माधर्मलक्षणस्य वा कर्मणो निर्देशः । तस्याप्रकृतत्वात् । नच परमेश्वरे कर्मशब्दानुपपत्तिः । तस्य कर्म-शब्दस्य जगद्वाचित्वात् । क्रियत इति कर्मेति जगदेव कर्मशब्देनोच्यते इत्यर्थः । सति जगद्वाचित्वे कर्मशब्दः सप्रयोजनो भविष्यति । षोडशानामेव पुरुषाणां कर्तेश्वर इति-शङ्कानिवृत्तिरेव प्रयोजनम् । अथवा किमनेन षोडशानां च कर्तारि संकोचेन । एतत्कृत्स्नं जगद्यस्य कार्यं स एव वेदितव्य इति । कृत्स्नजगत्कर्तृत्वं तु परमात्मन एव संभवति न जीवमुख्यप्राणयोः । एवं च सति राज्ञो मृषावादित्वदोषो न भवेत् । जगत्कर्तृत्वेनैव जगदन्तःपातिनां षोडशपुरुषाणां कर्तृत्वसिद्धौ बालाकिना वेद्यत्वेनोपदिष्टानां तेषामवेद्यत्व-ज्ञापनार्थं ब्राह्मणपरित्राजकन्यायेन पुरुषाणामिति पृथङ्निर्देशः ॥ १६ ॥

**जीवमुख्यप्राणलिङ्गाग्नेति चेत्तद्व्याख्यातम् ॥ १७ ॥**

ननु वाक्यशेषगताजीवल्लिङ्गान्मुख्यप्राणलिङ्गाच्च तयोरेवान्यतरस्येह ग्रहणं न्याय्यं नेश्वरस्येति चेन्न । यतस्तद्व्याख्यातं प्रतर्दनाधिकरणे जीवमुख्यप्राणलिङ्गमपि ब्रह्मपरतया व्याख्यातमित्यर्थः । नचैवं प्रतर्दनाधिकरणेनास्य गतार्थता । एषां पुरुषाणां कर्तृत्वस्य यस्यैतत्कर्मेत्यस्य च तत्राप्रतिपादनात् । अनेन जगत्कर्तृत्वाभिधानेन जीवमुख्यप्राणाशङ्का

पुनरुपपद्यमाना निवर्त्यते । अत्रोपक्रमस्य तावद्ब्रह्मविषयत्वं प्रदर्शितं ' ब्रह्म ते ब्रवाणि ' इति । उपसंहारस्यापि निरतिशयफलश्रवणाद्ब्रह्मविषयत्वं दृश्यते—' सर्वान्पाम्नोऽपहृत्य सर्वेषां भूतानां श्रेष्ठ्यं स्वाराज्यमाधिपस्यं पर्येति य एवं वेद ' [ कौ० २ । २० ] इति । तस्माज्जगत्कर्ता परमात्मैव न जीवो मुख्यप्राणो वा ॥ १७ ॥

**अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि चैवमेके ॥ १८ ॥ (५)**

अपि च नैवात्र विवदितव्यं जीवप्रधानं वेद्वाक्यं स्याद्ब्रह्मप्रधानं वेति । यतोऽन्यार्थं ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थं जीवपरामर्शमस्मिन्वाक्ये जैमिनिराचार्यो मन्यते । कस्मात् । प्रश्नप्रतिवचनाभ्याम् । प्रश्नस्तावत्सुप्तपुरुषप्रतिबोधनेन प्राणादिव्यतिरिक्तं जीवे प्रतिबोधिते पुनर्जीवव्यतिरिक्तो विषयो दृश्यते—' कैप एतद्वालाकं पुरुषोऽशयिष्ठ क्व वै तदभृकुत एतदागात् ' [ कौ० ४ । १९ ] इति । प्रतिवचनमपि—' यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पश्यत्यथास्मिन्प्राण एवैकधा भवति ' [ कौ० १ । ३ ] ' एतस्मादात्मनः प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते प्राणभ्यो देवा देवभ्यो लोकाः ' [ कौ० ४ । २० ] इति । सुप्तिकाले च परेण ब्रह्मणा जीव एकतां गच्छति परस्माद्ब्रह्मणः प्राणादिकं जगज्जायत इति वेदान्तमर्यादा । तस्माच्चत्रास्य जीवस्य निःसंरोधतास्वच्छतारूपः प्रस्वाप उपधिजनितविशेषज्ञानरहितं स्वरूपं यतस्तद्भ्रंशरूपमागमनं सोऽत्र परमात्मा वेदितव्यत्वेन श्रावित इति गम्यते । अपिचैवमेके वाजसनेयिनोऽस्मिन्वालाक्यजातशत्रुसंवादे स्पष्टं विज्ञानमयशब्देन जीवमाम्नाय तद्व्यतिरिक्तं परमात्मानमधीयते—' य एष धिज्ञानमयः पुरुषः कैप तदाऽभृकुत एतदागात् ' [ बृ० २ । १ । १३ ] इतिप्रश्ने । प्रतिवचनेऽपि ' य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तास्मिच्छेत् ' इति । आकाशशब्दश्च परमात्मनि प्रसिद्धो ' दहरोऽस्मिन्चन्तराकाशः ' [ छा० ८ । १ । १ ] इति । स एव कौपीनकिब्राह्मणे प्रत्यभिज्ञायते ॥ १८ ॥ (५)

**वाक्यान्वयात् ॥ १९ ॥**

बृहदारण्यके चतुर्थाध्याये मैत्रेयीं भार्गुं प्रति याज्ञवल्क्य उपदिशति । तन्मैत्रेयीब्राह्मणमुच्यते । तत्रत्यं वाक्यम्—' न वा अरे पत्युः कामाय पतिः प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति ' इत्युपक्रम्य ' न वा अरे सर्वस्य कामाय सर्वं प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति । आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यो मैत्रेय्यात्मनो वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मत्या विज्ञानेनेदं सर्वं विदितम् ' [ बृ० ४ । ५ । ६ ] इति । अत्रायं संशयः—किं विज्ञानात्मा द्रष्टव्यादिरूपेणोपदिश्यत आहोसित्परमात्मेति । विज्ञानात्मेति तावत्प्राप्तम् । कुतः । ' न वा अरे पत्युः कामाय ' इत्यादिवाक्यैर्भोगलालसस्य संसारित्वसूचनात् । अयमत्र वाक्यार्थः—पत्यौ प्रीतिं कुर्वती जाया पत्युः सुखाय प्रीतिं न करोति किं तु स्वस्य सुखायैव । एवं पतिपुत्रादयोऽपि स्वस्वसुखायैवैत-

रत्र प्रीतिं कुर्वन्तीति । भोगश्च नासङ्गेश्वरस्यावकल्पते । तस्माद्विज्ञानात्मैवैह द्रष्टव्यत्वादि-  
नोपदिश्यत इति प्राप्ते ब्रूमः । परमात्मैवहोपदिश्यते । कुतः । वाक्यान्वयात् । उपक्रमोप-  
संहारपर्यालोचनया वाक्यावयवानां ब्रह्मण्येवान्वयात् । एतद्वाक्योपक्रमे मैत्रेयी वित्तेन  
साध्येन कर्मणा किममृतं स्यादिति पप्रच्छ । याज्ञवल्क्यस्तु ‘ अमृतत्वस्य तु नाऽऽशाऽस्ति  
वित्तेन [ वृ० ४ । ५ । ३ ] इत्युत्तरमाह । इति याज्ञवल्क्यादुपश्रुत्य ‘ येनाहं नामृता  
स्यां किमहं तेन कुर्यां यदेव भगवान्वेद तदेव मे ब्रूहि ’ [ वृ० ४ । ५ । ४ ] इत्यमृ-  
तत्वमाशासानायै मैत्रेय्यै याज्ञवल्क्य आत्मविज्ञानमिदमुपदिशति । ब्राह्मणावसानेऽपि ‘ एता-  
वदरे खल्वमृतत्वम् ’ [ वृ० ४ । ५ । १९ ] इत्युपसंहृतम् । नचान्यत्र परमात्म-  
विज्ञानादमृतत्वमस्तीति प्रमाणमस्ति । नहि विज्ञानात्मविज्ञानेन सर्वं विज्ञातं भवति ।  
‘ ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्राऽऽत्मनो ब्रह्म वेद ’ [ वृ० ४ । ५ । ७ ] इत्यादिना  
तन्निषेधात् । अयमस्याः श्रुतरर्थः—यो हि ब्रह्मक्षत्रादिकं जगदात्मनोऽन्यत्र स्वात-  
न्त्र्येण लब्धस्वभावं पश्यति तं मिथ्यादर्शिनं तदेव मिथ्यादृष्टं ब्रह्मक्षत्रादिकं जगत्परा-  
करोतीति । तस्मादुपक्रमोपसंहारसामर्थ्यादात्मज्ञानमेवात्रोपदिश्यते । आत्मा च परमात्मैव न  
शारीर इति ॥ १९ ॥

यत्पुनरुक्तं प्रियसंसूचनोपक्रमाद्विज्ञानात्मन एवायं दर्शनाद्युपदेश इत्यत्राऽऽह—

**प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्मरथ्यः ॥ २० ॥**

जीवोपक्रमणं प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गं तत्सिद्धयर्थमित्याश्मरथ्यो मन्यते । जीवस्य परमात्मनोऽ-  
त्यन्तभिन्नत्वं एकविज्ञाने सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा । ‘ इदं सर्वं यदयमात्मा ’ इति सार्वार्थ्यप्रतिज्ञा ।  
अनयोर्विरोधमाशङ्क्य तयोरभेदांशप्रतिपत्त्यर्थं जीवोपक्रम इत्यर्थः ॥ २० ॥

**उत्क्रमिष्यत एवंभावादित्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥**

ज्ञानध्यानाभ्यासाभ्यां संप्रसन्नस्य देहादिसंघातादुत्क्रमिष्यतो जीवस्य परमात्मनैक्यो-  
पपत्तेरिदमभेदेनोपक्रमणमित्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते । श्रुतिश्चैवं भवति—‘ एष संप्रसादोऽ-  
स्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ध्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते ’ [ छा० ८ ।  
१२ । ३ ] इति ।

**अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ २२ ॥ ( ६ )**

अस्यैव परमात्मनो जीवभावेनावस्थानादुपपन्नमिदमभेदेनोपक्रमणमिति काशकृत्स्न  
आचार्यो मन्यते । तथा च ब्राह्मणम्—‘ अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याक-  
रवाणि ’ [ छा० ६ । ३ । २ ] इति । मन्त्रवर्णश्च—सर्वाणि रूपाणि विचिष्य धीरो नामानि  
कृत्वाऽभिवदन्यदास्ते ’ [ तै० आ० ३ । १२ । ७ ] इति । एवंजातीयकानि बहूनि  
प्रमाणानि परस्यैवाऽऽत्मनो जीवभावेनावस्थानं दर्शयन्ति । तत्रैवं मतत्रयस्य विवेकः—

आश्मरथ्यमते जीवपरयोर्भेदाभेदौ । यद्यपि जीवस्य परस्मादनन्यत्वमभिप्रेतं तथाऽपि प्रति-  
ज्ञासिद्धेरिति सापेक्षत्वाभिधानात्कार्यकारणभावः कियान[प्य]भिप्रेत इति । औडुलोमिमतेऽ-  
वस्थान्तरापेक्षौ भेदाभेदौ मुक्तेः प्राग्भेदस्तदनन्तरमभेद इति । परमेश्वर एव जीवो नान्य-  
स्तदुपाध्योर्मिथ्यात्वादिति । तत्र काशकृत्स्नीयमेव मतं श्रुत्यनुसारीति ज्ञेयम् । विस्तरो  
भाष्ये द्रष्टव्यः ॥ २२ ॥ ( ६ )

### प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् ॥ २३ ॥

यथाऽभ्युदयहेतुत्वाद्ब्रह्मो जिज्ञास्य इत्युक्तं पूर्वमीमांसायामेवं निःश्रेयसहेतुत्वाद्ब्रह्म जिज्ञा-  
स्यमित्युक्तमत्र । तस्य ब्रह्मणः किं लक्षणमित्याकाङ्क्षायां 'जन्माद्यस्य यतः' [ ब्र० सू० १ ।  
१।२ ] इति तल्लक्षणमुक्तम् । एतावता ब्रह्मणो जगत्कारणत्वं लक्षणं निर्व्युद्धम् । तच्च कार-  
णत्वं समानमुपादाने निमित्ते चेति भवति संशयः किमात्मकं ब्रह्मणः कारणत्वं स्यादिति ।  
निमित्तकारणत्वमेव ब्रह्मण इति तावत्प्राप्तम् । कुतः—'तदैक्षत' [ छा० ६।२।३ ] इति ।  
'स ईक्षांचक्रे' [ प्र० ६ । ३ ] 'स प्राणमसृजत' [ प्र० ६ । ४ ] 'तत्तेजोऽसृजत'  
[ छा० ६ । २ । ३ ] इत्यादावीक्षापूर्वकजगत्कर्तृत्वश्रवणात् । सृज्यकार्यपर्यालोचनपूर्-  
वकं कर्तृत्वं लोके निमित्तकारणे कुल्यालादौ दृष्टम् । निमित्तस्य कुल्यालादेरुपादानमृत्पिण्डा-  
दिभावादर्शनात् । तस्माज्जगद्रूपकार्यं प्रति ब्रह्म निमित्तमेव नोपादानमिति प्राप्तं ब्रूमः-  
प्रकृतिरुपादानं चकारान्निमित्तमपि ब्रह्मैव । कुतः । प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् । प्रतिज्ञा-  
दृष्टान्तयोरनुपरोधो विरोधाभावः सामञ्जस्यमिति यावत् । तस्मादित्यर्थः । प्रतिज्ञा तावत्-  
'येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' [ छा० ६ । १ । २ इति । अत्र  
चैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं गम्यते । तदेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं ब्रह्मणः सर्वोपादानत्वे सति  
तद्व्यतिरेकेण कार्याणामभावादुपपादयितुं सुशकम् । नचोपादानोपादेययोरभेदः प्राप्त इति  
वाच्यम् । न वयं तयोरभेदं ब्रूमः । किंतु भेदं व्यासेधाम इत्यभियुक्तोक्तेः । दृष्टान्तोऽपि—'यथा  
सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन विज्ञातेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्यात्' [ छा० ६ । १ । ४ ]  
इत्युपादानविषय एव दृश्यते । नचानेनोपादेयस्य सत्यत्वं प्राप्तमिति वाच्यम् । 'वाचा-  
रम्भणं विकारो नामत्रेयम् । मृत्तिकेत्येव सत्यम्' [ छा० ६ । १ । ४ ] इति  
तन्निराकरणात् । अतो ब्रह्मण उपादानत्वं निमित्तत्वं च संभवति । 'तदैक्षत बहु स्याम्'  
[ छा० ६ । २ । १ ] इति निमित्तकारणस्येक्षितुः सर्वज्ञस्य ब्रह्मण एव विचित्रजगदा-  
कारेण बहुभवनं चोपदिश्यते । तस्माद्ब्रह्मैवाभिन्ननिमित्तोपादानम् । अत्र माध्वा यदाहुः—  
'कारणत्वेन चाऽऽकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः' [ ब्र० सू० १ । ४ । १४ ] इत्या-  
रभ्याष्टसूत्र्या विष्णौ मुख्यतः सर्वशब्दवाच्यत्वमिति । 'प्रकृतिश्च प्रतिज्ञा' [ ब्र० सू०  
१ । ४ । २३ ] इत्यादिसूत्रैरपि स्त्रीशब्दा अपि तस्मिन्नेव मुख्यवृत्त्या सन्तीति च ।  
तद्वार्तम् । अस्माकं विमतस्याभ्यां रामानुजनीलकण्ठाभ्यामाचार्याभ्यां तदनभ्युपगमात् ।

सर्वेषां तैर्धिकानां संमतेः श्रुतिस्मृतिपुराणादिप्रमाणैः सूत्राणामर्थान्तरवर्णनं युक्तम् । ननु तुरकमठमाटरकौण्ठरव्यादिकल्पितप्रमाणैरिति दिक् । रामानुजनीलकण्ठयोराचार्ययोरैक एव सिद्धान्तः श्रुत्यादिकल्पनादोपरहितत्वात्प्रामाणिकः । शिवापरनामधेयं ब्रह्मैव प्रपञ्चस्याभिन्ननिमित्तोपादानमिति नीलकण्ठाचार्यः । तदेव विष्ण्वपरनामधेयमिति रामानुजाचार्यः । नाम्नेव तयोर्विप्रतिपत्तिर्न सिद्धान्ते । तयोर्मते मोक्षस्तु—‘ ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपाशैः ’ [ श्वे० १ । ८ ] इत्यादिश्रुतिभिर्भगवज्ज्ञानपूर्वकोपासनयाऽस्याधिकारिणो भगवत्प्रसादात्प्रध्वस्ताज्ञानपाशः प्रत्यक्षीभूतनिरतिशयज्ञानानन्दस्वरूपतत्समानगुणप्राप्तिरूपः । तौ हि ब्रह्मप्रपञ्चयोर्घटपटयोरिव नाल्यन्तभेदवादिनौ । तदनन्यत्वपरश्रुतिविरोधात् । नचाल्यन्ताभेदवादिनौ । भेदप्रतिपादकश्रुतिविरोधात् । न वा शुक्तिरजतयोरिवैकतरमिथ्यात्ववादिनौ । तस्याभाविकगुणभेदपरश्रुतिविरोधात् । नच भेदाभेदवादिनौ । वस्तुविरोधात् । किंतु शरीरशरीरिणोरिव गुणगुणिनोरिव च कार्यकारणत्वेन विशेषविशेष्यत्वेन चाग्निनाभावत्वम् । नहि मृदं विना घटो दृश्यते नीलिमानं विना चोत्पलम् । तथा ब्रह्म विना न प्रपञ्चशक्तिरन्यत्र स्थिता । शक्तिव्यतिरेकेण न कदाचिदपि ब्रह्म विज्ञायते यद्विर्वैवाण्यं विना । येन विना यन्न ज्ञायते तद्विशिष्टम् । प्रपञ्चस्तु ब्रह्मस्वभाव एव । अतः सर्वथा प्रपञ्चाग्निनाभूतं ब्रह्म । ननु कूटस्थस्येश्वरस्य कथं जगदाकारेण परिणामो विकारहेतुरिति चेन्न । नामरूपविभागानर्हसूक्ष्मचिदचिच्छक्तिविशिष्टस्येश्वरस्य कारणत्वम् । नामरूपविभागार्हस्यूतचिदचिच्छक्तिविशिष्टस्येश्वरस्य कार्यत्वम् । कारणत्वमव्यक्तत्वं कार्यत्वं व्यक्तत्वमिति विवेक इति विशिष्टाद्वैतिनौ तौ वदतः । ‘पराऽस्य शक्तिर्विधिधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च’ [ श्वे० ६ । ८ ] इत्यादिदर्शनात्सर्वाऽपि शक्तिर्ब्रह्माश्रितैवेति ज्ञायते । अतः सर्वशक्तिमतस्तस्य किं किं न संभवति । तस्मान्नासंभावनादिकुतर्कस्तस्मिन्ब्रह्मणि निरवकाश इति प्रतिपादयतः । ‘ एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म ’ [ छा० ६ । २ । १ ] इतिश्रुतिविरुद्धत्वात्तन्मतं न ग्राह्यमिति सजातीयविजातीयभेदानपायादद्वितीयचैतन्यासिद्धेरिति दिक् ॥ २३ ॥

### अभिध्योपदेशाच्च ॥ २४ ॥

ब्रह्माभिन्ननिमित्तोपादानं भवितुमर्हति । कुतः । अभिध्योपदेशात् । ध्यानोपदेशादित्यर्थः । ‘ सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेय ’ [ तै० २ । १ ] इति । तत्राभिध्यापूर्विकायाः स्वातन्त्र्यप्रवृत्तेः कर्तेति गम्यते । ‘ बहु स्याम् ’ इतिप्रत्यगात्माविषयत्वाद्बहुभवननाभिध्यानस्योपादानमित्यपि गम्यते ॥ २४ ॥

### साक्षाच्चोभयान्नात् ॥ २५ ॥

इतश्च ब्रह्मोपादानम् । कुतः । साक्षाच्चोभयान्नात् । ब्रह्मैव कारणमुपादायोभौ प्रभवप्रलयावाप्नायेते—‘ सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्त आकाशं प्रत्यस्तं यन्ति ’ [ छा० १ । ९ । १ ] इति । यत्रोत्पत्तिविनाशौ यस्य कार्यस्य तत्तस्योपादानं दृष्टम् । यथा मृद्वटस्य ॥ २५ ॥

आत्मकृतेः परिणामात् ॥ २६ ॥

इतश्च निमित्तोपादानत्वे ब्रह्मणः संभवतः । कुतः । आत्मकृतेः परिणामात् । आत्मनः संनिधिनी कृतिरत्मकृतिः । कर्तृत्वकर्मत्वसाधारण्येनाऽऽत्मकृतः श्रवणादित्यर्थः । ‘ तदात्मानं स्वयमकुरुत [ तै० २ । ७ ] इति स्वयमिति कर्तृत्वम् । आत्मानमिति कर्मत्वम् । कर्मत्वेनोपादानसिद्धिः । नन्वात्मनः कर्तृत्वेन पूर्वसिद्धस्य कथं कर्मत्वमित्यत आह—परिणामात् । परिणामो विवर्तः । सिद्धस्यापि विवर्तात्मना साध्यत्वात्कर्मत्वोपपत्तिरित्यर्थः । उपादानसमसत्ताकोऽन्यथाभावः परिणामः । उपादानासमसत्ताकोऽन्यथाभावो विवर्त इति परिणामविवर्तयोर्विवेकः । मायोपादानापेक्षया विवर्तत्वम् । यथा सुवर्णस्य विवर्तः कटककुण्डलादि । यद्वा परिणामपरिणामसामानाधिकरण्येनाऽऽत्मनः श्रवणादित्यर्थः । ‘ सच्च त्वच्चाभवत् ’ [ तै० २ । ६ ] इति । ( ६ )

योनिश्च हि गीयते ॥ २७ ॥ ( ७ )

इतश्चाऽऽत्माऽस्य प्रपञ्चस्य प्रकृतिः । हि यस्माद्योनिरिति वेदान्तेषु गीयते पठ्यते ‘ यद्भूतयोनि परिपश्यन्ति धीराः ’ [ मु० १ । १ । ६ ] इति । योनिशब्दः प्रकृतिपर्यायः । तदुक्तं भाष्यकृद्भिः—योनिशब्दश्च प्रकृतिवचनः समधिगतो लोके ‘ पृथिवी योनिरोषधिवनस्पतीनाम् ’ इति । ‘ यथोर्णनाभिः सृजते गृह्णते च ’ [ मु० १ । १ । ७ ] इत्यादिश्रुतिभ्यश्च ब्रह्मणः प्रकृतित्वं सिद्धम् । ईक्षापूर्वककर्तृत्वे लोकसिद्धनिमित्तकारणीभूतकुलालादिदृष्टान्तो नेह ग्राह्यः । न लोकवदिह भवितव्यम् । शब्दगम्यत्वादस्यार्थस्य शब्दश्चेक्षितुरीश्वरस्य प्रकृतित्वं प्रतिपादयति ‘ तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेय ’ [ छा० ६ । २ । ३ ] इति पूर्वमेवावोचाम । तस्मात्परमात्मैवास्य प्रपञ्चस्याभिन्ननिमित्तोपादानमिति सिद्धम् ॥ २७ ॥ ( ७ )

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥ ( ८ )

‘ ईक्षतेर्नाशब्दम् ’ [ ब्र० सू० १ । १ । ५ ] इत्यारभ्य प्रधानकारणवादः पुनः पुनराशङ्क्य निराकृतः । इदानीं वेदान्तेषु परमाण्वादेः कारणत्वं ब्रह्मण इव श्रुतं न वेति संशयः । अण्वादेरपि कारणत्वं श्रुतमिति तावत्प्राप्तम् । कुतः । वटधानादिदृष्टान्तश्रवणात् । तथा हि छान्दोग्यस्य षष्ठाध्याये श्वेतकेतुं प्रत्युद्दालकः सूक्ष्मतत्त्वे स्थूलस्य जगतोऽन्तर्भावं प्रतिपादयिषुराह ‘ न्यग्रोधफलमाहरेति ’ [ छा० ६ । १२ । १ ] ‘ भिन्धीति ’ । ‘ किमत्र पश्यसीति ’ । ‘ न किंचन भगव इति ’ । ‘ एतस्य वै सौम्यैपोऽणिम एष महान्यग्रोधस्तिष्ठति ’ [ छा० ६ । १२ । २ ] इति । अनेन सूक्ष्मे तत्त्वे स्थूलस्य जगतोऽन्तर्भावं प्रतिपादयितुं महावृक्षगर्भितानि वटबीजानि दृष्टान्तत्वेनोदाजहार । अतस्तादृशाः परमाणवो दार्ष्टान्तिकत्वेन श्रुता इति गम्यते । शून्यस्य तु ‘ असद्वा इदमप्र आसीत् ’ [ तै० २ । १ ]

इति साक्षादेव कारणत्वं श्रुतम् । तस्मात्परमाष्वादीनामपि श्रौतं कारणत्वमस्तीति प्राप्ते ब्रूमः । परमाष्वादिकारणवादा ब्रह्मकारणवादस्य प्रतिपक्षत्वात्प्रतिपेक्षव्या इत्यतः प्रधान-मल्लुनिवर्हणन्यायेनातिदिशति— एतेनेति । एतेन प्रधानकारणवादप्रतिपेक्षन्यायकलापेन सर्वेऽष्वादिकारणवादा अपि प्रतिपिद्धतया व्याख्याता वेदितव्याः । तेषामपि प्रधानवदशब्दादिति भाष्यकृत आहुः । एतेनैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाविरोधेन परमाष्वादिकारणवादाः प्रतिपिद्धतया व्याख्याता इति विद्यारण्यपादान्भेदावाहतुः । ननु ‘ न किञ्चन भगवः ’ [ छा० ६ । १२ । १ ] ‘ असद्वा इदमग्र आसीत् ’ [ तै० २ । १ ] इत्यनयोः श्रुत्योः का गतिरिति चेत् । उच्यते । ‘ न किञ्चन ’ इत्यनेन नामरूपानभिव्यक्तिरुक्ता । इन्द्रियागोचरत्वादणुत्वं ब्रह्मण्युपचरितम् । ‘ अणोरणीयान् ’ [ क० २ । २० ] इति श्रुतः । असच्छब्दोऽपि नामरूपराहित्याभिप्रायक एव न शून्याभिप्रायकः । ‘ कथमसतः सज्जायते ’ [ छा० ६ । २ । २ ] इतिश्रुत्या शून्यवादः पूर्वमेव पराकृतः । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा ब्रह्मव्यतिरेकेणान्यत्र न संगच्छते । प्रतिज्ञालक्षणं लक्ष्यमाणे पदसमन्वयः । वैदिकः स च तत्रैव नान्यत्रेत्युपपादितम् । तत्रैव ब्रह्मण्येवत्यर्थः । व्याख्यातपदाभ्यासोऽध्यायसमाप्त्यर्थः ।

इति श्रीलक्ष्मीनरहरिसृग्मिनुहरिदीक्षितकृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ मुबोधिन्यां

प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥

अथ द्वितीयोऽध्यायः ।

प्रथमेऽध्याये सर्वज्ञः सर्वशक्तिः परमेश्वरो जगज्जन्मादिकारणं तत्रैव सर्वेषां वेदान्तवाक्यानां समन्वय इति प्रतिपादितम् । प्रधानादिकारणवादाश्चाशब्दत्वेन निराकृताः । इदानीं स्वपक्षे स्मृतिन्यायविरोधपरिहारः । प्रधानादिकारणवादानां च न्यायाभासमूलत्वम् । सृष्ट्यादिप्रक्रियायाश्च सर्ववेदान्तेष्वेकरूप्यमित्येतत्प्रतिपादनाय द्वितीयोऽध्याय आरभ्यते—

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्ना-  
न्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥

तत्र प्रथमं तावत्स्मृतिविरोधमुपन्यस्य परिहरति । यदुक्तं ‘ ब्रह्मैव सर्वजगत्कारणम् ’ तदनुपपन्नम् । सांख्यस्मृतेर्निरवकाशत्वेन प्रवृत्त्वात् । तथाहि सांख्यस्मृतिर्हि मन्वादिस्मृतिवदनुप्रेयं धर्मं क्वचिदपि प्रतिपादयितुं न प्रवृत्ता किं तर्हि तत्स्वनिरूपणायैव प्रवृत्ता । मोक्षसाधनमेव हि सम्यग्दर्शनमधिकृत्य कपिलादिमहर्षिभिः सा प्रणीता । ते च मन्वादिवाच्छिष्टा भवन्ति । तस्माच्छिष्टपरिगृहीततया प्रमाणीभूतानां कपिलादिस्मृतीनां विरोधाद्वेदान्ता एव प्रधान-

परतया नेयाः । यदि तत्त्वनिरूपणेऽप्यसौ कपित्वादिस्मृतिर्वाध्यते तदा निरवकाशा स्यात् । तस्मादनवकाशायां सांख्यस्मृत्या वेदान्ता व्याख्याया इति पूर्वः पक्षः । अत्रोच्यते—नान्यस्मृत्यनवकाशादौपप्रसङ्गादिति । यदि सांख्यस्मृतेरनवकाशादौपप्रसङ्गेनेश्वरकारणवाद आक्षिप्येत । एवमप्यन्या ईश्वरकारणवादिन्यः स्मृतयोऽनवकाशाः प्रसज्जेरन् । ताश्चोदाहरिष्यामः । ' यत्तत्सूक्ष्ममविज्ञेयं परं ब्रह्म ' इति प्रकृत्य—

‘ स ह्यन्तरात्मा भूतानां क्षेत्रज्ञश्चेति कथ्यते ।  
तस्मादव्यक्तमुत्पन्नं त्रिगुणं द्विजसत्तम ॥ ’

इति स्कान्दे ।

विष्णुपुराणेऽपि—

नारायणः सर्वमिदं पुराणः स सर्गकाले च करोति सर्गम् ।  
संहारकाले च तदनि भूयः ’ इति ।  
‘ शिव एव जगत्कर्ता शिवः पाता शिवोऽन्तकृत् । ’ इति च ।

भगवद्गीतासु—

‘ अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा । ’ [ भ० गी० ७।६ ] इति ।

इत्याद्याः स्मृतयः शिवविष्णुपरमात्मपर्यायेश्वरकारणवादिन्यः सन्ति । श्रुतिमूला एव स्मृतयो ग्राह्या नेतरा इति सिद्धान्तितं पूर्वमीमांसायां प्रमाणलक्षणे—‘ विरोधे त्वनपेक्षं स्यादसति ह्यनुमानम् ’ [ जै० सू० १ । ३ । ३ ] इति । अनेन सूत्रेणात्सर्गतः प्राप्तस्य स्मृतिप्रामाण्यस्यापवादः क्रियते—श्रुत्यमूलकाः स्मृतयो न ग्राह्या इति । अतः स्मृतिद्वयविरोधे प्रत्यक्षश्रुत्यनुसारीण्या ईश्वरकारणवादिन्याः स्मृतेरेव प्राबल्यम् । यथा मन्वादिस्मृतीनां वेदमूलकत्वं न तु तथाऽपि कार्पिलस्मृतेः प्रधानकारणवादिन्या मूलभूतं कंचन वेदमुपलभामहे । तस्मान्न सांख्यस्मृत्या प्रत्यक्षश्रुतीनां तन्मूलकमन्वादिस्मृतीनां च संकोचो युक्त इति सिद्धम् ॥ १ ॥

### इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ ( १ )

प्रधानादितराणि यानि प्रधानपरिणामत्वेन स्मृतौ कल्पितानि महदादीनि न तानि जगत्कारणानि । कुतः । वेदे तत्कारणत्वस्यानुपलब्धेः । यदपि क्वचित्परमेव श्रवणमाभासते तदपि प्रधानपरमेव व्याख्यातम्—‘ आनुमानिकमप्येकेषाम् ’ [ ब्र० सू० १ । ४ । १ ] इत्यत्र प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादप्रथमसूत्रे । कार्यस्मृतेरप्रामाण्यात्कारणस्मृतेरप्यप्रामाण्यं युक्तमित्यभिप्रायः । तस्मादपि न स्मृत्यनवकाशादौपः । अत्रेदं सूत्रद्वयमधिकृत्य कश्चिदाह—विष्णौ समन्वयश्चेत्तर्हि वामपाशपताद्यागमरूपस्मृतेरनवकाशात्वं स्यादिति पूर्वपक्षं प्राप्य



सर्वज्ञपरमात्मविष्णुप्रणीतपञ्चरात्रोपष्टम्भाच्छ्रुतीनां विष्णावेव समन्वय इति । अत्रोच्यते—  
चतुर्षु वेदेषु परमपुरुषार्थमलभमानः शाण्डिल्य इमां विद्यामधीतवानिति तत्रैवं वेदनिन्दाश्र-  
वणात्पाञ्चरात्रस्यावैदिकत्वं गम्यते । न च विष्णुप्रणीतस्य तस्य कथमवैदिकत्वमिति  
वाच्यम् । कपिलप्रणीतस्य सांख्यस्येव तस्यावैदिकत्वात् । पाञ्चरात्रादीनामवैदिकत्वं कण्ठत  
एवोक्तं पुराणेषु । कौर्म्ये पञ्चदशाध्याये—

‘ तेषां मायावशाज्जातं गोवधं गौतमो मुनिः ।  
केनापि हेतुना ज्ञात्वा शशापातीव कोपनः ॥  
भविष्यथ त्रयीबाह्या महापातकिनः शठाः ’ ।

इत्यादिना गौतमशप्तान्समुद्दिश्य शिवविष्णू मोहशास्त्राणि चक्रतुः । तानिच—

कापालं गारुडं शाक्तं भैरवं पूर्वपश्चिमम् ।  
पाञ्चरात्रं पाशुपतं तथाऽन्यानि सहस्रशः’ इति ॥  
पाञ्चरात्रे च कापाले तथा कालमुखेऽपि च ।  
शाक्ते च दीक्षिता यूयं भवत ब्राह्मणाधमाः ॥

इति पाराशरपुराणम् । अस्मिन्नर्थे पुराणवाक्यसंग्रहस्तत्त्वकौस्तुभादवगन्तव्यः । तस्मा-  
त्पाञ्चरात्रोपष्टम्भाच्छ्रुतीनां विष्णावेव समन्वय इति यदुक्तं तदशुद्धं तथैवानया दिशा  
कृत्स्नमपि तद्दर्शनमिति दिक् ॥ २ ॥ ( १ )

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥ ( २ )

एतेन सांख्यस्मृतिनिराकरणेन योगस्मृतिरपि निराकृता द्रष्टव्या । तत्रापि श्रुतिवि-  
रोधेन प्रधानं स्वतन्त्रमेव कारणं महदादीनि च तत्कार्याणीति कल्पनात् । ननु नेदं  
योगशास्त्रं सांख्यशास्त्रनिराकरणेन निराकर्तुं शक्यम् । श्वेताश्वतरादिशाखासु योगस्यैव  
प्रपञ्चितत्वात्तत्त्वज्ञानोपयोगित्वाच्च । ‘ आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासि-  
तव्यः’ [ बृ० २ । ४ । ५ ] इति । ‘ दृश्यते त्वग्रयया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः ।’  
[ का० १ । ३ । १२ ] ‘ त्रिरुन्नतं स्थाप्य समं शरीरम् ’ [ श्वे० २ । ८ ]  
इत्यादिश्रुतिभिः । ‘ समं कायशिरोऽप्रीवम् ’ [ भ० गी० ६ । १३ ] इत्यादिस्मृतिभिश्च  
योगसाध्यस्य चित्तैकाग्र्यस्य ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वश्रवणात् । अतः प्रमाणभूतं योगशास्त्रम् ।  
तच्च प्रधानस्यैव जगत्कारणतां वक्ति । तस्माद्योगस्मृत्या ब्रह्मकारणवादिनां श्रुतीनां  
मन्वादिस्मृतीनां च संकोचः कार्यः । तासां धर्मे सावकाशत्वादिति प्राप्ते ब्रूमः—अष्टा-  
ङ्गयोगे तात्पर्यवती योगस्मृतिः प्रमाणभूताऽपि ह्यवैदिके प्रधानकारणवादे न प्रमाणम् ।  
तत्र तस्यास्तात्पर्याभावात् । तथा हि—‘ अथ योगानुशासनम् ’ [ पा० यो० सू०  
१ । १ ] इति प्रतिज्ञाय ‘ योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः ’ [ पा० सू० १ । २ इति

योगस्यैव लक्षणमुक्त्वा तमेव कृत्स्नेन शास्त्रेण प्रपञ्चयामासेति तत्र योगे तात्पर्यम् । प्रधानादीनि तु न प्रतिपाद्यतया प्रतिजज्ञे । किं तर्हि द्वितीयपादे यमनियमासनादिसाधन-प्रतिपादकेऽहेयहेयहेत्वादि विवेचयन् प्रसङ्गात्सांख्यस्मृतिसिद्धानि प्रधानादीनि व्याजहार । अतो न तत्र तात्पर्यम् । नन्वेवंसति समानन्यायात् । सांख्यस्मृतिनिराकरणेनैवेयं निराकृता किमर्थं पुनरतिदिश्यत इति चेत् । अत्रोच्यते—वैदिकानि लिङ्गानि च ‘ ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन् ’ [ श्वे० १ । ३ ] ‘ तां योगमिति मन्यन्ते स्थिरामिन्द्रियधारणाम् ’ [ का० २ । ३ । ११० ] इत्येवमादीनि बहुश उपलभ्यन्ते । तान्येव सम्यग्दर्शनोपायत्वेनैव योगशास्त्रेऽङ्गी क्रियन्तेऽतो योगस्मृतिरनपवदनीयेति शङ्का मा भूदित्यतिदेशः कृतः । वेदान्ताविरोध्यंशे सांख्ययोगयोर्नाप्रामाण्यं तद्विरोध्यंशे त्वप्रामाण्यमिति तात्पर्यमाधिकरणद्वयस्य ज्ञेयम् । अर्थैकदेशे संप्रतिपत्तावप्यर्थैकदेशे विप्रतिपत्तेः सांख्ययोगस्मृत्योरेव निराकरणे यत्नः कृत इति भाष्यात् । तस्मान्न योगस्मृत्या वेदमूलस्मृतीनां संकोचः ॥ ३ ॥ (२)

### न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥

ब्रह्मकारणवादे सांख्ययोगस्मृतिविरोधः परिहृत इदानीं तर्कविरोधपरिहारार्थमिदमाधिकरणम् । यद्यपि तर्कस्य स्वातन्त्र्येण प्रामाण्यं नास्तीति वैदिकार्थपरिपथित्वं न संभवति तथाऽपि ‘ श्रोतव्यो मन्तव्यः ’ [ बृ० २ । ४ । ५ ] इति श्रुतिर्मननं विदधती तर्कस्याऽऽदत्तव्यत्वं दर्शयति । युक्तिभिरनुचिन्तनं मननमिति मननंशब्देन तर्कोऽभिधीयते । बलवत्तर्कानुगृहीत-प्रमाणविरोधे सति श्रुतेः प्रतिपादितप्रामाण्यानिर्वाहाद्यत्नेन तन्निराकरणं कर्तव्यमतस्तर्कविषय आक्षेपः क्रियते न विलक्षणत्वादस्येति । तत्र पूर्वः पक्षः—यदुक्तं चेतनं ब्रह्म जगत्कारण-मिति तन्नोपपद्यते । कुतः । अस्य जगतः स्वकारणाद्ब्रह्मणः सकाशाद्विलक्षणत्वात् । ब्रह्म चेतनं प्रकाशरूपमानन्दात्मकं शुद्धं च जगदचेतनमप्रकाशं दुःखरूपमशुद्धं चेति वैलक्ष-ण्यम् । कुतोऽवगम्यत इत्यत आह—तथात्वं च शब्दात् । तथात्वं वैलक्षण्यं ब्रह्मजगतोः प्रकृतिविकारयोः शब्दाच्छ्रुतेरवगम्यते । ‘ विज्ञानं चाविज्ञानं च ’ [ तै० २ । ६ ] इति । तथा प्रयोगोऽपि—अचेतनं जगच्चेतनाद्ब्रह्मणो न जायते विलक्षणत्वात् । यद्येन विलक्षणं तत्तस्मान्न जायते । मृदो रूचकांदिबत् । तस्मान्न ब्रह्म जगत्कारणम् ॥ ४ ॥

ननु चेतनत्वमपि क्वचिदचेतनत्वेनाभिमतानां भूतेन्द्रियाणां श्रूयते । यथा ‘ मृदब्र-वीत् ’ । ‘ आपोऽब्रुवन् ’ । [ श० प० ब्रा० ६ । १ । ३ । २ । ४ ] ‘ तत्तेज ऐक्षत ’ ‘ ता आप ऐक्षन्त ’ [ छा० ६ । २ । ३ । ४ ] इत्येवमादिका भूतविषया चेतनत्वश्रुतिरीन्द्रियविषयाऽपि ‘ ते हेमे प्राणा अहं श्रेयसे विवदमानाः ’ [ बृ० ६ । १ ७ ] इत्येवमादिकाऽतो नोक्तवैलक्षण्यमत आह—

### अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥

तुशब्द आशङ्कामपाकरोति । न खलु मृदब्रवीदित्येवमादिकाभिः श्रुतिभिर्भूतेन्द्रियाणां चेतनत्वमाशङ्कनीयम् । यतोऽभिमानिव्यपदेशोऽयम् । मृदाद्यभिमानिन्यो वागाद्यभिमानिन्यश्च चेतना देवतास्तत्र व्यपदिश्यन्ते न भूतेन्द्रियमात्रम् । कुतः । विशेषानुगतिभ्याम् । विशेषो हि भोक्तृणां भूतेन्द्रियाणां च चेतनाचेतनविभागलक्षणः पूर्वमभिहितः । अपि च कौपीत-  
किनः प्राणसंवादे करणमात्रशब्कापरिहाराय तदधिष्ठातृचेतनपरिग्रहाय देवताशब्देन वागार्दान्विशिषन्ति । ‘ एता ह वै देवता अहं श्रेयसे विवदमानाः ’ [ कौ० उ० २ । १४ ] इति । ‘ ता वा एताः सर्वा देवताः प्राणे निःश्रेयसं विदित्वा ’ [ कौ० उ० २ । १४ ] इति च देवताशब्देन विशेषितत्वाद्विशेषः । न चाचेतनेष्वपि तेजोबन्धेषु देवता-  
शब्दः श्रूयते ‘ हन्ताहमिमास्तिस्त्रो देवता अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकर-  
वाणि ’ [ छा० ६ । ३ । २ ] इति वाच्यम् । देवताशब्दस्य तेषां शक्तिविशेषसो-  
तनार्थत्वेन चेतनवाचित्वाभावात् । अनुगतिश्च । मन्त्रार्थवादेतिहासपुराणादिषु सर्वत्राभि-  
मानिन्यश्चेतना देवता अवगम्यन्ते । ‘ अग्निर्वाग्भृत्वा मुखं प्राविशदादित्यश्चक्षुर्भृत्वाऽक्षिणीं  
प्राविशत् ’ [ ऐ० आ० २ । ४ । २ । ४ ] इत्यत्रमादिका श्रुतिः करणेषु देवतानुगतिं  
दर्शयति । ततश्च जगदचेतनं ब्रह्म चेतनमिति तयोर्वैलक्षण्यान्न ब्रह्मप्रकृतिकं जगत् । इति  
पूर्वपक्षे प्राप्ते राद्धान्तः ॥ ५ ॥

### दृश्यते तु ॥ ६ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावर्तकः । यदुक्तम्—‘ विलक्षणत्वान्नेदं जगद्ब्रह्मप्रकृतिकम् ’ इति  
नायं नियमो यतो वैलक्षण्येऽपि ब्रह्मजगतोः प्रकृतिविकृतिभावो दृश्यते हि लोके चेतन-  
त्वेन प्रसिद्धेभ्यः पुरुषादिभ्यो विलक्षणानां केशनखादीनामुत्पत्तिः । अचेतनत्वेन प्रसिद्धेभ्यो  
गोमयादिभ्यश्चेतनानां वृश्चिकादीनां च । अयं भावः—अशेषस्य प्रकृतिस्वभावस्यानुवर्तनं  
न विकारमात्र इत्यभिप्रेतम् । तथा च सति विकारत्वं नोपपद्येत । यत्किञ्चित्स्वभावानु-  
वर्तनं तु प्रकृतेऽप्यस्ति । ब्रह्मसत्ताया विकारेष्वनुवर्तनात् । नच विकारेषु चैतन्यमापाद-  
यितुं न हि शक्यत इति वाच्यम् । यच्चेतनानन्वितं तदब्रह्मप्रकृतिकं यथाऽमुकामिति  
दृष्टान्ताभावात् । सर्वस्य विकारस्य ब्रह्मप्रकृतिकत्वाभ्युपगमात् । तदुक्तं भाष्यकारैः—  
रूपाद्यभावाद्धि नायमर्थः प्रत्यक्षस्य गोचरो लिङ्गद्यभावाच्च नानुमानादीनाम् । आगममात्रसम-  
धिगम्य एवायमर्थो धर्मवत् ‘ नैषा तर्केण मतिरापनेया प्रोक्ताऽन्येनैश्च सुज्ञानाय प्रेष्ठ ’  
[ का० १ । २ । ९ ] इति । स्मृतिरपि—‘ अचिन्त्याः खलु ये भावा न तास्तर्केण  
योजयेत् ’ इति । यदपि श्रवणव्यतिरेकेण मननं विदधच्छब्द एव तर्कमादत्तव्यं दर्शयती-  
त्युक्तम् । नानेन भिषेण शुष्कतर्कस्यात्र लाभः संभवति । श्रुत्यनुगृहीत एव तर्कोऽनुभवा-  
ङ्गत्वेनाऽऽश्रीयते । ‘ तर्काप्रतिष्ठानात् ’ [ ब्र० सू० २ । १ । ११ ] इति च केवलस्य  
तर्कस्य विप्रलम्भकत्वं प्रदर्शयिष्यतीति ॥ ६ ॥

ननु चेतनं ब्रह्म शब्दादिहीनमचेतनस्य शब्दादिमतश्च जगतः कारणं चेदुत्पत्तेः पूर्वं जगतोऽसत्त्वादसत्कार्यवादः प्रसज्येत तच्चानिष्टं सत्कार्यवादिनस्तवेत्याशङ्क्य निराकरोति—

**असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥**

उत्पत्तेः पूर्वं कार्यमसदिति यदुक्तं तन्न । कुतः । प्रतिषेधमात्रत्वात् । प्रतिषेधमात्रं हीदमस्य प्रतिषेधस्य न प्रतिषेध्यमस्ति । प्रतिषेधमात्रं शब्दमात्रं न तु तस्याऽर्थोस्तीत्यर्थः । अयं भावः—कार्यस्य कारणसत्तैव सत्ता न तु तद्व्यतिरेकेण सत्तात्वमस्ति । कल्पित-भावाभावयोरधिष्ठानस्वरूपत्वात् । उत्पत्त्यनन्तरं यथा कार्यस्य कारणात्मना सत्त्वं तथोत्पत्तेः पूर्वमपि ॥ ७ ॥

पुनरपि शङ्कासूत्रम्—

**अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥**

यदि सावयवत्वाचेतनत्वपरिच्छिन्नत्वाशुचिवादिधर्मकं कार्यं ब्रह्मकारणकं तर्ह्यपीतौ लये स्वकारणे लीयमानं सत्कारणं ब्रह्म स्वकीयैर्धर्मैर्दूषयेत् । ततश्च तद्वत्कार्यवकारणस्यापि कार्य-स्येवाशुचिवादिप्रसङ्गात्सर्वज्ञं शुद्धं ब्रह्म जगत्कारणमित्यसमञ्जसम् । समस्तस्याविभागस्य विभागप्राप्तेः पुनरूपत्तौ नियमकारणाभावाद्भोक्तृभोग्यादेविभागेनोत्पत्तिर्न प्राप्नोतीत्यसमञ्ज-समपि ॥ ८ ॥

अत्र समाधानसूत्रम्—

**न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥**

तुरवधारणे । नैवास्मदीये दर्शने किञ्चिदसामञ्जस्यमस्ति । कुतः । दृष्टान्तभावात् । कार्यं स्वलये कारणमात्मीयेन धर्मेण न दूषयतीत्यत्र शतशो दृष्टान्तसत्त्वादित्यर्थः । न हि घटादयोऽपि स्वाकारेण मृदं दूषयन्ति । रुचकादयश्च सुवर्णविकारा अपीतौ न सुवर्णमा-त्मीयेन धर्मेण दूषयन्तीत्येवंजातीयका दृष्टान्ता अनुसंधेयाः । यदि घटादयोऽपीतौ कारण-मात्मीयेन धर्मेण दूषयेयुस्तर्हि तेषां तादवस्थ्यमापद्येत । किञ्च स्थितावपि समानोऽयं प्रसङ्गः । कार्यकारणयोरनन्यत्वाभ्युपगमात् । ‘ इदं सर्वं यदयमात्मा ’ [ बृ० २ । ४ । ६ ] ‘ ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात् ’ [ मु० २ । २ । ११ ] ‘ सर्वं खल्विदं ब्रह्म ’ [ छा० ३ । १४ । १ ] इत्येवमादिभिः श्रुतिभिः कार्यस्य त्रिष्वपि कालेषु कारणान-न्यत्वं श्राव्यते । यथा मायावी कदाऽपि स्वमायया न दूष्यत एवमात्मा स्वाध्यस्तेन न दूष्यते । इत्यादिदृष्टान्तभावान्नोक्तदोषावकाशः ॥ ९ ॥

**स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥**

पूर्वपक्षिणः सांख्यस्यापि पक्षे तदुद्भाविता दोषाः समाना इत्यर्थः । तेनापि शब्दादिही-नात्प्रधानाच्छब्दादिमतो जगत उत्पत्त्यङ्गीकारात् । वैलक्षण्ये पृथक्प्रतिविकृतिभावानुपपत्तिः ।

उत्पत्तेः प्रागसत्त्वप्रसङ्गः । अपीतौ कार्यस्य कारणाविभागाभ्युपगमात्तद्वत्प्रसङ्गोऽपि समानः । तथोत्सन्नसर्वविशेषेषु विकारेषु लये कारणाविभागात्मता गतेष्विदमस्य पुरुषस्योपादानमिदमस्येति प्रख्यात्पूर्वं प्रतिपुरुषं ये नियता भेदा न ते तथैव पुनरुपत्तौ नियन्तुं शक्यन्ते कारणाभावात् । विनैष कारणं नियमाङ्गीकारे कारणाभावसाम्यान्मुक्तानामपि पुनः संसारप्रसङ्गः । अस्मन्मतरीत्यैव तेनापि समाधेयमिति भावः ॥ १० ॥

**तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथाऽनुमेयमिति चेदे-  
वमप्यनिर्मोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥ ( ३ )**

अपिर्थुक्तिसमुच्चये । इतश्च ब्रह्मकारणवादे केवलेन तर्केण न प्रत्यवस्थातुं शक्यते । कुतः । तर्काप्रतिष्ठानात् । निरागमाणां पुरुषमत्युत्वेक्षितं तर्काणामप्रतिष्ठितत्वादित्यर्थः । केनचित्तार्किकेण यत्नतोऽप्यनुमितोऽर्थोऽन्येनान्यथा क्रियते सोऽप्यन्येनान्यथेति तर्कस्थानवस्थितिः सिद्धैवास्ति । अथ वाच्य वयमन्यथाऽनुमास्यामहे यथा नाप्रतिष्ठादोषो भविष्यति । न हि प्रतिष्ठितस्तर्क एव नास्तीति वक्तुं शक्यते । एतदपि हि तर्काणामप्रतिष्ठितत्वं तर्कणैव प्रतिष्ठाप्यते । तदप्यन्येनान्यथयितुं शक्यत एव । ननु सर्वतर्काव्यवस्थितौ व्यवहारमात्रोच्छेदः प्रसज्जेत । तथासति धूमादिदर्शनानन्तरं बह्यादिविषयिणी प्रवृत्तिर्न स्यात् । अप्रतिष्ठिततर्कसाम्येन तर्कान्तरस्याप्रतिष्ठितत्वात् । किंच श्रुत्यर्थविप्रतिपत्तौ तर्कस्यैव निर्णयहेतुत्वाच्च । तदुक्तं मनुना—

आर्षं धर्मोपदेशं च वेदशास्त्राविरोधिना ।

यस्तर्केणानुसंधत्ते स धर्मं वेद नेतरः ॥ [ म० स्मृ० १२ । १०५ ] इति ।

तस्मात्प्रतिष्ठिततर्केण प्रत्यवस्थानं संभवत्येवेत्यभिप्रेत्य शङ्कतेऽन्यथाऽनुमेयमिति चेदित्यन्तेन । अप्रतिष्ठिततर्कादन्यप्रकारेण प्रतिष्ठिततर्केण प्रत्यवस्थातुं शक्यत एवेति शङ्कार्थः । अत्र समाधानम्—एवमप्यनिर्मोक्षप्रसङ्ग इति । सम्यग्ज्ञानान्मोक्ष इति सर्वेषां मोक्षवादिनां सिद्धान्तः । ऐकरूप्येण ह्यवस्थितो योऽर्थः स परमार्थो लोके तद्विषयं ज्ञानं सम्यग्ज्ञानम् । तत्रैवंसति सम्यग्ज्ञाने पुरुषाणां विप्रतिपत्तिरनुपपन्ना । तार्किकाणां त्वन्योन्याविरोधात्प्रसिद्धा विप्रतिपत्तिः । यद्धि केनचित्तार्किकेणदमेव सम्यग्ज्ञानमिति प्रतिष्ठापितं तदपरेण व्युत्थाप्यते तेनापि च प्रतिष्ठापितं तदप्यपरेण व्युत्थाप्यत इति । कथमेवंरूपानवस्थिते विषये तर्कप्रभवं सम्यग्ज्ञानं भवेत् । तादृशेनाव्यवस्थितविषयकेण ज्ञानेन कथं मोक्षः स्यादिति भावः । तस्मात्तर्कमात्रजन्यब्रह्मज्ञानान्मोक्षो न संभवतीति सिद्धम् ॥ ११ ॥ ( ३ )

**एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ ( ४ )**

सांख्ययोगस्मृतिभ्यां तदीयतर्केण च ब्रह्मकारणवादस्य बाधो मा भूनाम । कणादबुद्धादिस्मृतिभिस्तदीयतर्केण च ब्रह्मकारणवादो बाध्येतेति कश्चन मन्दमतिराशङ्केतेत्यतः

प्रधानसौख्यमंल्लनिर्बहणन्यायेनातिदिशति सिद्धापरिग्रहा इति । परिगृह्यन्त इति परिग्रहाः । न परिग्रहा अपरिग्रहाः शिष्टैर्मन्वादिभिः केनचिदप्यंशेनापरिगृहीता येऽण्वादिकारणवादाः । तथा हि कणादो महर्षिः परमाणूनां जगत्कारणत्वं स्मरति । बुद्धश्च भगवतो विष्णोर्व-  
त्तारोऽभावं जगत्कारणं स्मरति । तेऽपि व्याख्याताः । एतेन सांख्यतर्कनिराकरण-  
प्रकारेण निराकृता वेदितव्याः । तुल्यत्वात् । तुल्यमत्रापि वेदैकवेद्यस्य जगत्कारणस्य ब्रह्मणः  
शुभ्रकर्तृप्राह्वत्वं तादृशस्य तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वम् । अन्यथाऽनुमानेऽप्यनिर्मोक्ष आगम-  
वैरोधश्चेत्येवंजातीयकं निराकरणे कारणम् ॥ १२ ॥ ( ४ )

### भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत्स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ ( ५ )

पुनरन्यथा ब्रह्मकारणवादस्तर्कबलेनैवाऽऽक्षिप्य प्रतिक्षिप्यते । प्रसिद्धो ह्ययं लोके  
भोक्तृभोग्यविभागः । भोक्ता चेतनो जीवो भोग्यः शब्दादयो विषया इति । यद्येषां  
परस्परविभागो न स्यात् । मूलकारणाद्ब्रह्मणोऽनन्यत्वात् । ततश्च लोकप्रसिद्धो भोक्तृ-  
भोग्यविभागो मज्जेतेति शङ्कते—भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेदिति । मूलकारणादनन्यत्वेन भोग्यस्य  
भोक्तृत्वापत्तिः । उपलक्षणेमेतत् । भोक्तुश्च भोग्यत्वापत्तिः । नचास्य प्रसिद्धस्य भोक्तृ-  
भोग्यविभागस्य बाधनं युक्तम् । तस्मात्प्रसिद्धस्य तयोर्विभागस्याभावप्रसङ्गादयुक्तं ब्रह्मो-  
पादानकत्वं जगत इति चेत्कश्चित्तार्किकश्चोदयेत् । तत्रोत्तरमिदं स्यादिति । अद्वैतिनाम-  
प्यस्माकं पक्षेऽयं विभागः स्यादुपपद्येत । तत्र दृष्टान्तः—लोकवदिति । यथा समुद्राद-  
नन्यत्वेऽपि फेनतरङ्गबुद्बुदादीनामितरेतरविभाग उपपद्यते । तरङ्गादिरूपेण भेदस्य समुद्र-  
रूपेणाभेदस्य च दृष्टत्वेन भेदाभेदयोर्विरोधाभावात् । भेदाभेदविरोधव्यवहारस्याऽऽकार-  
भेदेनापि रहितेऽत्यन्तमेकस्मिन्नपि वस्तुनि मायया सावकाशत्वात् । तथा ब्रह्माकारेणाद्वैतं  
भोक्तृभोग्याकारेण द्वैतमित्याकारभेदाद्ब्रह्मवस्थोपपत्तौ न कोऽपि विरोधः । यद्यपि भोक्ता  
न ब्रह्मणोऽन्यस्तथाऽपि तयोरौपाधिको हि विभागो व्यवहारेऽस्त्येवाऽऽकाशस्येव घटाद्यु-  
पाधिनिमित्तकः । भोग्यस्यापि विवर्तत्वेन कारणाद्भेदावप्युपपद्येते अविद्वद्विद्वद्दृष्टिभ्या-  
मिति न काऽप्यनुपपत्तिः । अत्र यत्परेणोक्तम्—भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत्स्याल्लोकवत् ।  
भोक्तृजीवस्यापऽऽत्तेः । परेऽव्यये सर्व एकी भवन्तीति मोक्षे ब्रह्मत्वापत्तिश्रवणात्तयोरविभागो  
भेदाभावः । ततो न जगत्कारणत्वं ब्रह्मणो युक्तमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—स्यादेवं  
यदि मुक्तस्य ब्रह्माभेदे प्रमाणं लभ्येत । एकीभावस्तु स्याल्लोकवत् । यथैकीभूता ब्राह्मणा-  
स्तथेहापीत्यर्थ इति । तदसारम् । ‘ ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति ’ [ वृ० ४ । ४ । ६ ]  
‘ ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ’ [ मु० ३ । २ । ९ ] ‘ तत्त्वमसि ’ [ छा० ६ । ८ ।  
७ ] ‘ अयमात्मा ब्रह्म ’ [ वृ० २ । ५ । १९ ] ‘ सधं खल्विदं ब्रह्म ’ [ छा० ३ ।  
१४ । १ ] इत्यादिकाः श्रुतयः ।

विभेदजनके ज्ञाने नाशमात्यान्तिकं गते ।

आत्मनो ब्रह्मणो भेदमसन्तं कः करिष्यति ॥ ’

इत्याद्याः स्मृतयश्च जीवब्रह्माभेदे प्रमाणम् । आस्तां तावत्पूर्वश्रुतिप्रमाणत्वम् । सत्यं भिदेति त्वयैव पठिता ह्यपूर्वश्रुतिः पूर्वश्रुतिषु ‘ द्वा सुपर्णा ’ [ श्वे० ४ । ६ ] इत्यादिषु पारमार्थिकं भेदं साधयितुमनीशासु भेदं साधयितुं प्रवृत्ता सैव प्रमाणम् । विस्तरस्तु तत्त्वकौ-स्तुभमध्वमुखभञ्जनादौ द्रष्टव्यः ॥ १३ ॥ ( ५ )

ननु प्रपञ्चस्य ब्रह्माभेदमङ्गीकृत्य स्याल्लोकवदिति पूर्वपक्षः पराकृतः । तस्य प्रपञ्चस्य ब्रह्मभिन्नत्वमेव कुतो नाङ्गी क्रियत इत्यत आह सूत्रकारः—

**तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥**

तस्य प्रपञ्चस्य ब्रह्मणः सकाशादनन्यत्वम् । यद्वा तस्माद्ब्रह्मप्रपञ्चस्यानन्यत्वम् । तस्मात्कारणाद्ब्रह्मणोऽनन्यत्वमन्यत्वाभावः कार्यस्यावगम्यते । कुतः, आरम्भणशब्दादिभ्यः । एक-विज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय तत्र दृष्टान्तापेक्षायामुक्तं ‘ यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम् ’ [ छा० ६ । १ । ४ ] इति । अस्यायमर्थः—मृत्पिण्डः कारणं तद्विकारा घटशरावोदञ्चनादयः । मृद्वस्त्वन्यद-न्यानि घटशरावादिवस्तूनीति तार्किकादयो मन्यन्ते तत्र घटादीनां पृथग्वस्तुत्वनिरासाय-विकारशब्दैस्तान्व्यवहरति । मृद्वस्तुनो विकाराः संस्थानविशेषा घटादयो न पृथग्वस्तु-भूताः । एवं च सति घटाकारप्रतिभासदशायामपि मृन्मात्रमेव स्वतन्त्रं वस्तु न घटादिकम् । ततो मृद्यवगतायां घटादीनां यत्तात्त्विकं स्वरूपं तत्सर्वमवगतं भवति । आकारविशेषा न ज्ञायन्त इति चेत् । मा ज्ञायन्तां नाम । तेषामवस्तुभूतानां जिज्ञासा-नर्हत्वात् । चक्षुषा प्रतिभासमाना विकारा निरूपिता अपि सन्तो मृद्व्यतिरेकेण न स्वरूपं किञ्चिद्भवन्ते घटोऽयं शरावोऽयमुदञ्चनमिदमिति । वाङ्निष्पाद्यं नामधेयमात्रं लभन्ते । विका-रोऽपि वाचा निष्पाद्य एवायं पृथुबुधोदराकारो घट इति । तदुक्तं भाष्यकारैः—यतो वाचैव केवलमस्तीत्यारभ्यते विकारो घटः शराव उदञ्चनं चेति न तु वस्तुवृत्तेन विकारो नाम कश्चि-दस्ति नाममात्रं ह्यस्ति तदनृतं मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । एष ब्रह्मणो दृष्टान्त आम्नातस्तथा ब्रह्मोपदेशोऽवगन्तव्य इति । ब्रह्मणि मृत्तिकान्यायस्य जगति घटादिन्यायस्य च योजयितुं शक्यत्वात् । नचैतावता मृत्तिकायाः सत्यत्वमिति\* भ्रमितव्यम् । अस्य संदर्भस्य विकारमिथ्यात्वे कारणसत्यत्वे च तात्पर्यात् । द्वैतपरिभाषयैवाद्द्वैतं बोधनीयमिति सिद्धान्-न्तात् । एवं दृष्टान्ते वाचारम्भणशब्दाद्दृष्टान्तिकेऽपि ब्रह्मणि तद्व्यतिरेकेण प्रपञ्चस्याभावः प्रत्येतव्यः । आरम्भणशब्दादिभ्य इत्यादिपदात् ‘ ऐतदान्यामिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो ’ [ छा० । ६ । ८ । ७ ] ‘ इदं सर्वं यदयमात्मा ’ [ बृ० २ ।

\* मूलपुस्तके—‘ति न भ्रं’ इति विद्यते परं तु तदसंगतमिति मत्वा न स्थापितम् ।

४ । ६ ] ‘ ब्रह्मैवेदं सर्वं ’ [ मु० २ । २ । ११ ] ‘ सर्वं खल्विदं ब्रह्मं ’ [ छा० ३ । १४ । १ ] ‘ नेह नानाऽस्ति किञ्चन ’ [ बृ० ४ । ४ । १९ ] इत्यादि संगृहीतं वेदितव्यम् । तस्मात्प्रपञ्चस्य ब्रह्मानन्यत्वं सिद्धम् । इदं परमार्थदृष्ट्या ‘ तदनन्यत्वं सूत्रकार आह— व्यवहाराभिप्रायेण तु स्याल्लोकवदिति पूर्वमुक्तम् । तथा च ‘ यत्र नान्यत्वश्यति ’ [ छा० ७ । २४ । १ ] ‘ यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् ’ [ बृ० २ । ४ । १४ ] इति वेदान्ताः परमार्थावस्थायां द्वैताभावं वदन्ति । व्यवहारे तु ‘ एष सर्वेश्वर एष भूताधिपतिरेष भूतपाल एष सेतुर्विधरण एषां लोकानामसंभेदाय ’ [ बृ० ४ । ४ । २२ ] इत्याद्युभयमपि प्रमाणं संगच्छते । विस्तरस्तु भाष्यादवगन्तव्यः ॥ १४ ॥

### मावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥

इतश्च कार्यस्य कारणादनन्यत्वम् । कुतः । चोऽवधारणं । कारणभाव एव कार्यस्यापलब्धेः । तदभावे चानुपलब्धेः । सत्कारणानुविद्धस्यैव कार्यस्योपलब्धेरित्यर्थः । तद्यथा सत्यां मृदि घट उपलभ्यते । सत्सु तन्तुषु पटः । अत एव सन्घटः सन्पट इति घटो भातीत्येति च व्यवहारः संभवति । तस्माद्ब्रह्मणि कार्यरूपः प्रपञ्चा मायापरिकल्पित एव न पारमार्थिकः । यथा प्रातिभासिकस्यापि सर्पस्य भयकम्पाद्यर्थक्रियाकारित्वं तथा यावद्व्यवहारं प्रपञ्चस्याप्यर्थक्रियाकारित्वमुपपद्यते ॥ १५ ॥

### सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥

इतश्च कारणात्कार्यस्यानन्यत्वम् । यस्मादवरस्य कार्यस्य प्रागुत्पत्तेः कारणात्मनैव कारणे सत्त्वात्सत्त्वश्रवणात् । उत्पत्त्यनन्तरमपि कारणानन्यत्वं कार्यसिद्धमिति तात्पर्यम् । ‘ सदेव सौम्येदमग्र आसीत् ’ [ छा० ६ । २ । १ ] ‘ आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् । [ ऐ० आ० २ । ४ । १ । १ ] ‘ ब्रह्म वा इदमग्र आसीत् ’ [ बृ० १ । ४ । १० ] इत्यादाविदंशब्दगृहीतस्य कार्यस्य कारणेन सामानाधिकरण्यात्सदनन्यत्वं श्रूयते । यच्च यदात्मना यत्र न वर्तते न तत्तत् उत्पद्यते सिक्ताभ्य इव तैलम् । तस्मात्प्रागुत्पत्तेरनन्यत्वादुत्पन्नमप्यनन्यदेव कारणात्कार्यमित्यवगम्यते । अत्र कारणाद्भिन्नमेव कार्यमिति तार्किकमाध्वयोरग्रहः । सूक्ष्मचिदचित्प्रपञ्चविशिष्टं ब्रह्म कारणं स्थूलचिदचित्प्रपञ्चविशिष्टं ब्रह्म कार्यम् । अव्यक्तत्वं कारणत्वं व्यक्तत्वं कार्यत्वम् । तदेव विशिष्टं ब्रह्माव्यक्तं सद्भ्यक्तं भवतीति तयोर्विशिष्टयोरद्वैतमिति नीलकण्ठरामानुजयोरग्रहः ॥ १६ ॥

### असद्व्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥

ननु ‘ असद्वा इदमग्र आसीत् ’ [ तै० २ । ७ ] इत्यादिश्रुतिरूपत्तेः प्राक्कार्यस्यासत्त्वं व्यपदिशति तस्मादसद्व्यपदेशान्न प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य सत्त्वं संभवतीति चेन्न । कुतः, धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् । अयमर्थः—न ह्ययमभावाभिप्रायेण प्रागुत्पत्तेः कार्यस्या-



सङ्ख्यपदेशः किं तर्हि व्याकृतनामरूपत्वादिधर्मादव्याकृतनामरूपत्वादि तदेव धर्मान्तरम् । तेन धर्मान्तराणांसङ्ख्यपदेशोऽयम् । कथमेतदवगम्यत इति चेत्तत्राऽऽह—वाक्यशेषात् । यद्युपक्रमे संदिग्धार्थं वाक्यं तच्छेषान्निश्चीयते । इह च ‘ असदेवेदमग्र आसीत् ’ [ छा० ३ । १९ । १ ] इत्युपक्रमे यदसच्छब्देन निर्दिष्टं तदेव पुनस्तच्छब्देन परामृश्य सदासीदिति वाक्यशेषे श्रूयते । ‘ असद्वा इदमग्र आसीत् ’ [ तै० २ । ७ ] इत्यत्रापि तदात्मानं स्वयमकुरुतेति विशेषणाम्नात्यन्तासत्त्वम् । यद्युपक्रमेऽत्यन्तासत्त्वं विवक्षितं स्यात्तर्हि सदासीदित्यनुषणनं स्यात् । तस्मान्नामरूपवाक्यकारणादसदिवाऽऽसीदित्युपचारादुत्पत्तेः प्रागसदित्युच्यते न त्वभावाभिप्रायेणेति सिद्धम् ॥ १७ ॥

### युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च कारणादनन्यत्वं प्रागुत्पत्तेः सत्त्वं च कार्यस्यावगन्तव्यम् । युक्तिस्तावत् । आहुरत्र भाष्यकाराः— दधिघटरुचकार्थिभिः प्रतिनियतानि कारणानि क्षीरमृत्तिकासुवर्णादीन्युपादीयमानानि लोके दृश्यन्ते । न दध्यर्थाभिर्मृत्तिकोपादीयते न घटार्थिभिः क्षीरं च रुचकार्थिभिर्मृत्तिका । तदेतदसत्कार्यवादे नापपद्येत । अविशिष्टे हि प्रागुत्पत्तेः सर्वत्र सर्वस्यासत्त्वे कस्मात्क्षीरादेव दध्युत्पद्यते न मृत्तिकायाः । मृत्तिकाया एव च घट उत्पद्यते न क्षीरादिति । अथाविशिष्टेऽपि प्रागसत्त्वे क्षीर एव दधिनिष्पादकः कश्चिदतिशयो न मृत्तिकायां मृत्तिकायामेव च घटस्य कश्चिदतिशयो न क्षीरेऽस्तीत्युच्यते । अतोऽतिशयवचनप्रागवस्थाया असत्कार्यवादहानिः सत्कार्यवादसिद्धिश्च भवति । इत्यादियुक्तयो भाष्यादवगन्तव्याः । न हि तन्वादिभ्योऽन्यत्पटादिकं कार्यमित्यत्र किञ्चित्प्रमाणमस्ति । तन्तुव्यतिरेकेण पटस्यादर्शनात् । न ह्याकारविशेषमात्रेण वस्त्वन्यत्वं शक्यं वक्तुम् । संकुचिताङ्गात्तु देवदत्तात्तस्यैव प्रसारिताङ्गस्य भेदापत्तेः, बाल्याद्यवस्थासु भेदापत्तेश्च । शब्दान्तरं च । पूर्वसूत्रेऽसच्छब्दोपादानात्तदन्यः सच्छब्दः शब्दान्तरम् । ‘ सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम् ’ [ छा० ६ । २ । १ ] इत्यादि । ‘ असदेवेदमग्र आसीत् ’ [ छा० ३ । १९ । १ ] इति चासत्पक्षमुपक्षिप्य ‘ कथमसतः सज्जायेत ’ [ छा० ६ । २ । २ ] इत्याक्षिप्य ‘ सदेव सौम्येदमग्र आसीत् ’ इत्यवधारयति । तत्रेदंशब्दवाच्यस्य कार्यस्य प्रागुत्पत्तेः सच्छब्दवाच्येन कारणेन सामानाधिकरण्यश्रवणात् । कारणाम्ना सत्त्वं तदनन्यत्वं च कार्यस्य सिद्धम् । यदि तु प्रागुत्पत्तेरसत्कार्यं स्यात्पश्चाच्चोत्पद्यमानं कारणे समवेयात्तदा कारणादन्यत्स्यात् । तत्र ‘ येनाश्रुतं श्रुतं भवति ’ [ छा० ६ । १ । ३ ] इतीयं प्रतिज्ञा धीक्येत । सत्त्वानन्यत्वाभ्यामेवेयं प्रतिज्ञा समर्थ्यते ॥ १८ ॥

### पटवच्च ॥ १९ ॥

युक्तिप्रपञ्चोऽयम् । यथा संवेष्टितस्य प्रसारितस्य च पटस्य प्रतीतिकार्यवैलक्षण्येऽपि न पटस्य भेदः । अयमर्थः—स्पष्टमुक्तो भाष्यकारैः—यथा च संवेष्टनसमये पट इति गृह्य-

माणोऽपि न विशिष्टायामविस्तारो गृह्यते । स एव प्रसारणसमये विशिष्टायामविस्तारो गृह्यते । न संवेष्टितरूपादन्योऽयं पट इति । एवं तन्तुपटयोरपि प्रतीतिवैलक्ष्येऽपि नैव कारणाद्भिन्नं कार्यमित्यर्थः ॥ १९ ॥

### यथा च प्राणादि ॥ २० ॥ ( ६ )

यथा च प्राणापानादिषु प्राणायामेन निरुद्धेषु कारणमात्ररूपेण वर्तमानेषु जीवनमात्रं कार्यं निर्वर्त्यते नाऽऽकुञ्चनप्रसारणादिकं कार्यान्तरम् । तेष्वेवानिरुद्धेषु जीवनादधिकमाकुञ्चनप्रसारणादिकं कार्यान्तरं निर्वर्त्यते । नैतावता प्राणप्रभेदानां प्रभेदवतः प्राणादन्यत्वं समीरणस्वभावाविशेषात् । एवं कार्यस्य कारणादन्यत्वं सिद्धमतः सिद्धा श्रौती प्रतिज्ञा ' येनाश्रुतं श्रुतं भवति ' [ छा० ६ । १ । ३ ] इत्यादिका ॥ २० ॥ ( ६ )

### इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥

अन्यथा पुनश्चेतनकारणवाद आक्षिप्यते । चेतनाद्ब्रह्मणो जगत्सृष्टावभ्युपगम्यमानायां हिताकरणादिदोषः प्रसज्जते । कुतः । इतरव्यपदेशात् । इतरस्य शारीरस्य ' स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो ' [ छा० ६ । ८ । ७ ] ' अयमात्मा ब्रह्म ' [ बृ० २ । ४ । ६ ] इत्यादिकया श्रुत्या ब्रह्मात्मत्वस्य व्यपदेशार्त्कीर्तनादित्यर्थः । यद्वा ' तत्सृष्टा तदेवानुप्राविशात् ' इति श्रुत्या स्रष्टुरेवाविकृतस्य परमात्मनः कार्यानुप्रवेशेन जीवात्मत्वस्य व्यपदेशात् । तस्माद्यद्ब्रह्मणः स्रष्टृत्वं तज्जीवस्थैवेत्यतः स स्वतन्त्रः कर्ता जीवो हितमेवाऽऽत्मनः कुर्यान्नाहितं जन्ममरणजरारोगाद्यनेकानर्थरूपम् । किञ्च मयेदं सृष्टमिति प्रत्यभिजानीयात् । स्वेच्छयाऽनायासेनैव मायावीव विश्वमुपसंहेरच्च । यद्वा परमात्मा स्वतन्त्रः सर्वशक्तिः सर्वज्ञः स्वस्य जीवाभेदं पश्यन्जीवानां हितमेव कुर्यान्नाहितम् । प्रकृते तददर्शनाद्धिताकरणादिदोष ईश्वरे प्रसक्त इति न चेतनकारणवादः समुचित इति पूर्वः पक्षः ॥ २१ ॥

### आधिकं तु भेदानेदंशात् ॥ २२ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति । यत्सर्वज्ञं सर्वशक्तिं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं ब्रह्माधिकं जीवादन्यत्तदेव जगतः स्रष्टृ न जीवचैतन्यम् । कुतः, भेदनिर्देशात् । ' आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः ' [ बृ० २ । ४ । ५ ] ' सता सौम्य तदा संपन्नो भवति ' [ छा० ६ । ८ । १ ] इत्यादौ जीवब्रह्मणोर्भेदनिर्देशात् । न चाभेदश्रुतिविरोध इति वाच्यम् । वास्तवैक्यस्यौपाधिकभेदस्य चाऽऽकाशघटाकाशयोरिव जीवब्रह्मणोर्वेदान्तेषु क्रियासमाभिहारेणोद्घोषात् । न वयं भेदाभेदकल्पस्य विशिष्टाद्वैतस्य वादिनो न वा सांख्या इव प्रकृतिपरिणाम-

वादिनो न वाऽऽतुरादिप्रमाणाभासमूलकभेदवादिनः किं तर्हि प्रसिद्धश्रुतिस्मृतिपुराणेति-  
हासादिमूलकवास्तवैक्यस्य व्यावहारिकजीवब्रह्मभेदस्य च वादिनः । तदुक्तं भाष्य-  
कारैः—यदा तत्त्वमसीत्येवंजातीयकेनाभेदनिर्देशनाभेदः प्रतिबोधितो भवत्यपगतं भवति  
तदा जीवस्य संसारित्वं ब्रह्मणश्च स्रष्टृत्वम् । समस्तस्य मिथ्याज्ञानविजृम्भितस्य भेदव्यव-  
हारस्य सम्यग्ज्ञानेन बाधितत्वात् । तत्र कुत एव सृष्टिः कुतो वा हिताकरणादयो दोषा  
इति तस्मान्नित्यमुक्तस्य ब्रह्मणो न हिताकरणादिदोषप्रसङ्गः । तदुक्तं गीतायाम्—

नाऽऽदत्ते कस्यचित्पापं नचैव मुक्तं विभुः ।

अज्ञानेनाऽऽवृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः ॥

[ भ० गी० ५ । १५ इति ॥ २२ ॥

अश्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ( ७ )

यथा पृथिवीत्वसामान्याक्रान्तानामप्यश्मनां वज्रवैदूर्यचन्द्रकान्तप्रक्षेपणादीनामुत्तममध्य-  
माधमभेदवैचित्र्यम् । यथा चैकपृथिव्याश्रितानामपि बीजानां बहुविधपत्रपुष्पफलगन्धरसादि-  
वैचित्र्यम् । तद्वदेकस्यापि ब्रह्मण उपाधिभेदाज्जीवप्राज्ञभेदेन पृथक्त्वं कार्यवैचित्र्यं चोपपद्य-  
तेऽतस्तदनुपपत्तिः परपरिकल्पितदोषानुपपत्तिः । त्रिकारस्य वाचारम्भणमात्रत्वात्॥२३॥ (७),

उपसंहारदर्शनात्नेति चेन्न क्षीरवाद्धि ॥ २४ ॥

नन्वेकमेवाद्वितीयं चेतनं ब्रह्म जगतः कारणमिति यदुक्तं तन्नोपपद्यते । कुतः ।  
उपसंहारदर्शनात् । लोके कुलालादयो घटपटादीनां कर्तारो मृद्गण्डचक्रतन्तुतुरीवे-  
मादीनि तत्तत्साधनान्युपसंहृत्य घटादिकार्याणि कुर्वन्तीति दृष्टम् । ब्रह्मणश्चासहायस्य  
तत्तत्कार्योपयुक्तसाधनोपसंग्रहाभावात्कथं स्रष्टृत्वमुपपद्यते । तस्मान्न ब्रह्म जगत्कारणमिति  
चेत् । अत्रोच्यते । क्षीरवाद्धि । हि हेतौ । हि यस्माद्यथा क्षीरं जलं वा स्वयमेव बाह्यसाधन-  
मनपेक्ष्य दधिहिमभावेन परिणमते तथा ब्रह्मापि बाह्यसाधनमनपेक्ष्य जगत्सृजति । नच्च  
दधिभावे औत्स्य(ष्ण्य)मपेक्षितमिति वाच्यम् । औत्स्य(ष्ण्य)स्य दधिभावशक्तेः पूर्णतासंपा-  
दकत्वात् । ब्रह्म तु परिपूर्णशक्तिकं न तस्यान्येन केनचित्पूर्णता संपादयितव्या ।  
अस्मिन्नर्थे श्रुतिश्च —

न तस्य कार्यं करणं च विद्यते

न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते ॥

पराऽस्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते

स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च ॥ [ श्वे० ६ । ८ ] इति ।

तस्मादेकस्यापि ब्रह्मणो विचित्रशक्तियोगाक्षीरादिवद्विचित्रपरिणाम उपपद्यते । अत्र विद्यारण्यपादानां व्याख्या ' एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म ' [ छा० ६ । २ । १ ] इति श्रुत्या त्रिविधपरिच्छेदशून्यत्वं ब्रह्मणोऽवगम्यते । स्रष्टव्यानि त्वाकाशवाय्वग्न्यादीनि विचित्राणि । न ह्यविचित्रे कारणे कार्यवैचित्र्यं युक्तम् । अन्यथा क्षीरादेकस्मादेव दधितैलाद्यनेक-विचित्रकार्यं स्यात् । क्रमश्चाऽऽकाशादीनां श्रूयते । न च तस्य व्यवस्थापकं किञ्चिदस्ति तस्मादनेकविधकार्याणां क्रमेण जन्माद्यद्वितीयब्रह्मणो न संभवतीति प्राप्ते ब्रूमः—यद्यपि तत्त्वतोऽद्वैतं ब्रह्म तथाऽपि मायासहायमिति श्रुतियुक्तिविद्वदनुभवैरवगम्यते । ' मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ' [ श्वे० ४ । १० ] इति श्रुतिः । न च मायाङ्गीकारे द्वैतापत्तिः । वास्तवस्य द्वितीयस्याभावात् । तस्मान्मायोपाधिकाद्ब्रह्मणो विचित्रकार्याणां क्रमेण सृष्टिः संभवतीति । आचार्यपादैः सिद्धान्ते क्षीरदृष्टान्तो योजितो विद्यारण्यपादैस्तु पूर्वपक्षे किमत्र युक्ततरं तत्सुधियो विदांकुर्वन्तु ॥ २४ ॥

### देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥ ( ८ )

ननु क्षीरादेरचेतनस्यात्र दृष्टान्तो नास्माभिरभ्युपेयते । यावन्तश्चेतनाः कुलालादयस्ते ससहाया एव कार्याणि जयन्ति तथा ब्रह्मापि ससहायमस्तु तत्राऽऽह—देवादिवदिति । यथा लोके देवाः पितर इत्यादयो महाप्रभावा ऋषयश्च चेतनाः सन्तोऽनपेक्ष्यैव साधनान्तरमैश्वरयोगात्संकल्पमात्रेणानेकविचित्रकार्याणि निर्माणा उपलभ्यन्ते मन्त्रार्थवादेतिहास-पुराणादौ तथेहापि । अत्रेदं तात्पर्यम् । नहि चेतनमात्रं ससहायमेव कार्यं निर्माते नान्यथेत्येकान्त इति । तस्मान्न ब्रह्मणो जगद्ब्रह्मणो सहायोपेक्षेति सिद्धम् ॥ २५ ॥ ( ८ )

### कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोषां वा ॥ २६ ॥

नन्वनन्तराधिकरणे क्षीरदधिन्यायेनाद्वितीयं ब्रह्म जगदाकारेण परिणमत इति व्यवस्थापितम् । तत्किं कास्त्र्येन परिणमत उतैकदेशेन । नाऽऽद्यः । कास्त्र्येन परिणामे ब्रह्मणः क्षीरवदनित्यता प्रसज्येत । द्वितीये—

निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवयवं निरञ्जनम् । [ श्वे० ६ । १९ ]

दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः ॥ [ मु० २ । १ । २ ]

इत्यादिनिरवयवत्वप्रतिपादकश्रुतिविरोधः । यद्वा कृत्स्नस्य ब्रह्मणः परिणामप्रसक्तौ कार्य-व्यतिरेकेण कारणस्याभावः प्रसज्येत । ततश्च ' आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः ' [ वृ० २ । ४ । ९ ] इति द्रष्टव्यतोपदेशानर्थक्यं स्यात् । अयत्नतः कार्यस्य दृष्टत्वात् । अजत्वादि-शब्दव्याक्रोपश्च । सावयवत्वे चानित्यत्वप्रसङ्ग इति सर्वथाऽयमयुक्तः कारणभिन्नकार्यवाद इति पूर्वपक्षसूत्रार्थः ॥ २६ ॥

## श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥

तुशब्देनाऽऽक्षेपं प्रतिक्षिपति । न तावत्कृत्प्रसक्तिरस्ति । कुतः । श्रुतेः । यथा 'बहु  
स्यां प्रजायेय' [ छा० ६ । २ । ३ ] इत्यादिश्रुतिवाक्येषु तदेतद्ब्रह्माभिन्ननिमित्तोपा-  
दनत्वेन श्रूयते, एवं विकारव्यतिरेकेणापि ब्रह्मणोऽवस्थानं श्रूयते—' एतावानस्य महि-  
माऽतो ज्यावांश्च पूरुषः । पादोऽस्य विश्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि ' [ छा० ३ ।  
१२ । ६ ] ' सेयं देवतैक्षत हन्ताहमिमास्तिस्त्रो देवता अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य  
नामरूपे व्याकरवाणि ' [ छा० ६ । ३ । २ ] ' सता सौम्य तदा संपन्नौ भवति ' [ छा० ६ । ८ । १ ] इत्यादौ । यथा लोके मणिमन्त्रौपधीनां शक्तयो हि विरुद्धानेक-  
कार्यविषया दृश्यन्ते किमुताचिन्त्यध्भावस्य ब्रह्मणः । ननूपादानस्य ब्रह्मणः श्रौतमपि  
विकारव्यतिरेकेणावस्थानं कथमुपपद्येत । उक्तदोषद्वयप्रसङ्गात् । नैप दोषः । कुतः शब्द-  
मूलत्वादिति । अर्तान्द्रियार्थयाथा म्यस्य वेदैकसमाधिगम्यत्वादित्यर्थः । ननु श्रुतिरपि कथं  
विरुद्धमर्थं प्रतिपादयेत् । निरवयवं च ब्रह्म प्रपञ्चाकारेण परिणमते न च कृत्त्वमिति । नैप  
दोषः । ' इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते ' [ वृ० २ । ५ । १९ ] इत्यादिश्रुतिभ्यः ।  
ब्रह्मणो मायाशक्तिभिर्जगद्रूपत्वपरिणाम उपपद्यते न त्वसौ वास्तवः । तेन कृत्त्वैकदेशवि-  
कल्पयोर्नावकाशः । अविद्यापरिकल्पितस्य रूपभेदस्य वाचारम्भणमात्रत्वात् । तस्माद्यु-  
ज्यते परिणामः ॥ २७ ॥

## आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥

कथमेकास्मिन्ब्रह्मणि स्वरूपानुपमर्देनानेकविधा सृष्टिः स्यादिति मा विवादीः । हिर्हेतौ ।  
यत आत्मनि स्वप्नदृशि स्वरूपानुपमर्देन विचित्रा सृष्टिः श्रूयते—' न तत्र रथा न रथयोगा  
न पथानो भवन्त्यथ रथात्रययोगान्पथः सृजते ' [ वृ० ४ । ३ । १० ] इत्यादौ ।  
चकारो दृष्टान्तान्तरसमुच्चयार्थः । मायाव्यादिषु च स्वरूपानुपमर्देन गजाश्वादिः सृष्टिर्दृश्यते ।  
एवं ब्रह्मण्यपि मायिकी सृष्टिरनेकविधा भवतीति नोक्तदोषावकाशः । यत्तु कश्चिदाह—  
कृत्त्वप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा जीवो हि स्वतन्त्रः कर्ताऽस्त्वित्याशङ्क्य तत्खण्डनार्थ-  
मिदम् । जीवः किं सर्वसामर्थ्येन प्रवर्तते किंवांशेन । नाऽऽद्यः । अङ्गुल्या तृणचालने  
सर्वशक्त्या प्रवृत्त्यापत्तेः । नचेष्टापत्तिरनुभवविरोधात् । नान्यः । अंशाभावात् । तस्य  
निरवयवत्वं श्रूयते भाल्लुवेयश्रुतौ ' अथ यो जीवः स नित्यो निरवयवो ज्ञाताऽज्ञाता सुखी  
दुःखी शरीरेन्द्रियस्थः ' इति । सिद्धान्ते तु—

' यत्तु युक्त्या विरुध्येत तदीशकृतमेव हि ' ॥

इति गतिः प्रमाणसिद्धा । तस्माज्जीवस्य स्वातन्त्र्यानुपपत्तेर्युक्तं विष्णुर्जगत्कर्त्तृलि ।  
तदसत् । निरवयवत्वस्य तेन दुर्वचत्वात् । ' व्यतिरेको गन्धवत् ' [ ब्र० सू० २।३।२६ ]

इत्याधिकरणे जीवस्य सांशतायास्तेनैव स्थापनात् । एवं चांशविशेषैः कार्यानुसारितारतम्येन कर्तृत्वमुपपद्यत एव । जीवमात्रस्य भाल्लवेयोक्तलक्षणे सति नारकिजीवविरञ्चिजीवयोरविशेषप्रसङ्गश्च । तदनन्तरम् — 'श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वः' [ ब्र० सू० २ । १ । २७ ] न हरेः कर्तृत्वे युक्तिविरोधः । योऽसौ विरुद्धोऽविरुद्धः । 'मनुरमनुः' इत्यादिश्रुत्या लोकविरुद्धधर्माणामीश्वरेऽविरुद्धतयाऽवस्थानोक्तेरित्याह । तदसत् ।

‘ निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनम् ’ [ श्वे० ६ । १९ ] ।

‘ नेह नानाऽस्ति किञ्चन ’ [ बृ० ४ । ४ । १९ ] इत्यादिश्रुतीनां व्याकोपात् । किञ्च सर्वेषां विरोधानां विष्णवावद्रूपणत्वे द्वितीयाध्यायवैयर्थ्यात् । जीवब्रह्मणोरभेदापाताच्च । ‘ आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ’ [ ब्र० सू० २ । १ । २८ ] आत्मन्येवैवं युक्तिविरोधो नास्ति ।

‘ विचित्रशक्तिः पुरुषः पुराणो नचान्येषां शक्तयस्तादृशाः स्युः ’ ।

इतिश्रुतेरित्याह । इदं सोपाधिके ब्रह्मण्यस्माभिरप्यभ्युपेयते निरुपाधिके तु ‘ नेह नानाऽस्ति किञ्चन ’ इत्यादिश्रुतिविरोधान्नाभ्युपेयते । ते धर्मा वास्तवा एवेति वदतस्तस्य भेदवादिनो मतं प्रसिद्धश्रुतिस्मृत्यादिभिः प्रमाणैः खण्डितुं न दुःशकं तथाऽपि भाल्लवेयादिश्रुतिप्रहारो दुर्वार इति मत्वोपरम्यते ॥ २८ ॥

### स्वपक्षदोषाच्च । २९ ( ९ )

इतरमतेऽप्ययं दोषः समानः । प्रधानवादी निरवयवमपरिच्छिन्नं प्रधानं सावयवस्य परिच्छिन्नशब्दादियुक्तस्य कार्यस्योपादानकारणमिति ब्रूते । तत्रापि कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वव्याकोपो वा प्रसज्जेत । यदि कार्ये कल्पिता विचित्रशक्तय एव प्रधानस्यावयवस्थानीयास्तर्हि ब्रह्मवादिनोऽपि समानम् । अणुवादिनोऽपि दोषोऽयं समानः । अणुरण्वन्तरेण संयुज्यमानो निरवयवत्वाद्यदि कात्सर्गेन संयुज्येत तर्हि कार्ये द्व्यणुकादौ महापरिमाणानुपपत्तिः । एकदेशेन संयोगे निरवयवत्वव्याकोप इति । परिहृतस्तु ब्रह्मवादिना मायाशक्तीः पुरकृत्य स्वपक्षदोषः । सांख्यारम्भवादिनोस्तु नैव निस्तारः ॥ २९ ॥ ( ९ ) ।

### सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

विचित्रमायाशक्तियोगाद्ब्रह्मणो विचित्रकार्योपादानत्वमुपपद्यत इति प्रतिपादितम् । योगः संबन्धः सोऽपि मायिक एव । कथमवगम्यते विचित्रशक्तियुक्तं ब्रह्मेति । उच्यते । सर्वोपेता सर्वशक्तियुक्ता परा देवता ‘सैयं देवतैक्षत ’ [ छा० ६ । ३ । २ ] इति श्रुतेः । कुतः । तद्दर्शनात् । तथा च दर्शयति श्रुतिः ‘ सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः ’

[ छा० ३ । १४ । ४ ] ' सत्यकामः सत्यसंकल्पः ' [ छा० ८ । ७ । १ ] ' यः सर्वज्ञः सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तपः [ मु० १ । १ । ९ ] इत्यादिका । केचित्

' पराऽस्य शक्तिर्विधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च ' [ श्वे० १ । ८ ] ।

' मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ' [ श्वे० ४ । १० ] इत्यादिदर्शनात्सर्वाऽपि शक्तिरूपेता ब्रह्माश्रितैवेति ज्ञायते । अतो मायाशक्तिमतरतस्य किं किं न संभवतीति व्याचक्रुः ॥ ३० ॥

### विकरणत्वाद्भ्रंति चेत्तदुक्तम् ॥ ३१ ॥ ( १० )

ननु विचित्रशक्तिमत्यपि सा परा देवता विकरणत्वाच्चक्षुःश्रोत्रादिकरणरहितत्वात्कथं जगन्निर्मातुं प्रभवेदिति चेत् । नच तस्या देवताया विकरणत्वमश्रौतमिति वाच्यम् । ' अचक्षुष्कमश्रोत्रमवागमनाः ' [ बृ० ३ । ८ । ८ ] इति श्रुत्या श्रौतत्वावगमात् । यदत्र देयमुत्तरं तत्पूर्वमेव दत्तम्—सर्वशक्तिमतो ब्रह्मणः सर्वं संभवतीति । तथा च श्रुतिः—' अपाणिपादो जवनो प्रहीता पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः ' [ श्वे० ३ । १९ ] इति अकरणस्यापि ब्रह्मणः सर्वसामर्थ्ययोगं दर्शयति । यन्तु ' सर्वोपेता च तद्दर्शनात् । परा देवता न केवलं विचित्रशक्तिः किं तु सर्वया सर्वविषयिण्या सार्वकालिक्या च शक्त्या युक्तः । तत्र चतुर्वेदशिखा प्रमाणीकृता । ' श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ' । ' आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ' । ' सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ' । अनया त्रिसूत्र्या भगवत्याचिन्यशक्तियुक्ते न कोऽपि विरोधः संभवतीति कश्चिदाह । तदयुक्तम् । जीवब्रह्मणोरभेदापातात् । तथा हि—

' विष्णौ श्रुत्येकगम्ये रव इव रसनं साधनं बाधनं वा कर्तुं शक्तं न मानान्तरमखिलजगत्कर्तरीति स्वरीतिः । स्मृत्यारूढा कथं न व्यपगमयति ते लोकदृष्ट्या निरूढा-मेकत्वायोगशङ्कां परतनुधरयोर्वत्सासि त्वं वृथैव ' ॥ इति

प्रत्यक्षसिद्धस्य जीवस्य श्रुत्येकगम्येन सह कथमभेद इति चेत् । रामकृष्णादिशरीराणामिवेति गृहाण । तत्र लोकसिद्धभेदानुवादकानि पुराणानीति त्वमेवावोचः । नाहं सर्वज्ञ इति भेदप्रतीतिस्तु सर्वज्ञाभेदानवगमाद्भविष्यति । तव मते नाहमणुरित्यादिवत् ॥ ३१ ॥ ( १० )

### न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥

जगतश्चेतनकर्तृकत्वं पुनः प्रकारान्तरेणाऽऽक्षिपति । परमात्मेदं जगन्निर्मातुं नार्हति । कुतः । प्रयोजनवत्त्वात्प्रवृत्तीनाम् । लोके पुरुषो हि प्रयोजनमुद्दिश्यैव प्रवर्तते ।

' प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्दोऽपि प्रवर्तते ' ॥

इति न्यायात् । यदि परमात्मा स्वप्रयोजनाय सृष्टौ प्रवर्तत इति कल्पेत पूर्णकाम्बं

परमात्मनः श्रूयमाणं बाध्येत । प्रयोजनाभावेऽप्युन्मत्तवत्प्रवर्तत इति कल्पेत तदा परमात्मनः श्रूयमाणा सर्वज्ञता बाध्येतेति पूर्वः पक्षः ॥ ३२ ॥ ( १० )

तत्र सिद्धान्तमाह—

### लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥ ( ११ )

तुशब्द आक्षेपं परिहरति । यथा लोके राजादीनां विनाऽपि प्रयोजनं लीलया मृग-  
यादौ प्रवृत्तयो दृश्यन्ते । यथा वोच्छ्वासादयः स्वभावादेव प्रवर्तन्ते । एवमीश्वरस्यापि  
विना प्रयोजनं स्वभावादेव केवललीलारूपायां जगद्रचनायां प्रवृत्तिर्भविष्यति । न हीश्वरस्य  
प्रयोजनं न्यायतः श्रुतितो वा संभवति । न च स्वभावो निवारयितुं शक्यते । यद्यप्य-  
स्माकं जगद्रचना गुरुतरारम्भेवाऽऽभाति तथाऽपीश्वरस्य लीलैव केवलेयमपरिमितशक्ति-  
त्वात् । यद्यपि लौकिकलीलासु किञ्चित्प्रयोजनमुत्प्रेक्षितुं शक्यं तथाऽपि ब्रह्मणि न तदुत्प्रे-  
क्षितुं शक्यते तस्य पूर्णकामत्वात् । तस्माल्लीलामात्रमेवेति सिद्धम् ॥ ३३ ॥ ( ११ )

### वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात्तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥

पुनश्च जगज्जन्मादिहेतुत्वमीश्वरस्याऽऽक्षिप्यते स्थूणानिखननन्यायेन प्रतिज्ञातार्थदृढीकर-  
णाय । देवादीन्सुखिनस्तिर्यगादीन्दुःखिनस्तदुभयेतरान्मनुष्यादींश्च मध्यमान्निर्भमाणस्येश्वरस्य  
पृथग्जनस्यैव वैषम्यं प्रसज्जेत निर्निमित्तं सर्वाः प्रजाः संहरतो नैर्घृण्यं [ च ] प्रसज्जेत ।  
शुद्धबुद्धमुक्तस्वभावस्येश्वरस्य वैषम्यनैर्घृण्यप्रसङ्गाज्जगत्कारणत्वमनुपपन्नमिति प्राप्ते ब्रूमः ।  
न तावदीश्वरस्य वैषम्यप्रसङ्गोऽस्ति । कुतः । सापेक्षत्वात् । प्राणिनामुत्तममध्यमाधमलक्षण-  
वैषम्ये तत्तत्कृतपुण्यपापकर्मणामेव प्रयोजकत्वात् । नचैतावतेश्वरस्य स्वातन्त्र्यहानिर्भवति ।  
अन्तर्यामितया कर्माध्यक्षत्वात् । नन्वेवंसति परकुटीप्रभातन्याय आपद्येत । ईश्वरे वैषम्यं  
परिहर्तुं कर्मणां वैषम्यहेतुत्वमुक्त्वा पुनरपीश्वरस्य स्वातन्त्र्यसिद्धये तेषां कर्मणां नियामकत्वेऽ-  
भ्युपगम्यमाने सत्यन्ततो गत्वेश्वरस्यैव वैषम्यहेतुत्वप्रसङ्गात् । नायं दोषः । नियामकत्वं  
नाम तत्तद्वस्तुशक्तीनां व्यवस्थापादकत्वम् । ‘ एष सेतुर्विधरण एषां लोकानामसंभेदाय ’  
[ बृ० ४ । ४ । २२ ] इति श्रुतेः । शक्तयस्तु मायाशरीरभूताः । न तु तासामुत्पादक  
ईश्वरः । ततश्च मायाशक्तिवशात्कर्मणां वैषम्यहेतुत्वे सति न व्यवस्थापकस्येश्वरस्य वैषम्य-  
प्रसङ्गः । संहारस्य सुषुप्तिवद्दुःखाजनकत्वान्मायाशक्त्या जगत्संहर्तुरीश्वरस्य प्रत्युत सघृण-  
[ त्व ] मेव न निर्घृणत्वम् । तस्मान्नेश्वरे वैषम्यनैर्घृण्ये संभवतः । तथा हि दर्शयति—  
‘ एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषत एष उ वाऽस्त्रधु कर्म  
कारयति तं यमधो निनीषते ’ [ कौ० ३ । ८ ] इति । ‘ पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा  
भवति पापः पापेन कर्मणा ’ [ बृ० ३ । २ । १३ ] इति च । आभ्यां श्रुतिभ्यां



साधारणकारणत्वमाश्वरस्य पर्जन्यवदसाधारणकारणत्वं तत्तत्प्राणिकर्मणामेवं व्रीह्यादिबीजव-  
दिति भाष्ये स्थितम् ॥ ३४ ॥

### न कर्माविमागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥

ननु ' सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम् ' [ छा० ६ । २ । १ ] इति  
प्राक्सृष्टेरविभागावधारणात्तदानीं कर्म नास्ति । यदपेक्षया विषमा सृष्टिः स्यात् ।  
तस्मादवान्तरसृष्टिषु पूर्वपूर्वकर्मापेक्षया सृजत ईश्वरस्य वैपम्याभावेऽपि प्रथमसृष्टौ पूर्वकर्मा-  
संभवाद्वैषम्यदोषस्तदवस्थ इति चेन्न । संसारस्यानादित्वात् ॥ ३५ ॥

कथं संसारस्यानादित्वं तत्राऽऽह—

### उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥ ( १२ )

कर्मान्तरेण न शरीरम् । शरीरमन्तरेण न च कर्म । संसारस्यानादित्वेन बीजवृक्षवद-  
न्योन्याश्रयपरिहारः संभवति । तस्मात्संसारस्यानादित्वमुपपद्यत उपलभ्यते च । ' धाता  
यथापूर्वमकल्पयत् ' [ ऋ० सं० १० । १९० । ३ ] इति श्रुतौ । ' न रूपमस्येह  
तथोपलभ्यते नान्तो न चाऽऽदिर्न च संप्रतिष्ठा ' [ भ० गी० १५ । ३ ] इति स्मृतौ च ।  
तस्मादनादौ संसारे बीजवृक्षवद्वेतुहेतुमद्भावे हेतुभूतात्कर्मणः सर्ववैपम्यान्नेश्वर उक्तदोषा-  
वकाशः ॥ ३६ ॥ ( १२ )

### सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

चेतनं ब्रह्म जगतः कारणं प्रकृतिश्च । यस्मादस्मिन्सर्वज्ञे सर्वशक्त्युपेते महामायोपाधिके  
ब्रह्मणि जगत्कारणे सर्वेषां कारणधर्माणामुपपत्तेः ( चित्तिः ) तस्मादिदमौपनिषदं दर्शनं  
निरवद्यमिति भाष्यम् । विद्यारण्यपादा अत्राऽऽहुः—ननु ब्रह्मणः प्रकृतित्वं नोपप-  
द्यते । निर्गुणत्वात् । लोके सगुण एव मृदादौ तदुपलब्धमिति प्राप्ते ब्रूमः । यद्यपि  
प्रक्रियतेऽनयेति प्रकृतिरिति व्युत्पत्त्या विक्रियमाणत्वं प्रतीयते तथाऽपि तद्विक्रियमाणत्वं  
द्वेषा संभवति—क्षीरोदिवत्परिणामत्वेन वा रज्ज्वादिवङ्गमाधिष्ठानत्वेन वा । तत्र  
निर्गुणे परिणामित्वासंभवेऽपि भ्रमाधिष्ठानत्वमस्तु । दृश्यते हि निर्गुणेऽपि जात्यादौ  
भ्रमाधिष्ठानता । मलिनं ब्राह्मणं दृष्ट्वा शूद्रोऽयमितिव्यवहारदर्शनात् । तस्मान्निर्गुणमपि ब्रह्म  
प्रकृतिरिति सिद्धमिति । भाष्यस्यास्य च व्याख्येयव्याख्यानभाव एव । यत्तु परेणोक्तम्—  
द्विविधं वैषम्यं निर्धृणत्वं च—एकं धर्माद्यनपेक्षाप्रयुक्तम् । अपरं तु सापेक्षत्वेऽपि कर्मादि-  
सत्तादेरीश्वराधीनत्वप्रयुक्तम् । तत्राऽऽद्यं नाङ्गीकार्यम् । कर्मकाण्डाप्रामाण्यापत्तेः । द्वितीयं  
तु वैषम्यादिकं दूषणं नेति न जीवानामीश्वरस्य प्रत्यवायः संभवति येन तदापादकं

सद्वैषम्यादिदोषतां लभेदि(ति)ति । तदसत् । भ्रमाधिष्ठानतामन्तरेण कस्याऽपि विधया निर्दो-  
षत्वापादनायोगादित्यन्यत्र विस्तरः ।

इति लक्ष्मीनरहरिसृरिसूनोर्हरिदीक्षितस्य कृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ सुबोधिन्यां  
द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

अथ द्वितीयः पादः ।

### रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥

पूर्वपादे स्वपक्षे परोद्भावितदूषणनिरासेन स्वपक्षः साधित इदानीं परपक्षं दूषयितुं  
द्वितीयापाद आरभ्यते । यद्यपि ' ईक्षतेर्नाशब्दम् ' [ ब्र० सू० १ । १ । ५ ] इत्याद्यधि-  
करणेषु सांख्यमतं निराकृतं तथाऽपि तत्र यानि वेदान्तवाक्यानि तेन स्वपक्षानुगु-  
ण्येन योजितानि तस्य तद्व्याख्यानं व्याख्यानाभासमित्येतावत्पूर्वत्र कृतम् । इदानीं तु  
युक्तिबलेन प्रधानकारणत्वं तेनोक्तं तन्निरस्यते । एवं तार्किकादिमतान्यपि निरस्यन्त इत्य-  
पौनरुक्त्यम् । तत्र सांख्यो मन्यते—सुखदुःखमोहात्मकं प्रधानं जगतः प्रकृति-  
रूपादानमिति यावत् । जगति सर्वत्र सुखाद्यन्वयदर्शनात् । घटपटादयो लभ्यमानाः  
सुखाय भवन्ति जलाहरणप्रावरणादिकार्यकारित्वात्त एवान्यैरपह्नियमाणा दुःखाय मोहाय च  
भवन्ति । अतः सुखदुःखाय मोहान्वयदर्शनात्प्रपञ्चस्य सुखदुःखमोहात्मकतया  
त्रिगुणात्मकस्य त्रिगुणात्मकं प्रधानमेवोपादानं तच्चेतनस्य पुरुषस्यायं साधयितुं विचि-  
त्रविकारात्मना प्रवर्तत इति प्राप्ते ब्रूमः—अनुमानं प्रधानं जगत्कारणं न भवति ।  
कुतः—रचनानुपपत्तेः । अचतनस्य प्रधानस्य विचित्रसृष्टिरचनानुपपत्तेः । लोके प्रतिनियतसंनि-  
वेशविशेषस्य प्राप्तादादेर्बुद्धिमच्छिल्पिकर्तृकत्वोपलम्भात् । इयं तु जगद्रचना संभाविततमैः  
शिल्पिभिर्मनसाऽप्यालोचयितुमशक्या कथमचेतनं प्रधानं तत्र कारणं भवेद्यदि चेतनानाधि-  
ष्ठितम् । चशब्दो जडेषु हेतोरसिद्धिं द्योतयति । घटादीनां सुखाद्यात्मकत्वं न प्रतीयते ।  
सुखदुःखमोहानामान्तरत्वप्रासिद्धेः । तस्मादचेतनं प्रधानं स्वप्रधानतया न जग-  
त्कारणम् ॥ १ ॥

### प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥

आस्तां तावद्रचना । या प्रधानस्य रचनानुकूला प्रवृत्तिर्गुणसाभ्यावस्थातः प्रच्युतिः  
सत्त्वरजस्तमसामङ्गाङ्गिभावापत्तिः साऽप्यचेतनस्य प्रधानस्य नोपपद्यते । चेतनाधिष्ठितस्यैव

रथादेः प्रवृत्तिदर्शनात् । तदुक्तं भाष्यकृद्धि—नहि मृदादयो रथादयो वा स्वयमचेतनाः सन्तश्चेतनैः कुलाद्यादिभिरध्वादिभिर्वाऽनधिष्ठिता विशिष्टकार्याभिमुखप्रवृत्तयो दृश्यन्ते । दृष्टा-  
च्चादृष्टसिद्धिरतः प्रवृत्त्यनुपपत्तेरपि हेतोर्नोचितनं जगत्कारणमनुमातव्यं भवतीति ॥ २ ॥

### पयोम्बुवच्चेत्त्रापि ॥ ३ ॥

ननु यथा क्षीरमचेतनं स्वयमेव वत्सविवृद्धये प्रवर्तते । यथा वा जलं स्वयमेव लोको-  
पकाराय स्यन्दते तथा प्रधानमचेतनं स्वयमेव पुरुषार्थसिद्धये प्रवर्तते इति चेन्नैतत्साधु  
यतस्तत्रापि चेतन ईश्वर एव प्रवर्तक इति शेषः । तयोरपि पयोम्बुनोश्चेतनाधिष्ठितयोरेव  
प्रवृत्तिरिति न दृष्टान्तता । ‘ योऽप्यु तिष्ठन्त्योऽपोऽन्तरो यमयति ’ [ बृ० ३ । ७ । ४ ]  
‘ एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी प्राच्योऽन्या नद्यः स्यन्दन्ते ’ [ बृ० ३ । ८ । ९ ]  
इत्यादिश्रुतेः । चेतनाया धेनोर्वत्सस्नेहेन क्षीरं प्रवर्तते वत्सपे, पणाय क्षीरमाकर्षतीति लोके  
प्रसिद्धमेतत् । पूर्वपादे ‘ उपसंहारदर्शान्नेति चेत्क्षीरवद्धि ’ [ ब्र० सु० २ । १ । २४ ]  
इत्यत्र तु बाह्यसाधननिरोक्षमपि स्वाश्रयं भवतीत्येतल्लोकदृष्ट्या निर्दिशतम् । शास्त्रदृष्ट्या  
पुनः सर्वत्रेश्वरापेक्षत्वमापाद्यमानं न पराणुद्यते ॥ ३ ॥

### व्यतिरेकानवस्थितेश्वानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥

सांख्यसिद्धान्ते त्रयो गुणाः साम्येनावतिष्ठमानाः प्रधानं प्रधानस्य तद्व्यतिरेकेण प्रवर्तकं  
निवर्तकं वा किञ्चिद्ब्रह्ममपेक्ष्यमवस्थितं नास्ति । पुरुषस्तूदासीनो न प्रवर्तको न च निवर्तकः ।  
अतो व्यतिरेकानवस्थितेश्वेतनानपेक्षत्वाच्च कदाचित्प्रधानं महदाद्याकारेण परिणमते कदा-  
चिन्न परिणमत इत्येतदयुक्तम् । ईश्वरस्य मायोपाधिकत्वात्सर्वज्ञत्वाच्च प्रवृत्तिः कदाचि-  
त्कदाचिन्निवृत्तिश्च न विरुध्यते । अत्रान्भेद्वैर्व्यारव्यातम्—सर्वदा महदाद्याकारेण परिणाम  
एव स्यान्न तु कदाचिदपि तस्य व्यतिरेकः । व्यतिरेकस्यानवस्थितेरिति व्यतिरेकाभावा-  
दित्यर्थः । कुतः । अनपेक्षत्वात् , चेतनानपेक्षत्वादिति । अत्र सांख्यमतखण्डनाय प्रवृत्तेन  
केनचिद्ब्रह्मितम्—

सर्वमानविरोधैकदुर्दक्षादीक्षितरत्वयम् ।

मायावाद्युपमां यायादिति ॥

सर्वमानविरोध एव दुर्दक्षादुष्टोऽनुष्ठानसंकल्पः । तत्र दीक्षितोऽयं सांख्यो मायावादिना-  
मुपमात्वं प्राप्नुयात् । तेऽपि हि कर्तृत्वभोक्तृत्वादिसकलधर्मविकलमसत्कल्पं चैतन्यमात्रमङ्गी  
कुर्वन्ति । अविद्याया एवाचेतनायाः सर्वकारणत्वं बन्धमोक्षाधिकरणत्वं चाभ्युपगच्छन्ति ।  
तदेतेषां सर्वप्रमाणविरुद्धाङ्गीकारित्वेन सांख्योऽयं दृष्टान्तभावमापद्यत इति तदुभयं तस्य

शास्त्रसंप्रदायानभिज्ञतां स्फुटयति । तथा हि । ‘ कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ’ [ ब्र० सू० २ । ३ । ३३ ] इत्यधिकरणे बन्धश्चैतन्यस्य स्थापितः । मोक्षोऽप्यविद्यानिवृत्तिरूप-  
श्चेति स्पष्टमाकरे । बन्धहेतुरविद्याऽपि सांख्याभिमतप्रकृतिवन्न स्वतन्त्रा किंवीश्वराधीनेति  
स्पष्टमेव । एवंस्थितेऽविद्याया एव सर्वकारणत्वं बन्धमोक्षाधिकरणत्वं चेति वदन्स वराकः  
कैश्चिदद्वैतवादिबालकैः प्रतारित एव । असत्कल्पं चैतन्यमिति प्रलापमात्रम् । कालत्रया-  
बाध्यं सर्वाधिष्ठानं सन्मात्रमिति सर्वोपनिषत्सिद्धस्यासत्कल्पत्वायोगात् । सकलधर्मवैकल्यात्तथो-  
क्तमिति चेन्न । त्वन्मतेऽपि स्वरूपातिरिक्तधर्माभावात् । स्वरूपत्वस्य चास्माभिरपि स्वीका-  
राच्च । प्रत्युतास्माभिव्यावहारिका धर्मास्तत्र स्वी क्रियन्ते । स्वरूपातिरिक्तधर्मानभ्युपगन्तु-  
स्तव विपरीतोऽयं सगुणवादः । अपि च धर्मवैकल्यादसत्त्वमिति त्वया दुर्वचम् । अली-  
कस्यापि ज्ञानविषयत्वमत्यन्ताभावप्रतियोगित्वादिकं च धर्म इति त्वदभ्युपगमात् । किंच  
जीवे बन्धो नास्तीति त्वदभ्युपगमात्तवैवायं दुरुद्धरो दोषः । यथा चैतत्तथा ‘ कर्ता  
शास्त्रार्थवत्त्वात् ’ [ ब्र० सू० २ । ३ । ३३ ] इति त्वदीयाधिकरणस्य भङ्गे वक्ष्यामः ।  
विस्तरस्तु तत्त्वकौस्तुभे द्रष्टव्य इति दिक् ॥ ४ ॥

### अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥

ननु यथा तृणपल्लवोदकादिकं निरपेक्षमेव क्षीराकारेण परिणमत एवं प्रधानमपीति  
चेन्न । अन्यत्राभावात् । धेन्वैव ह्युपभुक्तं तृणादि क्षीरी भवति नानडुहोपयुक्तम् । ततश्च  
धेन्वादेरन्यत्र तृणादः क्षीरीभावाददर्शनाच्च तृणादिकं निरपेक्षं क्षीरी भवतीति न दृष्टान्त  
इत्यर्थः । तृणादिवदिति शङ्का । अन्यत्राभावादिति दृष्टान्तनिरासेन समाधानमित्यनु-  
संधेयम् ।

### अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥

स्वाभाविकी प्रधानस्य प्रवृत्तिर्न भवतीति स्थापितम् । तथाऽपि तुष्यतु भवानिति  
स्वाभाविकीमेव प्रधानस्य प्रवृत्तिमभ्युपगच्छेम । तथाऽपि दोषस्तदवस्थ एव । कुतः ।  
अर्थाभावात् । प्रयोजनाभावादित्यर्थः । अयमर्थः—यदि प्रधानस्य स्वाभाविकी प्रवृत्तिः  
किंचिदपि सहकारि नापेक्षत इत्युच्यते । तर्हि किंचित्प्रयोजनमपि नापेक्षिष्यत इत्यतः  
प्रधानं पुरुषस्यार्थं साधयितुं प्रवर्तत इति प्रतिज्ञा हीयत । स यदि ब्रूयात्सहकार्येव नापे-  
क्षते प्रयोजनं त्वपेक्षत एवातो न प्रतिज्ञाभङ्गः । तत्र विचार्यते—प्रधानस्य प्रवृत्तिः  
पुरुषस्य भोगार्थाऽपवर्गार्था वोभयार्था वा । आद्येऽपवर्गाभावप्रसङ्गः । द्वितीये भोगाभावप्र-  
सङ्गः । तृतीयेऽप्यनिर्मोक्षप्रसङ्गः । भोक्तव्यानां प्रकृतिमात्राणामानन्यात् । निर्मलस्यास-  
ङ्गोदासीनस्य पुरुषस्य तु न प्रवृत्तिर्नापि निवृत्तिः संभवति । तस्मात्पुरुषार्था प्रधानस्य  
प्रवृत्तिरित्येतदयुक्तम् ॥ ६ ॥

### पुरुपाश्मवदिति चेत्तथाऽपि ॥ ७ ॥

यथा कश्चिदपङ्कुरन्धः कश्चिच्चक्षुष्मान्पङ्कुः । तत्रान्वमपङ्कुमधिष्टाय पङ्कुश्चक्षुष्मास्तं प्रवर्तयति । यथा वाऽयस्कान्तः स्वयमप्रवर्तमानोऽप्ययः प्रवर्तयति । एवं पुरुषः प्रधानं प्रवर्तयिष्यतीति चेत् । समाधत्ते—तथाऽपीति । तथाऽपि दोषब्राहुल्यमित्यर्थः । पुरुषस्य प्रवर्तकत्वे तस्यौदासीन्यभङ्गः । प्रधानस्याभ्युपगतस्थातन्व्यभङ्गः । अयस्कान्तवत्संनिधिमात्रेण प्रवर्तकत्वे संनिधिनिव्यत्वेन प्रवृत्तिनित्यताप्रसङ्गः । प्रधानस्याचेतनत्वात्पुरुषस्य चाँदासीन्याच्च तयोः संवन्धानुपपत्तिः । योग्यतावशात्संबन्धे योग्यताया नि[त्य]त्वादिनिर्भोक्षप्रसङ्गः । सिद्धान्ते तु परमात्मनः स्वरूपेणौदासीन्यं मायावशाच्च प्रवर्तकत्वमिति न किञ्चित्संकटम् ॥ ७ ॥

### अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥

किञ्च गुणानां साम्यावस्था प्रकृतिः । तत्र गुणानामङ्गाङ्गिभावव्यतिरेकेण न महदाद्युत्पत्तिः । स चाङ्गाङ्गिभावोऽचेतनं [प्रति]क्षोभयितारमन्तरेण न भवति । न च क्षोभकः पुरुष इति वाच्यम् । तस्यासङ्गोदासीनस्वभावत्वात् । अतोऽङ्गित्वानुपपत्तेश्च रचनानुपपत्तिः ॥८॥

### अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥

ननु कार्यवशेन गुणा अनुमीयन्ते । तत्र यथा कार्यं संभवति तथा गुणानां स्वभावः कल्प्यः । तत्र साम्यावस्थायामपि वैपम्ययोग्या एव गुणा अवतिष्ठन्ते । तेनाङ्गाङ्गिभावसंभवात्कार्योपपत्तिरित्येवंप्रकारेणानुमीयत इति चेत् । अत्र समाधिः—ज्ञशक्तिवियोगादिति । चैतन्याभावादित्यर्थः । अचेतनानां गुणानां साम्यावस्थायां वैपम्ययोग्याणामपि निमित्तमन्तरेण वैपम्ये सर्वदा तत्प्रसङ्गः । साम्ये च सर्वदा साम्यप्रसङ्ग इत्याङ्गित्वानुपपत्तिदोषस्तदवस्थ एव ।

### विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥ ( १ )

परस्परविरुद्धश्चायं सांख्यानानां मतोपन्यासः । क्वचित्सत्तेन्द्रियाण्यनुक्रामन्ति क्वचिदेकादश । तथा क्वचिन्महतस्तन्मात्रसर्गः । क्वचिदहंकारात् । क्वचिशीष्यन्तःकरणानि क्वचिदेकमिति । प्रसिद्ध एव श्रुत्या ‘ सदेव सौम्येदमग्र आसीत् ’ [ छा० ६ । २ । १ ] ‘ आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् ’ [ तै० १ । १ ] इत्यादिकथेश्वरकारणवादिन्या श्रुत्या स्मृत्या च विरोधः । तस्मादसमञ्जसं सांख्यदर्शनम् । अत्र भाष्ये महता प्रबन्धेन सांख्योत्थापिता शङ्का निराकृता । सा दिक्प्रदर्शनेन विद्यारण्यपादैरुपपाद्योपसंहृता । तथा हि । पूर्वस्मिन्पादे चेतनाद्ब्रह्मणो विलक्षणं जगत्कथं जायत इत्याक्षिपतः सांख्यानप्रति लोकसिद्धं गोमयवृश्चिकादिनिदर्शनं तत्राभिहितम् । तेन सांख्यकृतमाक्षेपं परिहृत्य स्वपक्षः स्थिरी कृतः । आचार्यैस्तु पूर्वपादे श्रुतिभिः सांख्यमतं निरस्यास्मिन्पादे युक्तिभिः सांख्यमतवगण्डना-

नन्तरं चैतन्यस्यैकस्य ब्रह्मणो जगतः कारणत्वमभ्युपगच्छतां कार्यकारणविरोधं वेदान्तिनां तस्यतापेकयोर्वैजात्यानभ्युपगमात्प्रदर्शयतां सांख्यानं विकारभेदस्य वाचारम्भणमात्रत्वाद्ब्रह्मवहारे यत्र यथा दृष्टस्तप्सतापकभावस्तत्र तथैव स इति सांख्यकृत आक्षेपः परिहृतः ॥ १० ॥ ( १ )

इदानीं परमाणुकारणवादो निराकर्तव्यस्तत्राऽऽदौ तदुद्भावितं दोषं तत्प्रक्रियादृष्टान्तेनैव समधत्ते सूत्रकारः—

**महर्दीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥ ( २ )**

शुक्लेभ्य एव तन्तुभ्यः शुक्लः पटो जायते न तु रक्तेभ्योऽतश्चेतनाद्ब्रह्मणो जगदचेतनभ्युत्पद्यत इत्यनुपपन्नम् । कारणद्रव्यसमवायिनो गुणाः कार्ये समानजातीयं गुणान्तरमारभन्त इति नियमादिति प्राप्तेऽभिधीयते । अस्यैव विसदृशोत्पत्तौ दृष्टान्तः । यथा पारिमाण्डल्ययुक्ताभ्यां परमाणुभ्यां द्वाभ्यां ह्रस्वमणुपरिमाणोपेतं दीर्घमहत्परिमाणरहितं द्व्यणुकमुत्पद्यते । इदमेकं निदर्शनम् । तादृशेभ्यस्त्रिभ्यो द्व्यणुकभ्यो दीर्घं महत्परिमाणोपेतमणुपरिमाणरहितं त्र्यणुकमुत्पद्यते । इदमपरं निदर्शनम् । अत्र परमाणुगुणविशेषस्तु पारिमाण्डल्यं न द्व्यणुके पारिमाण्डल्यमपरमारभते । तथाऽणुत्वह्रस्वत्वे हि द्व्यणुकवर्तिनी नाऽऽरभेते त्र्यणुकादौ स्वसमानजातीये अणुत्वह्रस्वत्वे । त्र्यणुकस्य महत्त्वदीर्घत्वपरिमाणयोगाभ्युपगमात् । एवं चेतनाद्ब्रह्मणो विजातीयाचेतनोत्पत्तौ किं बाधकमिति भावः । मूत्रेऽणुपरिमाणमध्याहार्यम् । तथा च यथाक्रमं परमाणौ परिमण्डलं तदेव पारिमाण्डल्यम् । द्व्यणुकेऽणुपरिमाणं ह्रस्वत्वं च । त्र्यणुकादौ महत्परिमाणं दीर्घत्वं चेति सूचयितुं वाशब्दः ॥ ११ ॥ ( २ )

**उभयथाऽपि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥**

इदानीं परमाणुकारणवादो निराक्रियते । तत्रत्यं काणभुजी शास्त्रस्थितिः—पृथिव्येते-जोवाष्वाकाशकालदिगात्ममनांसीति नवैव द्रव्याणि । तेषामाकाशादीनि निरवयवाणि नित्यानि । अत एव पृथ्व्यादीनि नित्यान्यनित्यानि चेति द्विविधानि । तत्र विनश्यतां पृथिव्यादीनां सावयवानां परमाणुपर्यन्तो विभागो भवति स प्रलयकालः । ततः सर्गकाले परमेश्वरस्य सिसृक्षा भवति तदा परमाणुष्वचलेषु प्राण्यदृष्टोपेक्षं कर्मोत्पद्यते । तस्मात्कर्मणस्तदाश्रय एकः परमाणुरपरेण परमाणुना संयुज्यते । ततो द्व्यणुकादिगतानि रूपादीनि भवन्ति तन्तुपटन्यायवदिति । तत्रेदमभिधीयते—यदेतदाद्यं कर्मानिमित्तं सनिमित्तं वा । अनिमित्तत्वे नियामकाभावात्सर्वदा तदुत्पत्तौ प्रलयाभावप्रसङ्गः । सनिमित्तत्वेऽपि तन्निमित्तं दृष्टमदृष्टं वा । न तावद्दृष्टम् । प्रयत्नस्याभिघातस्य वा शरीरोत्पत्तेः प्रागसंभवात् । ईश्वरप्रयत्नस्य च नित्यस्य कादाचित्काद्यकर्मोत्पत्तिं प्रत्यनियामकत्वात् । नापि प्राण्यदृष्टमाद्यकर्म निमित्तम् ।

आत्मसमेतस्यादृष्टस्य परमाणुभिरसंबन्धात् । अदृष्टवता पुरुषेण परम्परासंबन्ध इति चेत् । तस्य सार्वदिकत्वात्सर्वदा कर्मप्रसङ्ग इति नियतकालसृष्टिर्न स्यात् । एवं प्रलयेऽपि योज्यम् । संयोगोत्पत्त्यर्थं वा । उभयथाऽपि न कर्म संभवति । अतस्तदभावः । सृष्टिप्रलययोरभाव इत्यर्थः । यद्वा परमाणुकर्मणः सनिमित्तत्वेऽनिमित्तत्वे चोभयथाऽपि न नियतकालं कर्म । अतस्तदभावः सृष्ट्यभाष इति वा सूत्रार्थः । नचेश्वरस्य सृष्ट्यादिकर्तृत्वाङ्गीकारान्नियतकालोपपत्तिः । तस्यापि नित्यज्ञानादिमत्त्वेन सर्वदा कार्यप्रसङ्गे दृष्टसाच्चिव्येनैव नियतत्वस्य पराभिमतत्वात् । म्निद्वान्ते तु ' लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ' [ ब्र० सू० २।१।३३ ] इति सूत्रश्रुतिस्मृत्यनुसारेणोपपादितमेव पुरस्तात् । तस्मादनुपपन्नोऽयं परमाणुकारणवादः ॥१२॥

### समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥

कार्यकारणयोः समवायाभ्युपगमाच्च परमाणुकारणता न संभवति । कुतः । साम्यादनवस्थितेः । द्वाभ्यां परमाणुभ्यामुत्पद्यमानं द्व्यणुकं द्वाभ्यां परमाणुभ्यामत्यन्तभिन्नं सदद्भूयोः परमाण्वोः समवैतीति भवताऽभ्युपगम्यते । यथैव द्व्यणुकं द्वाभ्यां परमाणुभ्यां भिन्नं सत्समवायलक्षणसंबन्धेन ताभ्यां संबन्ध्यत एवं समवायोऽपि समवायिभ्योऽत्यन्तभिन्नः सन्समवायान्तरेण समवायिभिः संबन्ध्येत । अत्यन्तभिन्नत्वसाम्यात् । संबन्धो हि संबन्धिभ्यः भिन्नस्तावाश्रितश्चैकश्चेति तल्लक्षणात् । इष्टापत्तौ तस्यान्यस्तस्यान्य इत्यनवस्थाप्रसङ्गः । संबन्धत्वात्संबन्धान्तरनैरेपेक्ष्ये संयोगेऽपि तथा स्यात् । नच गुणत्वात्संयोगः संबन्धान्तरमपेक्षेतागुणत्वान्न समवाय इति वाच्यम् । अपेक्षाकारणत्वस्य तु तौल्यात् । गुणपरिभाषायाश्चातन्त्रत्वात् । तस्मादनवस्थायां प्रसज्यमानायां द्व्यणुकानुत्पत्तौ जगदनुत्पत्तिः । एकासिद्धौ सर्वासिद्धेः ।

### नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥

किंच । परमाणवः प्रवृत्तिस्वभावा वा निवृत्तिस्वभावा वोभयस्यभावा वाऽनुभयस्वभावा वा । आद्ये प्रवृत्तेर्नित्यमेव च भावात्प्रलयाभावप्रसङ्गः । द्वितीये . निवृत्तेर्नित्यमेव च भावात्सर्गाभावप्रसङ्गः । उभयस्वभावत्वं च विरोधादसंभाव्यम् । अनुभयस्वभावत्वे तु निमित्तवशात्प्रवृत्तिनिवृत्त्योरभ्युपगम्यमानयोरदृष्टादेर्निमित्तस्य नित्यसंनिधानान्नित्यप्रवृत्तिप्रसङ्गः । अदृष्टादेरतन्त्रत्वे नित्याप्रवृत्तिप्रसङ्गः । तस्मादनुपपन्नः परमाणुकारणवादः ॥ १४ ॥

### रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययो दर्शनात् ॥ १५ ॥

सावयवानां द्रव्याणामवयवशो विभज्यमानानां यत्रावधिः स परमाणुः । ते च परमाणवश्चतुर्विधा रूपादिगुणवन्तः कार्यारम्भका नित्याश्चेति वैशेषिका अभ्युपगच्छन्ति । तन्नोपपद्यते । अयमेव विपर्ययः । कुतः । रूपादिमत्त्वात् । लोके यद्यद्रूपादिमद्भस्तु तत्स्वकार-

णात्स्थूलमनित्यं च दृष्टम् । यथा पटस्तन्तूनपेक्ष्य स्थूलोऽनित्यश्च । तन्तवश्चांशूनपेक्ष्य स्थूला अनित्याश्च, एवं परमाणवोऽपि रूपादिमन्तः स्वकारणमपेक्ष्य स्थूला अनित्याश्च । परमकारणे ब्रह्मण्येव वर्तमानेन नित्यशब्देन नञ्समास उपपद्यते । न पुनः परमाणुनित्यत्वमपेक्षते । तस्मादयुक्तः प्रधानकारणवादः ॥ १५ ॥

### उभयथा च दोषात् ॥ १६ ॥

किंच गन्धरसरूपस्पर्शगुणा स्थूला पृथिवी । रसरूपस्पर्शगुणाः सूक्ष्मा आपः । रूपस्पर्शगुणं सूक्ष्मतरं तेजः । स्पर्शगुणः सूक्ष्मतमो वायुरिति । एवमतानि चत्वारि भूतान्युपचितापचितगुणानि स्थूलसूक्ष्मतारतम्येनोपेतानि लोके लक्ष्यन्ते । तद्वत्परमाणवोऽप्युपचितापचितगुणा अभ्युपगम्येरन्न वा । उभयथा च दोषप्रसङ्गात् । पक्षद्वयेऽपि दोषसम्बन्धान्णानां कारणत्वमित्यर्थः । गुणोपचयत्वकल्पने सावयवत्वप्रसङ्गः । गुणापचयोऽपि मूर्त्यपचयमन्तरेण न भवति । कार्ये तथा दर्शनात् । यदि परमाणुत्वसाम्यप्रसिद्धये सर्वे परमाणव एकैकगुणा एव कल्पेरस्ततस्तेजसि स्पर्शोपलब्धिर्न स्यात् । अप्सु रूपस्पर्शयोः । पृथिव्यां रसरूपस्पर्शानाम् । कारणगुणपूर्वकत्वात्कार्यगुणानाम् । अथ सर्वे चतुर्गुणा एव कल्पेरस्ततोऽप्यपि गन्धस्योपलब्धिः स्यात्तेजसि गन्धरसयोरित्यादि । नचैतद्दृश्यते । तस्मादनुपपन्नोऽणुवादः ॥ १६ ॥

### अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥ ( ३ )

प्रधानकारणवादो वेदविद्विर्मन्वादिभिः सुत्कार्यत्वाद्यंशोऽभ्युपगतः । अयं तु परमाणुकारणवादो न कैश्चिदपि शिष्टैरंशे कस्मिन्नपि परिगृहीत इत्यत्यन्तमनादरणीयो वेदवादिभिः । अत्र भाष्ये—वैशेषिकाः पट् पदार्थान्द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवायाख्यान्भिन्नलक्षणानत्यन्तभिन्नानभ्युपगच्छन्ति । तद्विरुद्धं द्रव्याधीनत्वं शेषाणामभ्युपगच्छन्ति । यथा हि लोके शशकुशपलाशप्रभृतीनामत्यन्तभिन्नानां नेतरेतराधीनत्वं संभवत्येवं द्रव्यादीनामत्यन्तभिन्नत्वान्नैव द्रव्याधीनत्वं गुणादीनां भवितुमर्हतीत्यादि महता प्रबन्धेन तन्मतखण्डनं कृतमस्ति भाष्यत एव तदवगन्तव्यम् । तस्मादस्य परमाणुकारणवादस्यात्यन्तमनपेक्षा । अत्यन्तोपेक्षा वेदवादिभिः कर्तव्येत्यर्थः । अत्र परेण तर्कशास्त्रं खण्डयता मोक्षधर्मपठितं सृगालवाक्यं निदर्शनायोक्तम्—

अहमासं पण्डितको हेतुको वेदनिन्दकः ।

आन्वीक्षिकीं तर्कविद्यामनुरक्तो निरर्थिकाम् ॥ इति ।

तन्मन्दम् । कमठमाठरकौण्टरव्यादिश्रुतिप्रमाणानुगुणं ब्रह्मतर्कमभ्युपगच्छतस्तस्य तर्कस्तु



पार्ष्णिग्राह एव । न्यायामृततर्कताण्डवादिग्रन्थास्तु तन्मूलका एव । एवं सति तर्कशास्त्रं खण्डयन्नुपजीव्याविरोधमेव प्रकटी चकारेति दिक् ॥ १७ ॥ ( ३ )

### समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥

वैशेषिकराद्धान्तो वेदविरुद्धत्वान्नापेक्षितव्य इत्युक्तम् । सोऽर्धवैनाशिकः । वैनाशिकत्वसाम्यात्सर्ववैनाशिकमतमिदानीं निरस्यते तत्र केचित्सर्वास्तित्ववादिनः । केचिद्विज्ञानमात्रास्तित्ववादिनः । अन्ये पुनः सर्वशून्यवादिन इति त्रयो वादिनो भवन्ति । ज्ञानेन विषयोऽनुमेय इति सौत्रान्तिकः । विषयप्रत्यक्षवादी वैभाषिकः । इमौ द्वौ वैनाशिकावान्तरभेदौ । एवं चैते पञ्च वैनाशिकाः । तत्र सर्वास्तित्ववादिनो बौद्धास्तावनिरस्यन्ते । ते खल्वेवमाहुः—पृथिव्यादिचतुष्टयस्य परमाणवः क्रमेण स्वरस्निग्धोष्णचलनस्वभावाः पृथिव्यादिभावेन स्वयमेव संहन्यन्ते । अतोऽतिरिक्तः कश्चनावयवी नास्ति । पुञ्जीभूताश्चतुर्विधाः परमाणवस्तज्जन्य एव लोकत्रयात्मको बाह्यसमुदाय इत्युच्यते । एवं रूपविज्ञानवेदनासंज्ञासंस्कारसंज्ञकाः पञ्च स्कन्धा आन्तरसमुदाय उच्यते । एते सर्वव्यवहारास्पदभावेन संहन्यन्ते । तत्र शब्दस्पर्शादयो विषया इन्द्रियाणि च रूपस्कन्धः । स्कन्धः प्रभेद इत्यर्थः । येन तदभिव्यक्तिः स विज्ञानस्कन्धोऽहमित्याकारः । मुखदुःखादिकं वेदनास्कन्धः । देवदत्तादिनामधेयं संज्ञास्कन्धः । रागादयः क्लेशा उपक्लेशाश्च मदनादयो धर्माधर्मौ चेत्येतेषां वासनासंस्कारस्कन्धः । एतेभ्यः पञ्चस्कन्धेभ्यः पुञ्जीभूतेभ्य आन्तरः समुदायो जायते । तस्माद्युज्यते समुदायद्वयमिति प्राप्तेऽभिधीयते—समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः । उभयहेतुकेऽपि बाह्ये पृथिव्यादिपरमाणुहेतुके समुदाये रूपविज्ञानादिस्कन्धहेतुके चाऽऽन्तरे समुदायेऽभ्युपगम्यमानेऽपि तदप्राप्तिः । तस्य समुदायद्वयस्यासिद्धिः । अन्यस्य भोक्तुः संहन्तुः स्थिरस्य चेतनस्य तैरनभ्युपगमात् । निरोपेक्षप्रवृत्त्यभ्युपगमे च प्रवृत्त्यनुपरमः स्यात् । संहन्तारमन्तरेण समुदायानुपपत्तौ तदाश्रया लोकयात्रा च लुप्येत ॥ १८ ॥

### इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥

यद्यपि चेतनः स्थिरः संहन्ता नाभ्युपगम्यते तथाऽप्यविद्यादीनामितरेतरकारणत्वाद्धीजाङ्गुरवत्कार्योत्पत्तिरुपपद्यते । ते चाविद्यादयः—अविद्या संस्कारो विज्ञानं नाम रूपं षडायतनं स्पर्शो वेदना तृष्णोपादानं भवो जातिर्जरा मरणमित्यादयः सौगतसमये प्रसिद्धाः । तस्मान्नास्ति चेतनापेक्षेति चेन्न । कुतः । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । अत्रायं भाष्याशयः—भवेदुपपन्नः संघातो यदि संघातस्य किञ्चिन्निमित्तमवगम्येत । नत्ववगम्यते । यत् इतरेतरप्रत्ययत्वेऽप्यविद्यादीनां पूर्वपूर्वमुत्तरोत्तरस्योत्पत्तिमात्रनिमित्तं भवेत् । नत् संघातोत्पत्तेः किञ्चिन्निमित्तं संभवति । कश्चन चेतनो भोक्ता सोऽस्य संघातस्योत्पत्तेर्निमित्तं वक्तव्यः । स तु त्वया नाभ्युपेयते । तस्माच्चेतनं विना संघातोत्पत्तौ न किमपि निमित्तमस्तीति

सूत्रार्थः । यद्भोगार्थः संघातः स्यात्स नास्ति स्थिरो भोक्तेति तवाभ्युपगमः । ततश्च भोगो भोगार्थ एव सं नान्येन प्रार्थनीयः । तथा मोक्षो मोक्षार्थ एवेति मुमुक्षुणा नान्येन प्रार्थनीय इति भोक्तुर्मुमुक्षोः स्थिरस्य चेतनस्य निमित्तस्याभावात् संघातोत्पत्तिरित्यभिप्रायः ॥ १९ ॥

### उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥

पूर्वमविद्यादीनां बीजाङ्कुरवदितरेतरकारणत्वात्कार्योत्पात्तिं प्रति निमित्तत्वमुक्तं तदपीदानीं न संभवतीति प्रतिपाद्यते । क्षणभङ्गवादिनस्तस्यायमभ्युपगम उत्तरस्मिन्क्षण उत्पद्यमाने पूर्वः क्षणो नश्यतीति । तथाचोत्तरोत्तरक्षणोत्पादे पूर्वपूर्वक्षणस्य हेतुत्वं न संभवति । कुतः । पूर्वनिरोधात् । पूर्वस्य नाशादित्यर्थः । नहोवमङ्गीकुर्वता पूर्वोत्तरक्षणयोः कार्यकारणभावः संपादयितुं शक्यते । नच पूर्ववृत्तित्वमात्रं हेतुताप्रयोजकं न कार्यसहभावोऽपीति वाच्यम् । उपादानस्य मृदादेः कार्यानुस्यूतस्यैव हेतुत्वदर्शनात् । किंचोत्पादनिरोधौ वस्तुनः स्वरूपं वाऽवस्थान्तरं वा वस्वन्तरमेव वा । यदि तावद्वस्तुनः स्वरूपमेवोत्पादनिरोधौ स्यातां तर्हि वस्तुशब्द उत्पादनिरोधशब्दौ च पर्यायाः स्युः । अथोच्येतोत्पादनिरोधौ वस्तुन आद्यन्तारूपे अवस्थे इति । एवमप्याद्यन्तमध्यक्षणत्रयसंबन्धित्वाद्द्वस्तुनः क्षणिकत्वाभ्युपगमहानिः । अथोच्येत वस्तुनः सकाशाद्भिन्नावेव ताविति । तथात्वे ताभ्यामुत्पादनिरोधाभ्यामसंसृष्टत्वाद्द्वस्तुनः शाश्वतत्वं स्यात् । तस्मात्सर्वथाऽपि नोपपद्यते परमते क्षणिकानां हेतुहेतुभङ्गावः ॥ २० ॥

### असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥

क्षणभङ्गवादे पूर्वक्षणस्य नष्टत्वादुत्तरक्षणं प्रति हेतुत्वं न संभवतीत्युक्तम् । अथ हेतावसत्येव कार्योत्पात्तिं ब्रूयात् । तर्हि प्रतिज्ञोपरोधः प्रतिज्ञाहानिः स्यादिति शेषः । चतुर्विधान्पुञ्जीभूतान्पृथिव्यादिपरमाणून्कृत्वा बाह्यसमुदाय उत्पद्यते स्कन्धपञ्चकादान्तरसमुदाय उत्पद्यत इति प्रतिज्ञा हीयेतेत्यर्थः । यदि हेतुत्वसिद्धये कारणस्य कार्यकालावस्थायित्वमभ्युपेयेत तर्हि कार्यकारणयोर्यौगपद्यमेककालवृत्तित्वमपद्येत । तथाऽपि सर्वं क्षणिकमिति या प्रतिज्ञा तस्या हानिः स्यादेवेति भावः ॥ २१ ॥

### प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥

वैनाशिका इत्थं कल्पयन्ति—बुद्धिबोध्यं त्रयाद्भिन्नं संस्कृतं क्षणिकं चेति । तदपि च त्रयं प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधावाकाशश्चेति । आकाशमग्रे दृषयिष्यति । अत्र निरोधद्वयं दूषयति—प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधयोः संतानसंतानिनाशयोरप्राप्तिरसंभव इत्यर्थः । कुतः । अविच्छेदात् । संतानस्येत्येति शेषः । संतानस्य नांशो वा । संतानिनो वा । नाऽऽद्यः । तस्य नाशासंभ-

वात् । तथाहि—संतानिव्यतिरिक्तसंतानाभावेनान्यसंतानानाश एव तन्नाशो वाच्यः । एवं चान्यस्य संतानिनोऽजनकतया ह्यसत्त्वं स्यात् । तन्मते जनकस्यैव सत्त्वेनाभ्युपगमात् । तथा चान्यस्य संतानस्यासत्त्वे तज्जनकस्योपान्त्यस्यापि संतानिनोऽत्यन्तासत्त्वम् । एवं तत्पूर्वस्य तत्पूर्वस्येति संतानस्यासत्त्वान्न तस्य नाशः । निरुपाख्यस्य नाशासंभवात् । अन्यस्य संतानिनः सत्त्वाभ्युपगमे च संतानाविच्छेदान्न नाशासंभवः । न द्वितीयः । क्षणिकमते ह्युत्पन्नमात्रस्य स्वरूप एव ध्वस्तत्वेन पुरुषव्यापारानपेक्षणात् । न हि भावानां निरन्वयो निरुपाख्यो विनाशः संभवति । सर्वास्वप्यवस्थासु प्रत्यभिज्ञानबलेनान्वय्यविच्छेददर्शनात् । अस्पष्टप्रत्यभिज्ञानास्वप्यवस्थासु काचिद्दृष्टेनान्वय्यविच्छेदेनान्यत्रापि तदनुभानादिति भाष्यकृत आहुः । तस्मान्निरोधद्वयस्याप्यनुपपत्तिः ॥ २२ ॥

### उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥

योऽयमविद्यानिरोधः प्रतिसंख्यानिरोधान्तःपाती स किं निर्हेतुकः सहेतुको वा । नाऽऽद्यः । मुमुक्षुणां स्वमते शमदमादिमार्गोपदेशानर्थक्यप्रसङ्गात् । न द्वितीयः । स्वमते सर्वस्यापि निर्हेतुकविनाशाभ्युपगमहानिप्रसङ्गात् । एवमुभयथाऽपि दोषप्रसङ्गादयुक्तं वैवाशिकदर्शनम् ॥ २३ ॥

### आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥

यच्च तैराकाशस्य निरुपाख्यत्वमुच्यते तदनेन निराक्रियते—आकाशे च न निरुपाख्य वम् । पृथिव्यादिवद्रस्तुत्वप्रतीतेरविशेषात् । शब्दलिङ्गकानुमानेन वस्तुत्वसिद्धेश्च । गन्धादीनां गुणानां पृथिव्यादिवस्त्वाश्रयत्वदर्शनाच्च । तस्माद्यदुक्तं सौगतेन निरोधद्वयमाकाशं चेति त्रयमप्येतन्निरुपाख्यमवस्तु नित्यं चेति विप्रतिपिद्धम् । नह्यवस्तुनो नित्यत्वमनित्यत्वं वा संभवति । वस्त्वाश्रयत्वाद्धर्मधर्मव्यवहारस्य । तस्मात्पूर्वोक्तत्रयस्य नित्यत्वाश्रयत्वाद्वास्तुत्वमेव स्यान्न निरुपाख्यत्वम् ॥ २४ ॥

### अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥

सर्वस्यापि क्षणिकत्वमभ्युपगच्छन्वैनाशिकत्वमङ्गी कुर्यात् । तदनुपपन्नम् । कुतः । अनुस्मृतेः । अनुभवानन्तरं स्मरणमनुस्मृतिः । सा क्षणिकविज्ञानसंततेरात्मत्वाभ्युपगमे न संभवति । अनुभावितुर्नष्टत्वात् । पुरुषान्तरोपलब्धिविषये पुरुषान्तरस्य स्मृत्यदर्शनात् । नहि देवदत्तेनानुभूतं यज्ञदत्तः स्मरतीति लोके काचिदपि दृष्टम् । चकारेणाहं तदद्वाक्षमिदं पश्यामीत्यादि प्रत्यभिज्ञानं समुच्चिनोति । विस्तरस्तु भाष्यादवगन्तव्यः ॥ २५ ॥

### नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

वैनाशिका अभावाद्भावोत्पत्तिरिति मन्यन्ते । नद्याद्धि बीजादङ्कुर उत्पद्यते नानष्टात् । तथा नष्टाक्षीरादधि । निर्धिकाराच्चेत्कारणात्कार्यमुत्पद्येत तर्हि सर्वं सर्वत उत्पद्येतेति

समर्थयन्त्यभावाद्भावोत्पत्तिम् । अत्रोच्यते—असतोऽभावाद्भावोत्पत्तिरिति वैनाशिकमतं न युक्तम् । कुतः । अदृष्टत्वात् । असतः शशविषाणादेः कारणत्वाददर्शनात् । नच सहकारिविशेषसहकृतादभावादपि भावोत्पत्तिरिति वाच्यम् । सहकारिविशेषस्यैव कारणत्वप्रसङ्गात् । यत्तुक्तं स्वरूपोपमदर्शनतरेण न कूटस्थात्कारणात्कार्योत्पत्तिरिति । तदयुक्तम् । कूटस्थादेव सुवर्णलक्षणात्कारणाद्बुचकाद्युत्पत्तिदर्शनात् । येष्वपि बीजादिषु स्वरूपोपमर्दो दृश्यते तेष्वप्यनुपमृद्यमानानां बीजाद्यवयवानामङ्कुरादिकारणत्वमभ्युपगम्यते । अन्यथा भर्जिताद्वीजादङ्कुर उत्पद्येत । प्रागभावादीनां सिद्धान्तेऽनभ्युपगमान्नतस्य कारणकोटावनुप्रवेशः । विस्तरस्तु भाष्यादनुसंधेयः । अपि च चतुर्भ्यश्चित्तचैत्यलक्षण आन्तरसमुदाय उत्पद्यते । पृथिव्यादिपरमाणुभ्यः पुञ्जीभूतेभ्यो बाह्यो भूतभौतिकलक्षणसमुदाय उत्पद्यत इत्यभ्युपगम्येदानीमभावाद्भावोत्पत्तिं कल्पयन्तो वैनाशिकाः कथं नापत्रपन्ते ॥ २६ ॥

### उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥ ( ४ )

यदि चाभावाद्भावोत्पत्तिरभ्युपगम्येत तर्ह्युदासीनानामपि क्षेत्रादिकर्मस्वयतमानानां कृषीवलादिजनानां सस्यादिसमीहितसिद्धिः स्यात् । उद्योगाभावस्य सुलभत्वात् । स्वर्गापवर्गयोश्च न कश्चित्कथंचित्समीहेत । नचैतद्युज्यतेऽभ्युपगम्यते वा केनचित्तस्मान्न युज्यतेऽभावाद्भावोत्पत्तिः ॥ २७ ॥ ( ४ )

### नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥

एवं बाह्यार्थवादिनौ सौत्रान्तिकवैभाषिकौ निरस्येदानीं बाह्यार्थापलापिनं विज्ञानवादिनं बौद्धं निराकर्तुमिदं सूत्रम् । तस्मिन्किल विज्ञानवादे बुद्ध्यारूढेन रूपेणान्तस्थ एव प्रमाणप्रमेयफलव्यवहारः सर्व उपलभ्यते । बाह्यार्थमभ्युपगच्छतामपि बुद्ध्यारोहादृते प्रमाणादिव्यवहारानुदयात् । नच बाह्यार्थावगमाभावे नानाविधनामरूपजात्यादिव्यवहारानुपपत्तिः । यथा स्वप्ने बाह्यार्थाननपेक्ष्य केवलया बुद्ध्या तत्तद्वासनावासितया तत्तद्व्यवहार उपपद्यते तथैव केवलया बुद्ध्या जाग्रद्व्यवहारानामपि समुपपत्तेः । किंच मायामरीचिकोदकगन्धर्वनगरादिप्रत्यया विनैव बाह्यार्थान्प्राह्यप्राहकाकारा भवन्ति । एवं जागरितगोचरा अपि प्रत्ययत्राविशेषात् । एवं प्राप्ते ब्रूमः—बाह्यार्थानामभावो न संभवति । कुतः उपलब्धेः । षट्पटादीनामुपलभ्यमानानामपह्वानौचित्यात् । अत्र भाष्यकारैर्बाह्यार्थापलापमापाद्य समाहितम्—नचोपलभ्यमानस्यैवाभावो भवितुमर्हति । तथाहि—कश्चिद्बुद्धानो भुजिसाध्यायां तृशौ लयमनुभूयमानायामेवं ब्रूयान्नाहं भुञ्जे नच तृप्यामीति । तद्वदिन्द्रियसंनिकर्षेण स्वयमुपलभमान एव बाह्यार्थं नाहमुपलभे नच सोऽस्तीति ब्रुवन्कथमुपादेयवचनः स्यात् । ननु नाहमेवं ब्रवीमि न कंचिदर्थमुपलभे इति । किंतूपलब्धिव्यतिरिक्तं नोपलभे इति ब्रवीमि । बाढमेवं ब्रवीमि निरङ्कुशत्वात्ते तुण्डस्य नतु युक्त्युपेतं ब्रवीमि । यत

उपलब्धिव्यतिरेकोऽपि बलादर्थस्याभ्युपगन्तव्य उपलब्धेरेव । नहि कश्चिदुपलब्धमेव  
स्तम्भः कुड्यं चेत्युपलभते । उपलब्धिविषयत्वमेव कुम्भस्तम्भकुड्यादीन्सर्वै लोका उपल-  
भन्त इति । किंच । यदन्तर्ज्ञेयरूपं तद्वहिवदवभासत इति बाह्यार्थं प्रत्याख्यातुकात्मेन  
त्तेनोक्तम् । तत्र बाह्यार्थाभावे वत्करणमनर्थकं स्यात् । नहि विष्णुमित्रो बन्ध्यापुत्रवदवभा-  
सत इति कश्चिदाचक्षीत । तस्मान्न बाह्यार्थापलापो युक्तः ॥ २८ ॥

ननु स्वप्नशुक्तिरजत्तादिज्ञानानां यथा निरालम्बनत्वं तथा जाग्रज्ज्ञानानामपि भविष्य-  
तीत्यत आह —

### वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥

यदुक्तं बाह्यार्थापलापिना स्वप्नादिवोधवजागरगोचरा अपि घटपटादिवोधा विनैव  
बाह्यमर्थं भवेयुः प्रत्ययत्वाविशेषादिति तदत्र निराक्रियते—स्वप्नादिवोधतुल्यत्वं जाग्रद्वो-  
धस्य नास्ति । कुतः । तयोर्वैधर्म्यात् । अस्ति वैधर्म्यं स्वप्नजागरप्रत्यययोः । किं पुनर्वैध-  
र्म्यम् । स्वप्नादिवोधस्य बाध्यत्वमबाध्यत्वं जाग्रद्वोधस्येति वैधर्म्यम् । बाध्यते हि स्वप्नोप-  
लब्धं वस्तु प्रबुद्धस्य मिथ्या मयोपलब्धस्तुरङ्गम इति । एवं मायाविष्वपि । नैवं जागरोपलब्धं  
वस्तु घटादिकं बाध्यते । अभ्युपगम्य स्वप्नादेर्निरालम्बनत्वमेतदुक्तम् । अनिर्वचनीयालम्बनत्वं  
तु तत्राप्यस्येवेति मन्तव्यमित्यन्नभङ्गा आहुः । यत्त्वत्र परेणोक्तम्—<sup>६</sup> नाभाव उपलब्धेः ।  
नच जगच्छून्यं भवितुमर्हति । कुतः । उपलब्धेः । प्रत्यक्षेण दृश्यमानत्वादित्यर्थः ।  
नच दृष्टस्यापि स्वप्नादिवदसत्त्वमिति वाच्यम् । स्वप्नस्यासत्त्वाभावादिति । तदसत् ।  
बाह्यपदार्थदर्शनजनितसंस्कारेण स्वप्नो जायत इति वदता प्रत्युत स्वेनैव स्वप्नासत्त्वस्य  
प्रतिपादनात् । बौद्धाभिमतसिद्धेः परस्य तन्मताज्ञानाच्च ॥ २९ ॥

### न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥

यदुक्तं परेण वासनानिमित्तकमेवेदं ज्ञानवैचित्र्यं नार्थनिमित्तकमिति तदनेन सूत्रेण  
निरस्यते । वासनानां भावो नोपपद्यते । कुतः । अनुपलब्धेः । त्वत्पक्षे बाह्यार्थानामनुप-  
लब्धेः । त्वया बाह्यार्थज्ञानानभ्युपगमादित्यर्थः । बाह्यार्थज्ञानजन्याः खलु संस्कारा अर्था-  
भावे कथमुत्पद्येरन् । जाग्रदर्थोपलब्धिजन्यत्वात्स्वप्नजनकवासनानाम् । लोके वासनानां  
साश्रयत्वदर्शनात् । त्वन्मते चाऽऽश्रयाभावाद्नादित्वमपि नोपपद्यते । तस्मान्नोपपद्यते वास-  
नानां संभवः ॥ ३० ॥

### क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥

यदध्यालयविज्ञानं नाम वासनाश्रयत्वेन परिकल्पितं तदपि क्षणिकत्वान्भ्युपगमान्न  
तद्योग्यम् । प्रवृत्तिविज्ञानवद्वासनानामधिकरणं भवितुं नार्हतीत्यर्थः । स्थिरस्वरूपे

त्वालयविज्ञानेऽङ्गीक्रियमाणे क्षणिकत्वसिद्धान्तहानिः स्यात् । तस्मान्न वासनासंभवः । शून्य-  
वादनिराकरणेऽप्येतान्येव सूत्राणि योजनीयानि । तथाहि—‘नाभाव उपलब्धेः’ । ज्ञानार्थयो-  
रभावो नोपपद्यते । कुतः । सर्वप्रमाणैरुपलब्धेरिति प्रथमसूत्रार्थः । ‘वैधर्म्याच्च न स्वप्नादि-  
वत्’ । स्वप्नवन्न जाग्रति शून्यत्वं संभवति । स्वप्ने बाध्यत्वं जाग्रद्व्यवहारेऽबाध्यत्वमिति वैधर्म्यप्र-  
तिपादनाद्दृष्टान्तासिद्धेः । स्वप्ने तत्राप्यनिर्वचनीयविषयस्य ज्ञानस्याभ्युपगमान्न दृष्टान्तता ।  
‘न भावोऽनुपलब्धेः’ प्रपञ्चस्यातात्त्विकत्वं व्यवस्थापयता ह्यबाधितमधिष्ठानं वस्तुभूतं वाच्यम् ।  
तस्य च भावः सत्ता तव मते नास्ति प्रमाणैस्तदनुपलब्धेः । त्वया सर्वशून्यत्वाङ्गीकारा-  
दित्यर्थः । क्षणिकत्वाच्चेति सूत्र उपदेशादिति पूर्णायम् । तेन क्षणिकपदार्थसत्त्वोपदेशात्सर्व-  
शून्यत्वोपदेशाच्च व्याहृतवचनः स नाऽऽदेयवचन इत्यर्थः । इत्यन्नभट्टैः शून्यवादपरतयेमानि  
सूत्राणि व्याकृतानि । भाष्यकारैस्तु शून्यवादपक्षस्तु सर्वप्रमाणविप्रतिषिद्ध इति तन्निराकर-  
णाय नाऽऽदरः क्रियत इत्युपेक्षितः ॥ ३१ ॥

### सर्वथाऽनुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥ ( ५ )

वैनाशिकत्वसामान्यात्सौत्रान्तिकवैभाषिकविज्ञानवादिशून्यत्वादिसमयाः सर्वथा शब्दतश्चा-  
र्थतश्चानुपपन्नत्वादयुक्ताः । तेषां नयेष्वपशब्दबाहुल्यमालयविज्ञानस्य क्षणिकत्वमभ्युपेत्य वास-  
नाश्रयत्वाश्रयित्वे स्थायित्वप्रसङ्गादित्यभ्युपगमोऽनुपपन्नः । वासनाद्यसंबद्धप्रलापित्वदर्शनात् ।  
अत एवोक्तं भाष्यकारैः—किं बहुना सर्वप्रकारेण यथा यथाऽयं वैनाशिकसमय उपपत्तिमत्त्वाय  
परीक्ष्यते तथा तथा सिकताकूपवाद्द्विदीर्यत एव न कांचिदप्यत्रोपपत्तिं पश्यामोऽतश्चानुप-  
पन्नो वैनाशिकतन्त्रव्यवहार इति ॥ ३२ ॥ ( ५ )

### नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥

पूर्वोक्तप्रकारेण चतुर्विधबौद्धमतानि निराकृतानीदानीं दिगम्बरमतं निरस्यते, तेनाधि-  
करणेन । दिगम्बरा एवाऽऽर्हताः । ते खल्वेवमाहुः—जीवोऽजीवश्चेति द्वौ पदार्थौ । तत्र  
जीवश्चेतनशरीरपरिमाणः सावयवः । अजीवः षड्विधः । तत्राऽऽद्यः पृथिवीगिरिसमुद्रादिः ।  
आस्रवसंवरनिर्जरबन्धमोक्षाः पञ्च । एवमजीवपदार्थः षड्विधः । तत्राऽऽस्त्वो नामेन्द्रिय-  
वर्गः । आस्रवति गच्छत्यनेन विपयाञ्जीव इति व्युत्पत्तेः । संवृणोति विवेकामिति संवरः  
कामक्रोधादिकारणमविवेकः । निःशेषेण जीर्यत्यनेन कामक्रोधादीरिति केशोल्लुञ्छनतप्तशि-  
लारोहणादिकं तपो निर्जरः । कर्माष्टकेनाऽऽपादिता जन्मपरम्परा जीवस्य बन्धः ।

कर्माष्टकं च चत्वारि घातिकर्माणि पापरूपाणि चत्वारि चाघातिकर्माणि पुण्यविशेषरूपाणीति । शास्त्रोक्तोपायेन तेभ्योऽष्टकर्मभ्यो निर्मुक्तस्य जीवस्य पञ्जरनिर्मुक्तपक्षिवत्संततोर्ध्वगमनं मोक्षः । त एते सप्त पदार्थाः सप्तमङ्गीनयेन व्यवस्थाप्यन्ते । स्यादस्ति । स्यान्नास्ति । स्यादस्ति च नास्ति च । स्यादवक्तव्यः स्यादस्ति चावक्तव्यश्च । स्यान्नास्ति चावक्तव्यश्च । स्यादस्ति च नास्ति चावक्तव्यश्चेति सप्तमङ्गीनयः । अस्यार्थः—स्याच्छब्द ईपदर्थवाची निपातः । प्रतिवादिनश्चतुर्विधाः—सद्वादिनोऽसद्वादिनः सदसद्वादिनोऽनिर्वचनीयवादिनश्चेति । अनिर्वचनीयमतेन मिश्रिताः सद्वादिनोऽसद्वादिनः सदसद्वादिनश्च पुनस्त्रिविधा इत्येवं सप्तवादिनः । तानेतान्सप्तवादिनः प्रति सप्तविधा न्यायाः क्रमेण प्रयोक्तव्याः । तद्यथा—यदा सद्वादी समागत्याऽऽर्हतं पृच्छति किं तव मते मोक्षोऽस्तीति । तत्राऽऽर्हत उत्तरं ददाति स्यादस्तीति । एवमसद्वादिनं प्रति स्यान्नास्तीति । एवं यथावादि-क्रममुत्तराणि ददाति । तावता वादिनः सर्वे निर्विपा( ण्णा ) नोत्तरं प्रतिपद्यन्ते । अतोऽस्य सप्तमङ्गीन्यायस्य विद्यमानत्वाज्जीवजीवास्त्रवादिसिद्धौ किमाश्चर्यम् । समन्वयस्यैवमार्हतमतविरोधे प्राप्ते ब्रूमः । सप्तमङ्गीनयोऽयमयुक्तः । कुतः । एकस्मिन्संभवात् । एकस्मिन्जीवपदार्थे सदसद्वादिविरुद्धधर्मासंभवादित्यर्थः । एकस्य जीवस्य सद्वादिनं प्रति सद्रूपत्वमसद्वादिनं प्रत्यसद्रूपत्वं चेत्येवमादिधर्मप्रतिपादकत्वादप्रमाणं विवसनमतम् । तदुक्तं भाष्यकारैः—एकस्मिन्धार्मिणि सत्त्वासत्त्वयोर्विरुद्धधर्मयोसंभवात् । सत्त्वे चैकस्मिन्धर्मे सत्त्वस्य धर्मान्तरस्यासंभवादसत्त्वे चैवं सत्त्वस्यासंभवादसंगतमेवेदमार्हतमतमिति ॥ ३३ ॥

### एवंचाऽऽत्माकारस्त्न्यम् ॥ ३४ ॥

किंच स्याद्वादे यथैकस्मिन्धर्मिणि विरुद्धधर्मासंभवो दोषः प्रसक्त एवमात्मनो जीवस्याकात्स्न्यमपरो दोषः प्रसज्येत । कथम् । शरीरपरिमाणो जीव इत्यार्हता मन्यन्ते । तथात्वेऽकृत्स्नत्वमसर्वगतत्वं जीवस्य स्यात् । तथा घटादिवदनित्यत्वं प्रसज्येत । किंच शरीराणामनवस्थितपरिमाणत्वान्मनुष्यशरीरपरिमाणो जीवः केनचित्कर्मणा गजशरीरं प्राप्तो न कृत्स्नं गजशरीरं व्याप्नुयात् । पिपीलिकाशरीरं प्राप्नुवन्न तच्छरीरे संमीयेत । तस्माज्जीवस्य शरीरपरिमाणत्वमयुक्तम् ॥ ३४ ॥

### न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥

नच पर्यायेणाप्यवयवोपचयापचयाभ्यां तत्तद्देहपरिमाणत्वमप्याविरोधेनोपपादयितुं शक्यते । कुतः । विकारादिभ्यः । विकारादिदोषप्रसङ्गादित्यर्थः । अवयवोपचयापचयाङ्गीकारे विक्रियावत्त्वप्रसङ्गततोऽनित्यत्वप्रसङ्गस्तश्च बन्धमोक्षाम्युपगमो बाध्येत । तस्मान्न पर्यायेणोपचयापचयाम्युपगम आत्मन आश्रयणीयः ॥ ३५ ॥

## अन्त्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वाद्विशेषः ॥ ३६ ॥ ( ६ )

अपि चान्त्यस्य मोक्षावस्थाभाविनो जीवपरिमाणस्य नित्यत्वमिष्यते जैनैस्तद्वत्पूर्वयोरप्याद्यमध्यमयोर्जीवपरिमाणयोर्नित्यत्वप्रसङ्गाद्विशेषोऽवयवोपचयापचयरूपविशेषाभावः प्रसज्येत्यर्थः । अन्त्यपरिमाणस्योत्पत्तिमत्त्वे नित्यत्वं न संभवतीति पूर्वकालेऽपि तदेवाङ्गीकर्तव्यम् । न परिमाणान्तरम् । ततश्च यच्छरीरे मोक्षस्तच्छरीरपरिमाण एव सर्वदाऽऽमेति निश्चयान्नावयवोपचयापचयादिना गजमशकानुगुणत्वोपपादनं युक्तम् । तस्मादाहृतमतमसंगतमित्युपेक्षितव्यम् ॥ ३६ ॥ ( ६ )

## पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥

पूर्वाध्यायस्योपाप्त्याधिकरणे जगतो निमित्तमुपादानं चेश्वर इति श्रुतिप्रमाणबलाद्यदुक्तं तदेतदसहमानास्तार्किकाः शैवादयः सांख्ययोगव्यपाश्रयाः प्रत्यवतिष्ठन्ते । ते खल्वेदमाहुः—प्रधानपुरुषयोरधिष्ठाता केवलं निमित्तकारणमीश्वर इति स्वप्रक्रियानुसारेण वर्णयन्ति । तत्र माहेश्वराः प्रकृतिपुरोपेश्वरा इतरेतरविलक्षणा इति मन्यन्ते । माहेश्वराणामयमधिको विशेषः । कार्यकारणयोगविधिदुःखान्ताः पञ्च पदार्थाः पशुपतिनेश्वरेण पशुपाशत्रिमोक्षायोपदिष्टाः । अतः पशुपतिरीश्वरो निमित्तकारणमिति । अन्येऽपि केचनानन्तकल्याणगुणपूर्णः सर्वशब्दवाच्यः स्वतन्त्रो विष्णुरेव जगत्कारणमिति वदन्ति निमित्तकारणमेव नतूपादानमित्येव तेषां सिद्धान्तः । एते भाष्यानुक्ता अपि प्रसङ्गादुक्ताः । तथाचैतेषां वादिनां मतेषु यथा कुलालोऽनुपादानभूतो मृत्पिण्डदण्डचक्रादीनि साधनानि नियच्छन्कर्ता भवति तथा तटस्थ ईश्वरः सर्वसाधनानि नियच्छन्कर्ता भवतीति प्राप्ते ब्रूमः—पत्युरसामञ्जस्यादिति । पत्युरीश्वरस्य सर्वधिष्ठातृत्वेन तटस्थकारणत्वमेव नतूपादानत्वमिति नोपपद्यते । कस्मात् । असामञ्जस्यात् । केवलनिमित्तत्वे वैपम्यनैर्घृण्यदोषद्वयस्य दुष्परिहरत्वमेवासामञ्जस्यं तस्मादित्यर्थः । प्राणिकर्मोपेक्षत्वाददोष इति चेन्न । कर्मेश्वरयोः प्रवर्तयितृत्वेऽन्योन्याश्रयोपेक्षप्रसङ्गात् । कथं तर्हि त्वया परिहृतो दोष इति चेत् । प्राणिकर्मसापेक्षत्वादिति ब्रूमः । तथात्वे श्रुतयोऽस्माकं प्रमाणं त्वयाऽप्यन्ततो गत्वा श्रुतयश्चेदङ्गी क्रियन्ते तर्हि तटस्थत्वं परित्याज्यं स्यात् । ‘ सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेय ’ [ छा० ६ । २ । ३ ] इत्यादिश्रुतीनां ब्रह्मणो विवर्तोपादनत्वप्रतिपादिकानां विरोधात् । तस्मान्न युक्तस्तटस्थेश्वरवादः । यत्तु परेणोक्तम्—पत्युरज्ञजनप्रसिद्धेश्वरस्य जगत्कारणत्वं न युक्तम् । पारतन्त्र्यादिदोषप्रस्तत्वेनासामञ्जस्यादिति तदसत् । ईश्वरद्वेषप्रयुक्तत्वेन श्रुत्यसंसमतत्वात् । तन्मतखण्डनं तत्त्वकौस्तुभेऽनुसंधेयम् कथं तर्हि पाशुपतमतं त्वया नोपादीयत इति चेत् । साक्षाद्विष्णोः कपिलस्य ब्रह्मस्य च मतं यथा नोपादीयते तद्वदित्यवगच्छ ॥ ३७ ॥



### संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

पुनरप्यसामञ्जस्यम् । नहि प्रधानपुरुषव्यतिरिक्त ईश्वरः संबन्धं विना न प्रधानपुरुषावी-  
शीत । न तावत्संयोगलक्षणः संबन्धः संभवति । प्रधानपुरुषेश्वराणां व्यापकत्वानिरवय-  
वत्वाच्च । नापि समवायलक्षणस्तेषामयुतसिद्धत्वाभावात् । तस्मात्संबन्धाभावान्नाधिष्ठातृत्वसं-  
भवः । सिद्धान्ते तु तादात्म्यसंबन्धस्य सत्त्वान्नानुपपत्तिः । अपिचाऽऽगमबलेन ब्रह्मवादी  
कारणादिस्वरूपं निरूपयति न तस्य यथादृष्टं सर्वमभ्युपगन्तव्यम् । परस्य तु दृष्टान्तबलेन  
कारणादिस्वरूपं निरूपयतो यथादृष्टमेव सर्वमभ्युपगन्तव्यमिति तस्मादनुपपन्नो निमि-  
त्तकारणेश्वरवादः ॥ ३८ ॥

### अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥

अधिष्ठितिरित्यधिष्ठानम् । नह्यप्रत्यक्षं रूपादिहीनं च प्रधानमीश्वरस्याधिष्ठेयं संभवति ।  
कुम्भकारस्तु प्रत्यक्षानि मृदादीन्यधिष्ठाय प्रवर्तयति । तथा न संभवतीश्वरस्य । अतोऽधि-  
ष्ठानानुपपत्तेश्चेश्वरनिमित्तकारणवादोऽनुपपन्नः ॥ ३९ ॥

### करणवच्चेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥

ननु यथेन्द्रियादेः करणस्याप्रत्यक्षत्वेऽपि चेतनस्य जीवस्याधिष्ठेयत्वमस्ति तथा प्रधाना-  
देरपीश्वराधिष्ठेयत्वमस्ति चेन्न । कुतः । भोगादिभ्यः । भोगादिप्रसङ्गादित्यर्थः । करणप्रा-  
मस्याधिष्ठातृजीवभोगसाधनत्वात्तदधिष्ठेयत्वमङ्गी क्रियते । तद्वत्प्रधानादेरपीश्वराधिष्ठेयत्व ईश्वर-  
भोगसाधनत्वप्रसङ्गः । आदिशब्देन संसारिणामिवेश्वरस्यापि संसारधर्मा अपि प्रसज्जेरन् ।  
सूत्रद्वयस्यापरा व्याख्या—‘ अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ’ । लोके साधिष्ठानो हि राजा राष्ट्र-  
स्येश्वरो दृश्यते । साधिष्ठानः सशरीर इत्यर्थः । तथेश्वरस्यापि शरीरमङ्गीकर्तव्यम् । तच्च न  
संभवति । प्राक्सृष्टेः शरीरस्यासंभवात् । ‘ करणवच्चेन्न भोगादिभ्यः ’ । करणानी-  
न्द्रियाण्यस्य सन्तीति करणवच्छरीरं तदीश्वरस्य नोपपद्यते । कुतः, भोगादिभ्यः । शरीरवच्चे  
सतीश्वरस्य जीववद्भोगादिप्रसङ्गादीश्वरस्याप्यनीश्वरत्वं प्रसज्जेत ॥ ४० ॥

### अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥ ( ७ )

किंच प्रधानपुरुषेश्वरा अनन्ता इत्यभ्युपगम्यन्ते पूर्वोक्तवादिभिः । तान्प्रतीदं प्रष्टव्यम् ।  
सर्वज्ञेश्वरेण प्रधानस्य पुरुषाणामात्मनश्चेयत्ता ज्ञायते न वा । आद्ये विकल्पे सर्वेषामन्त-  
वत्त्वादनित्यता स्यात् । अन्त्ये विकल्पे सर्वज्ञेश्वरस्य भज्येत । तव मते कथमिति चेत् ।  
न वयं युक्त्या सर्वज्ञत्वमीश्वरस्य ब्रूमः । किं तर्हि श्रुतिप्रमाणेन ब्रूमः । ‘ यः सर्वज्ञः  
सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तपः ’ [ मुण्ड० १ । ९ ] इत्यादिश्रुतय ईश्वरस्य सर्वज्ञतायां  
प्रमाणम् । सर्वज्ञसर्ववित्पदाभ्यां स्वस्मिन्नध्यस्तं सर्वं जानाति परं तु न तत्सर्वं मिथ्येति  
वेची[ति] प्रकटीकृतोऽयमभिप्रायः । यद्वा सर्वं जानाति परं तु सर्वमनन्तमिति वेत्ति ।

अहमप्ययं ब्रवीमीति चेत् । तर्हि युक्तिपथं विहाय श्रौतं पन्थानमाश्रयस्व । तस्मादसंगत-  
स्तार्किकादिपरिगृहीत ईश्वरनिमित्तकारणवादः ॥ ४१ ॥ ( ७ )

### उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥

एवं केवलनिमित्तेश्वरकारणवादं प्रत्याख्यायेदानीं पाञ्चरात्रिकाणां भागवतानां मतं प्रत्या-  
ख्यायते । तत्र भागवता मन्यन्ते—भगवानेको वासुदेवो निरञ्जनो ज्ञानस्वरूपः परमार्थ-  
तत्त्वम् । स जगत उपादानं निमित्तं च । तस्माच्च वासुदेवात्संकर्षणाख्यो जीवो जायते  
तस्मात्प्रद्युम्नाख्यं मनो जायते तस्मादनिरुद्धाख्योऽहंकारो जायते । तदित्थं वाक्यार्थः संपद्यते—  
स एको वासुदेवश्चतुर्धाऽऽत्मानं प्रविभज्य प्रतिष्ठितः । वासुदेवव्यूहरूपेण संकर्षणव्यूहरूपेण  
प्रद्युम्नव्यूहरूपेणानिरुद्धव्यूहरूपेणेति । तेषां वासुदेवः परा प्रकृतिः । इतरे संकर्षणादयः  
कार्यरूपा इति । अत्रेदं भाष्यम्—योऽसौ नारायणोऽव्यक्तात्परः प्रसिद्धः परमात्मा  
सर्वात्मा स आत्मानमनेकधा व्यूह्यावस्थित इति तन्न निराक्रियते । ‘ स एकधा भवति  
त्रिधा भवति ’ [ छा० ७ । २६ । २ ] इत्यादिश्रुतिभ्यः परमात्मनोऽनेकधाभावस्याधि-  
गतत्वात् । यदपि तस्य भगवतोऽभिगमनादिलक्षणमाराधनमजस्रमनन्यचित्ततयाऽभिप्रेयते  
तदपि न प्रतिषिध्यते । श्रुतिस्मृत्योरीश्वरप्रणिधानस्य प्रसिद्धत्वात् । यत्पुनरिदमुच्यते  
वासुदेवात्संकर्षण उत्पद्यते संकर्षणाच्च प्रद्युम्नः प्रद्युम्नाच्चानिरुद्ध इत्यत्र ब्रूमः—न वासु-  
देवसंज्ञकात्परमात्मनः संकर्षणसंज्ञकस्य जीवस्योत्पत्तिः संभवत्यनित्यत्वादिदोषप्रसङ्गात् ।  
उत्पत्तिमत्त्वे हि जीवस्यानित्यत्वादयो दोषाः प्रसज्येरन्निति । तथात्वेऽनित्यत्वप्रसङ्गेन भगव-  
त्प्राप्तिलक्षणो मोक्षो न स्यात् । किञ्च कृतनाशाकृताभ्यागमः प्रसज्येत । पूर्वसृष्टौ यो  
जीवस्तस्मिन्नुत्पत्तिमत्त्वेन प्रलयदशायां विनष्टे सति तत्कृतयोर्धर्मधर्मयोरेफलप्रदत्वेन विनाशः  
प्रसज्येत । अस्मिन्कल्प उत्पद्यमानस्य नूतनजीवस्य धर्माधर्मयोः पूर्वमननुष्ठितयोः सतोरिह  
सुखदुःखप्राप्तिर्भवतीत्यकृताभ्यागमः प्रसज्येत । प्रतिषेधयिष्यति च बादरायणाचार्यो जीव-  
वस्योत्पत्तिं ‘ नाऽऽत्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ’ [ ब्र० सू० २ । ३ । १७ ] इति ।  
एतामेवानुपपत्तिमाशङ्क्यार्थपाञ्चरात्रिकैर्वासुदेवादयश्चत्वारो हरेरवतारा अन्यूनाधिकगुणा इति  
प्रतिपादितं तदपि वासुदेवो जगत उपादानं निमित्तकारणं चेति प्रतिपादकपाञ्चरात्रस्मृति-  
विरुद्धम् । अत एव ते धर्माः पाञ्चरात्रिका उच्यन्ते यथार्धवैनाशिकास्तद्वत् ॥ ४२ ॥

### न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥

किञ्च कर्तुर्जीवात्करणमुत्पन्नमिति यदुक्तं तन्नोपपद्यते । देवदत्तादेः कर्तुः परश्चादिकर-  
णस्योत्पत्त्यदर्शनात् । नचास्मिन्नर्थे श्रुतिरस्ति यद्वासुदेवात्संकर्षणो जीव उत्पन्नस्तस्मात्प्रद्यु-  
म्नाख्यं मन उत्पन्नं तस्मादनिरुद्धाख्योऽहंकार उत्पन्न इत्यभिधात्री ॥ ४३ ॥

### विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥

यद्येतद्दोषपरिहाराय संकर्षणादयः सर्वेऽपीश्वरा एव विज्ञानैश्वर्यबलशालिनोऽभ्युपगम्यन्ते तथाऽपि तदप्रतिषेधः । उत्पत्त्यसंभवदोषस्यापरिहारः प्रकारान्तरेण स एव दोषोऽत्रापि लगतीत्यर्थः । तथाहि—यदि परस्परभिन्ना एवैते वासुदेवादयस्तुल्यधर्माणोऽङ्गी क्रियेरस्तदाऽनेकेश्वरकल्पनानर्थक्यभेकेनैवैश्वरेण कार्यसिद्धेः । अथोच्येतैकस्य भगवत एते चत्वारो व्यूहास्तुल्यधर्माण इति । तथाऽप्युत्पत्त्यसंभवो दोषस्तदवस्थ एव । नहि वासुदेवासंकर्षणस्योत्पत्तिः संभवति । एवं प्रद्युम्नानिरुद्धयोरपि । अन्योन्यातिशयाभावात् । मृद्घटादेरन्योन्यातिशयवत् एव कार्यकारणभावदर्शनात् । वासुदेवादिषु तारतम्यस्य तैरनङ्गीकारात् । अङ्गीकारे तु प्रागुक्त उत्पत्त्यसंभव इत्यभिप्रायः । अत्र भाष्यकारा आहुः—नचैते भगवद्व्यूहाश्वतुःसंख्यायामेवावतिष्ठेरन् । ब्रह्मादेः स्तम्बपर्यन्तस्य समस्तस्यैव जगतो भगवद्व्यूहावगमादिति ॥ ४४ ॥

### विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥ (८)

भागवतैर्ज्ञानादीनामात्मगुणत्वं क्वचिदुक्तं क्वचिच्च ज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्यतेजास्यात्मन एव गुणा भगवतो वासुदेवस्येति ज्ञानाद्यात्मकत्वमुक्तमित्येको विप्रतिषेधो वेदविप्रतिषेधश्च । चतुर्षु वेदेषु परं श्रेयोऽलब्ध्वा शाण्डिल्य इदं शास्त्रमधिगतवानित्यादिवेदनिन्दादर्शनात् । तस्माच्छ्रुतिविरोधस्य स्वयमेवाङ्गीकृतत्वादिदमसंगतं पञ्चरात्रम् ।

### इति द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

अथ तृतीयः पादः ।

इतः परं पादद्वयेन नानाशास्त्रागतोत्पत्तिवाक्यानां ब्रह्मोपादनत्वसमन्वयस्य च विरोधः परिह्रियते । तथा च भाष्यम्—सर्ववेदान्तगतसृष्टिश्रुत्यर्थनिर्मलत्वाय परः प्रपञ्च आरभ्यते । तदर्थनिर्मलत्वे च फलं यथोक्ताशङ्कानिवृत्तिरेव । तत्र प्रथमं तावदाकाशमाश्रित्य चिन्त्यते किमस्योत्पत्तिरस्युत नेतीति ।

### न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥

आकाशं नोत्पद्यते । कुतः । अश्रुतेः । उत्पत्तिप्रकरणेऽस्योत्पत्तिर्न श्रूयते तस्मादित्यर्थः । छान्दोग्ये हि—‘ सदेव सौम्येदमप्र आसीदेकमेवाद्वितीयम् ’ [ छा० ६ । २ । १ ] इति सच्छब्दवाच्यं ब्रह्म प्रकृत्य ‘ तदैक्षत ’ ‘ तत्तेजोऽसृजत ’ [ छा० ६ । २ । ३ ] इति च पञ्चानां भूतानां मध्यमं तेज आदिकृत्वा त्रयाणां तेजोबन्धानामेवोत्पत्तिः श्रूयते ।

श्रुतिश्च नः प्रमाणमतीन्द्रियार्थज्ञानोत्पत्तौ । नचात्र श्रुतिरस्याकाशोत्पत्तिप्रतिपादिनी । तस्मान्नास्याकाशस्योत्पत्तिरिति शङ्कासूत्रम् ॥ १ ॥

पुनरपि शङ्कासूत्रम्—

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पक्षान्तरपरिग्रहे । छान्दोग्य आकाशोत्पत्त्यश्रवणेऽपि तैत्तिरीयके ' सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ' [ तै० २ । १ । १ ] इति प्रकृत्य ' तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः ' [ तै० २ । १ । १ ] इति तदुत्पत्तिश्रुतिरस्तीत्यर्थः । ततश्च श्रुत्योर्प्रतिषेधः । क्वचित्तेजःप्रमुखा सृष्टिः क्वचिदाकाशप्रमुखेति । अतः क्वचित्तेजसः साक्षाद्ब्रह्मोपादानकत्वं श्रूयते ' तत्तेजोऽसृजत ' [ छा० ६ । २ । ३ ] इति क्वचिदाकाशस्येति । तत्र प्रथमं छान्दोग्ये तेजस उत्पत्तिरवगम्यते । तैत्तिरीयके चाऽऽकाशस्य । नचोभयोः प्रथमजत्वं संभवति । एवं श्रुत्योः परस्परविरोधादप्रामाण्यम् । एवमुत्तरत्र विरोधादप्रामाण्यमुन्नेयमिति ॥ २ ॥

अस्मिञ्श्रुतिविरोधे कश्चिदाह—

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥

नास्याकाशस्योत्पत्तिः । अश्रुतेरेव । ' आत्मन आकाशः संभूतः ' [ तै० २ । १ । १ ] इति त्रियदुत्पत्तिवादिनी श्रुतिर्गौणी भवितुमर्हति । कुतः । असंभवात् । आकाशोत्पादकस्य समवाय्यसमवायिनिमित्तात्त्यकारणत्रयस्य दुःसंपादत्वदित्यर्थः । न ह्यस्ति काणभुजे मते कारणत्रयाद्यते कार्यद्रव्योत्पत्तिरिति । किंचोत्पत्तिमतां च पृथिव्यादीनां कार्याणां पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः संभाव्यते । पूर्वं मृत्पिण्डोऽभूदिदानीं घट इत्यादिः । आकाशस्य तु न पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः संभाव्यते पूर्वमनवकाशमच्छिद्रं बभूवेदानीं सच्छिद्रं सावकाशमिति । ' तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः ' [ तै० २ । १ । १ ] इति जनिश्रुतिर्घटाकाशो मठाकाश इतिवद्गौणी द्रष्टव्या ॥ ३ ॥

शब्दाच्च ॥ ४ ॥

शब्दादपि त्रियन्नोत्पद्यते । ' वायुश्चान्तरिक्षं चैतदमृतम् । [ वृ० २ । ३ । ३ ] ' आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः ' । इत्याकाशेन ब्रह्मोपमिमानः शब्द आकाशस्य नित्यत्वं सर्वगतत्वं चास्तीति सूचयति । तस्मान्नित्यमेवाऽऽकाशम् ॥ ४ ॥

नन्वेकस्य संभूतशब्दस्याऽऽकाशे गौणत्वं तेजःप्रभृतिषु मुख्यत्वमित्येतद्विरुद्धमत आकाशः संभूत इत्यत्रापि मुख्यत्वमेवेत्याशङ्क्याऽऽह—

## स्याञ्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

एकस्यापि संभूतशब्दस्य विषयभेदाद्वैणत्वं मुख्यत्वं च स्याद्ब्रह्मशब्दवत् । यथा ' तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व तपो ब्रह्म ' [ तै० ३ । २ ] इत्यस्मिन्नधिकारऽनादिषु ब्रह्मशब्दो गौण आनन्दे मुख्यस्तथाऽत्रापीति । न चैवमद्वैतश्रुतिव्याकोप इति वाच्यम् । स्वकार्यापेक्षया तदुपपत्तेः । तदाहुर्भाष्यकृतः—नच नभसाऽपि द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म प्रसज्यते । लक्षणान्यत्वनिमित्तं हि नानात्वम् । न च प्रागुत्पत्तेर्ब्रह्मनभसोर्लक्षणान्यत्वमस्ति । क्षीरोदकयोरिव संसृष्टयोर्व्यापित्वामूर्तत्वादिधर्मसामान्यात् । सर्गकाले तु ब्रह्म जगदुत्पादयितुं यतते स्तिमितमितरत्तिष्ठति । तेनान्यत्वमवसीयत इत्यादि । तस्माद्भाक्तं नभसः संभवश्रवणमिति ॥ ५ ॥

इमामाकाशनित्यत्ववादिनीं पञ्चसूत्रीमेकदेशिमतेन प्रवृत्तां दूषयति—

## प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

' येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम् ' [ छा० ६ । १ । ३ ] इति । ' कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति ' [ मु० १ । १ । ३ ] इति । ' आत्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञात इदं सर्वं विदितम् ' [ बृ० ४ । ५ । ६ ] इत्येवंरूपा प्रतिज्ञा प्रतिवेदान्तं जागर्ति । तस्याः प्रतिज्ञाया अहानिस्तर्हि स्याद्यदि क्लृप्त्स्य जगतो ब्रह्मणः सकाशादव्यतिरेकः स्यात् । व्यतिरेके हि सत्येकविज्ञानेन सर्वं विज्ञायत इतीयं प्रतिज्ञा हीयेत । स चाव्यतिरेको व्योमादेर्ब्रह्मकार्यत्वे मृद्वटन्यायेनोपपादयितुं सुशको नान्यथा । शब्देभ्यश्च प्रतिज्ञासिद्धिरवगम्यते । ते च शब्दाः ' ऐतदात्म्यमिदं सर्वम् ' [ छा० ६ । ८ । ७ ] ' सर्वं खल्विदं ब्रह्म ' [ छा० ३ । १४ । १ ] ' ब्रह्मैवैदममृतं पुरस्तात् ' [ मु० २ । २ । ११ ] इत्यादयः । कार्यकारणयोर्भेदे प्रयोगश्च । आकाशो जायते विभक्तत्वाद्घटवत् । नचासिद्धो हेतुः । वाय्वादिवैलक्षण्यस्याऽऽकाशे प्रसिद्धत्वात् । नापि ब्रह्मण्यनैकान्तिकत्वम् । सर्वात्मकस्य ब्रह्मणः कस्माच्चिद्विभक्तत्वेन दुर्भणत्वात् । तेन जनिश्रुतिरनुगृहीता च भवति । यदुक्तमश्रुतेर्न वियदुत्पद्यत इति तदयुक्तम् । वियदुत्पत्तिविषयश्रुत्यन्तरदर्शनादजनिश्रुतीनां वियदुत्पादानब्रह्मपरत्वात् । नाप्यकाशतेजसोः प्राथम्यप्रतिपादकश्रुत्योर्विरोधः । छान्दोग्यवाक्ये तैत्तिरीयके श्रुताकाशोत्पत्तेरुपसंहारात्—आकाशं वायुं च सृष्ट्वा तेजोऽसृजतेति । यत्तु कारणत्रितयासंभव इत्युक्तं तदसत् । आरम्भवादे त्रितयापेक्षायामपि त्रिवर्तवादे तदनपेक्षत्वात् । न चैकाद्वितीयश्रुतिकोपो भवति । क्षीरोदकवद्ब्रह्मनभसोर्व्यतिरेकोपपत्तिः (?) । ' आकाशः संभूतः ' [ तै० २ । १ ] ' सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति ' [ छा० ६ । १४ । १ ] इत्यादिश्रुतिविरोधप्रसङ्गात् । तदुक्तं भाष्यकृद्भिः—तस्मादशेषवस्तुविषयमेवेदं सर्वविज्ञानं

सर्वस्य ब्रह्मकार्यतापेक्षयोपन्यस्तमिति द्रष्टव्यमिति । यदुक्तं विभुत्वादाकाशं नित्यमिति । तदसत् । ‘पादोऽस्य विश्वा भूतानि’ [ छा० ३ । १२ । ६ ] इति श्रुतेः । तस्मादेतेभ्यो हेतुभ्यो ब्रह्मणः कारणादाकाशमुत्पद्यते—

यदुक्तं गौण्यसंभवादिति तन्निराकरोति—

### यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥ ( १ )

तुशब्दोऽसंभवाशङ्कानिवृत्त्यर्थः । यावद्विकारं विकारमभिव्याप्य विभागो वर्तत इत्यर्थः । लोकवादिति दृष्टान्तः । लोकयत इति लोको घटादिस्तद्वत् । तथाचायमर्थः—आकाशो-त्पत्तावसंभवाशङ्का न कार्या । यतो यावत्किंचिद्विकारजातं दृश्यते घटशरावादि वा कटक-केयूरकुण्डल्यादि वा तावानेव विभागो लोके लक्ष्यते न त्वविकृतं मृदादि वा सुवर्णादि वा विभक्तं लक्ष्यते । विभागश्चाऽऽकाशस्य पृथिव्यादिभ्योऽवगम्यते तस्मात्सोऽपि विकारो युक्तः । एतेन तार्किकाणां नित्यत्वेनाभिमतानामात्माभिन्नानां कार्यत्वं व्याख्यातम् । नन्वात्माऽपि व्योमादिभ्यो भिन्न इति सोऽपि घटादिवाकार्यत्वं किमिति नाऽऽप्नुयादिति चेन्न । ‘आत्मन आकाशः संभूतः’ [ तै० २ । १ ] इति श्रुतिवचनदुत्पत्तिश्रुतेरभावात् । किंचाऽऽत्मनोऽपि कार्यत्वेऽनवस्था स्यात् । ततश्च शून्यवादः प्रसज्येत । अत एव ‘आत्मा वा इदमेक एवात्र आसीत्’ [ तै० १ । १ ] इत्याद्याः श्रुतयो विकारजाता-त्प्रागात्मसत्त्वमाहुः । विस्तरस्तु भाष्ये द्रष्टव्यः । ‘न वियदश्रुतेः’ [ ब्र० सू० २ । ३ । १ ] इत्यादिसूत्रपञ्चकेनाऽऽकाशादीनामुत्पत्तिमस्वमनुत्पत्तिमस्त्वं चास्तीत्यत्र माहृत्वेय-श्रुतिः प्रमाणत्वेनोक्ता केनचिदर्धपाञ्चरात्रिकेण तन्नाऽऽदरणीयम् । तत्त्वण्डनं तत्त्वकौस्तुभे द्रष्टव्यम् ॥ ७ ॥ ( १ )

### एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ ( २ )

अतिदेशोऽयमेतेनेति । वियद्वाख्यानेन मातरिश्वाऽपि व्याख्यातः । अत्रापि संशयपूर्वपक्षसिद्धान्ताः पूर्ववद्योजनीयाः । वायुर्विन्यो वा न वेति संशयः । तत्र नित्य इति ताव-त्प्राप्तम् । कुतः । बृहदारण्यके—‘सैपाऽनस्तमिता देवता यद्वायुः’ [ बृ० १ । ५ । १ ] इति वायोर्विनाशप्रतिषेधात् । उत्पत्तिमत्त्वे च तदयोगात् । नच तैत्तिरीये ‘आकाशा-द्वायुः’ [ तै० २ । १ ] इति तदुत्पत्तिः श्रूयते तत्कथं नित्यत्वं वायोरिति वाच्यम् । तस्या उत्पत्तेर्गौणत्वात् । अत एव च्छान्दोग्ये सृष्टिप्रकरणे तेजोब्रह्मनामैवोत्पत्तिरभिहिता । तस्माद्वायुर्योर्नोपपद्यत इति पूर्वं पक्षः । अत्रोच्यते—छान्दोग्ये वायुजन्माश्रवणेऽपि गुणोपसं-हारन्यायेन तैत्तिरीयवाक्यस्येतरत्रोपसंहारे सति च्छान्दोग्ये वायुजन्माभ्युपेयम् । न हि क्वचिदश्रवणमन्यत्र श्रुतं निवारयतीति न्यायात् । बृहदारण्यके सैषेति वाक्यमन्यपेक्ष-याऽधिककालावस्थायित्वपरं न त्वनुत्पत्तिपरम् । यद्वाऽनस्तमितश्रुतिस्तु न मुख्या ।

उपासनाप्रकरणे पठित्वेन स्तुत्यर्थत्वात् । नच वायोराकाशकार्यत्वेन ब्रह्मण्यनन्तर्भावा-  
द्ब्रह्मज्ञानेन वायुज्ञानं न सिध्येदिति शङ्कनीयम् । पूर्वपूर्वकार्यविशिष्टस्य ब्रह्मण उत्तरोत्तर-  
कार्यहेतुत्वश्रवणाद्वियद्रूपान्नस्यैव तस्य वायुकार्यत्वात् । तस्माद्वायुरूपघते ॥ ८ ॥ ( २ )

असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ ( ३ )

वियत्पवनयोरसंभाव्यमानजन्मनोरप्युत्पत्तिमुपश्रुत्य स्यात्कस्याचिदेवं मतिर्ब्रह्मणोऽपि कुत-  
श्चित्कारणोदुत्पत्तिः स्यादिति तामाशङ्कामपनेतुमिदं सूत्रम् । छान्दोग्ये ‘ सदेव सौम्येदमप्र  
आसीत् ’ [ छा० ६ । २ । १ ] इति श्रूयते । तत्सद्रूपं ब्रह्म जन्मवद्भवितुमर्हति  
कारणत्वादाकाशादिवत् । इति प्राप्ते ब्रूमः । सद्रूपं ब्रह्म न जायते । कुतः । तज्जनकस्य  
कारणस्यानुपपत्तेः । दुर्निरूपत्वादित्यर्थः । तथा हि न तावदसत्कारणं भवितुमर्हति ।  
‘ कथमसतः सज्जायेत ’ [ छा० ६ । २ । २ ] इति निषेधश्रवणात् । नापि सदेव  
सतः कारणम् । आत्माश्रयापत्तेः । नापि वियदादिकं सतः कारणम् । वियदादीनां ततः  
सतो जायमानत्वात् । या तु व्वाप्तियर्थत्कारणं तत्तज्जायत इति सा ‘ स वा एष महानज  
आत्मा ’ [ बृ० ४ । ४ । २२ ] ‘ स कारणं करणाधिपाधिपो न चास्य कश्चिज्ज-  
निता न चाधिपः [ श्वे० ६ । ९ ] इत्यादिश्रुतिभिर्बाध्यते । तस्माद्ब्रह्म न  
जायते ॥ ९ ॥ ( ३ )

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥ ( ४ )

छान्दोग्ये ‘ तत्तेजोऽसृजत ’ [ छा० ६ । २ । ३ ] इति तेजसो ब्रह्मोपादानकत्वं  
श्रूयते । तैत्तिरीयके ‘ वायोरग्निः ’ [ तै० २ । १ ] इतिवायूपादानकत्वम् । तत्र  
तेजोयोनिं प्रति श्रुतिविप्रतिपत्तौ सत्यां किं तावत्प्राप्तम् । ब्रह्मोपादानकमेव तेज इति ।  
कुतः । सदेवेत्युपक्रम्य ‘ तत्तेजोऽसृजत ’ इत्युपदेशात् । सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाश्च ब्रह्मप्रभ-  
वत्त्वे सर्वस्याविशेषेण ‘ तज्जलान् ’ [ छा० । ३ । १४ । १ ] इति ब्रह्मप्रभवत्वश्रुतेश्चैकवा-  
क्याच्च । तस्माद्ब्रह्मजं तेज इति प्राप्ते ब्रूमः । तेजो वायोर्जायते । कुतः । तथा ह्याह—  
तैत्तिरीयके ‘ वायोरग्निः ’ इति श्रुतेः । नाऽऽनन्तर्यपदापेक्षेयं पञ्चमी किं तु ‘ जनिकर्तुः  
प्रकृतिः ’ [ पा० सू० १ । ४ । ३० ] इत्युपादानपञ्चम्येव । ‘ उपपदविभक्तेः  
कारकविभक्तिर्ब्रह्मीयसी ’ इति घचनात् । नच साक्षाद्ब्रह्मजन्यत्वाभावे सर्वविज्ञानप्रति-  
ज्ञाविरोधः । वायुभावापन्नब्रह्मजन्यत्वेऽपि तस्य ब्रह्मण उपादानत्वानपायात् । तदुक्तं  
भाष्यकृद्भिः—प्रतिज्ञाऽपि सद्द्वयत्वमात्रमपेक्षते नाव्यवहितजन्यत्वमित्यविरोध इति  
॥ १० ॥ ( ४ )

आपः ॥ ११ ॥ ( ५ )

छान्दोग्ये—‘ तदपोऽसृजत ’ [ छा० ६ । २ । ३ ] इति । तैत्तिरीयके—‘ अग्ने-  
रपः ’ [ तै० २ । १ ] इत्युभयश्रुत्योर्यद्यपि तेजसोऽप्यां जन्म श्रूयते तथाऽपि तदयुक्तम् ।

निवर्त्यनिवर्तकयोरभिजलयोर्विरुद्धयोर्हेतुहेतुमद्भावो न युक्त इति प्राप्तेऽभिधीयते । ‘ अत-  
स्तथा ह्याह ’ इति पूर्वसूत्रादनुवर्तते । अतस्तेजस आपो जायन्ते । कुतः । तथाह्याह  
‘ तदपोऽसृजत ’ । ‘ अग्नेरापः ’ इति च । तथा श्रुतिद्वयमाहेत्यर्थः । उक्तविरोधस्तु  
पञ्चीकृतयोरेव नापञ्चीकृतयोः । संतापाधिक्ये स्वेदवृष्ट्युद्भवदर्शनाच्च तेजस आप उऽपद्यन्ते  
तथा च श्रुतिद्वयानुसारेण तेजोरूपापनाद्ब्रह्मणोऽपां जनिरिति न सर्वविज्ञानप्रति-  
ज्ञामङ्गः ॥ ११ ॥ ( ५ )

**पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥ ( ६ )**

छान्दोग्ये श्रूयते—‘ ता आप ऐक्षन्त बह्व्यः स्याम प्रजायेमहीति ता अन्नमसृजन्त ’  
[ छा० ६ । २ । ४ ] इति । तत्रान्नशब्देन पृथिव्युत्पद्यते किंवा व्रीहियवादिकमिति  
संशये सति किं तावत्प्राप्तम् । अन्नशब्देन व्रीहियवादिकमुच्यते इति । कुतः । तत्रैवान्न-  
शब्दस्य लोके प्रसिद्धेरिति प्राप्ते ब्रूमः । पृथिव्यत्रान्नशब्दार्थो विवक्षितः । कुतः । अधि-  
काराद्रूपाच्छब्दान्तराच्च । अधिकारस्तावत् । ‘ तत्तेजोऽसृजत ’ ‘ तदपोऽसृजत ’ इति  
च महाभूतविषयो वर्तते । तत्र क्रमप्राप्तां महाभूतं पृथिवीमुल्लङ्घ्याकस्मान्न व्रीह्यादिपरि-  
ग्रहो न्याय्यः । रूपमपि ‘ यदग्ने रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तद-  
न्नस्य ’ [ छा० ६ । ४ । १ ] इति श्रुतम् । कृष्णमेव रूपं पृथिव्यां बहुलमुपलभ्यते  
न व्रीह्यादौ । शब्दान्तरमपि समानाधिकारे तैत्तिरीयके—‘ अद्भ्यः पृथिवी ’ इति महाभूत-  
स्यैवाद्भ्य उत्पत्तिः श्रूयते । तत्रैव पृथिव्यास्तु व्रीह्याद्युत्पत्तिर्दृश्यते । ‘ पृथिव्या ओषधय  
ओषधीभ्योऽन्नम् ’ [ तै० २ । १ ] इति । या प्रसिद्धिरुक्ता साऽधिकारादिहेतुभिर्बा-  
ध्यते । किंच कार्यकारणयोरन्नपृथिव्योरभेदविवक्षया तदुपपत्तिः । तस्मादन्नं पृथिवीति  
संबन्धः ॥ १२ ॥ ( ६ )

**तदभिधानादेव तु तल्लिङ्गात्सः ॥ १३ ॥ ( ७ )**

किं वियदादीनि महाभूतानि स्वयमेव स्वविकारान्सृजन्त्याहोस्विदीश्वराधिष्ठितानीति  
विशये सति स्वयमेव सृजन्तीति तावत्प्राप्तम् । कुतः । ‘ आकाशाद्वायुर्वायोरग्निः ’  
[ तै० २ । १ ] इत्यादिस्वातन्त्र्यश्रवणात् । नचाचेतनानां स्वतन्त्राणां प्रवृत्त्यनुपपत्तिः ।  
‘ तत्तेज ऐक्षत ’ ‘ ता आप ऐक्षन्त ’ [ छा० ६ । २ । ३, ४ ] इति च भूता-  
नामपि चेतनत्वश्रवणादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तुशब्दः पूर्वपक्षनिरासार्थः । स एवेश्वरस्तत्रत-  
त्रावतिष्ठमानोऽन्तर्यामी तं तं विकारं सृजति । कुतः । तल्लिङ्गात् । तथा च श्रुतिः—‘ यः  
पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिवीमन्तरो यमयति ’ [ बृ० ३ । ७ । ३ ] इत्याद्यन्तर्यामिब्राह्मणं  
साध्यक्षाणामेव भूतानां प्रवृत्तिं दर्शयति । तथा श्रुत्यन्तरमपि—‘ सोऽकामयत बहु स्यां  
प्रजायेय ’ [ तै० २ । ६ । १ ] इति प्रकृत्य ‘ सच्च स्यच्चामवत् ’ इति ‘ तदात्मानं



स्वयमकुरुत ' [ तै० २ । ६ । १, २ । ७ । १ ] इति च सत्यै ( तस्यै ) व  
सर्वात्मभावं दर्शयति । यत्वीक्षणश्रवणमतेजसोः श्रुतं तत्परमेश्वरावेशत एव न स्वतः  
॥ १३ ॥ ( ७ )

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते च ॥ १४ ॥ ( ८ )

भूतानामुत्पत्तिक्रमश्चिन्तितः । इदानीं लयक्रमश्चिन्त्यते । उत्पत्तिक्रमेणैव लय इति शङ्का-  
निरासार्थस्तुशब्दः । ' यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते । येन जातानि जीवन्ति । यत्प्र-  
यन्त्यमिसंविशन्ति ' [ तै० ३ । १ । १ ] इति भूतानामुत्पत्तिस्थितिप्रलया ब्रह्मा-  
यत्ता इति श्रूयन्ते । तत्रोत्पत्तौ ' आत्मन आकाशः संभूतः ' [ तै० २ । १ ]  
इत्यादिश्रुत्युक्तः क्रमोऽस्तु । प्रलयस्तु क्रमं विनाऽस्तु तस्याश्रुतत्वात् । यद्वोत्पत्तिक्रमस्य  
श्रुतत्वात्प्रलयस्यापि क्रममभिकाङ्क्षतः स एव स्यादिति प्राप्तेऽभिधीयते । उत्पत्तिक्रमा-  
द्विपर्ययेण प्रलयक्रमतो( मो ) ब्रह्मणः सकाशाद्भवितुमर्हति । तथा हि लोके येन  
क्रमेण सोपानमारूढस्ततो विपरीतेन क्रमेणावरोहतीति दर्शनात् । अपि च दृश्यते मृदो  
जातं घटकरकादिकं प्रलयकाले मृद्भावमप्येति । एवमद्भयो जातं हिमकरकादिकमम्भावमप्ये-  
तीति । अन्यथा प्रथमतः कारणे लीने सति निरुपादनानां कार्याणामवस्थानं प्रसज्येत ।  
स्मृतावप्युत्पत्तिक्रमविपर्ययेणाप्ययक्रम उक्तः—

‘ जगत्प्रतिष्ठा देवर्षे पृथिव्यप्सु प्रलीयते ।

ज्योतिष्यापः प्रलीयन्ते ज्योतिर्वीर्यौ प्रलीयते । [ म० भार० १२ । ३४ । १२९ ] इति ।

कारणाप्यये कार्यस्यावस्थानं न युक्तम् । कार्याप्यये तु कारणावस्थानं युक्तं मृदादिष्वेवं  
दृष्टत्वादिति भाष्यम् । उत्पत्तिक्रमस्तु श्रुतावुक्तः । अप्ययस्तु श्रुतावनुक्तोऽपि स्मृतियुक्ति-  
भ्यामनुसंधेय इति चशब्देन सूचयति । अत्र काश्चिदाह—‘ तदभिध्यानादेव तु तल्लि-  
ङ्गात्सः । ’ [ ब्र० २ । ३ । १३ ] स विष्णुः संहर्ता । कुतः । तदभिध्यानरूपा-  
ल्लिङ्गात् । ‘ तस्याभिध्यानाव्योजनात्तत्त्वभावाद्भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः ’ [ श्वे० १ ।  
१० ] इति हि श्रूयते । ततश्च संसारमोक्षस्य भगवदभिध्यानाधीनत्वेन तत्कर्तृत्वं लभ्यते ।  
तथाचानादिभवभेत्तुर्विश्वसंहारस्सामर्थ्यमर्थसिद्धमित्याशयः । विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते  
च । प्रकृतानि भूतानि किमुत्पत्तिक्रमेण लीयन्ते व्युत्क्रमेणेति संशयः । ‘ अत एव हीदं  
परात्क्रमादुत्पद्यते क्रमाद्विलीयते ’ इति भाल्लवेयश्रुतौ क्रमप्रतीतेः ।

‘ अक्षरात्परमादेव सर्वमुत्पद्यते क्रमात् ।

व्युत्क्रमाद्विलयश्चैव तस्मिन्नेव परात्मनि ’ ॥

इति चतुर्वेदशिखायां व्युत्क्रमप्रतीतेश्च । तत्र क्रमेण लय इति प्राप्तम् । लोके प्राये-  
णोत्पत्तिक्रमेण लयदर्शनात् । सिद्धान्तमाह—विपर्ययेणेति । व्युत्क्रमेऽपि क्रमशब्दोपपत्ते-  
रित्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरम्—

‘ द्विविधः क्रम उद्दिष्टो व्युत्क्रमोऽनुक्रमस्तथा ।

सृष्टौ चान्यो लये चान्य इति वेदविदो विदुः ’ ॥

तस्माच्छ्रुत्यविरोधेन भाल्लवेयसिद्धेर्युक्तो लये व्युत्क्रम इति तदसत् । ‘ तस्याभिध्या-  
नात् ’ [ श्वे० १ । १० ] इत्यस्याः श्रुतेः संपत्त्यमानस्य ध्यानसंप्रज्ञातासंप्रज्ञातसमाधि-  
भिर्ब्रह्मैक्यप्रतिपादनपरत्वात् ।

‘ मिथ्या जीवब्रह्मभिदा सर्वं मिथ्या चराचरम् ।

दृश्यत्वाद्वाधितत्वाच्च भ्रमोऽयं रज्जुसर्पवत् ’ ॥

इत्यादिभाल्लवेयाद्यनेकश्रुतिवचनानां त्वयाऽनभ्युपगमान्मयाऽपि त्वत्पठितश्रुतीनामनङ्गी-  
कारात् । इदं प्रमाणजातं त्वत्कल्पितमिति चेत् । भाल्लवेयादिश्रुतिभिः सिद्धान्तं कुर्वतस्त-  
वापीदं दूषणमपरिहार्यमिति दिक् ।

### अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लि- ङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥ (९)

भूतानामुत्पत्तिप्रलयौ क्रमव्युत्क्रमाभ्यां भवत इति निरूपितम् । आत्मादिरुत्पत्तिः  
प्रलयश्चाऽऽत्मावधिरिति चोक्तम् । अथेदानीं बुद्धिमनसोरुत्पत्तिश्चिन्त्यते । विज्ञानमनसी  
अन्तरा कस्मिंश्चिदन्तराले क्रमेणोत्पद्यते चक्षुरादिबाह्येन्द्रियैः सहेति वक्तव्यम् । कुतः ।  
तल्लिङ्गात् ।

‘ बुद्धिं तु सारार्थिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च ।

इन्द्रियाणि हयानाहुर्विषयांस्तेषु गोचरान् ’ ॥ [ क० ३ । ३ ]

इति श्रुतौ तयोः सेन्द्रिययोर्विज्ञानमनसोः काचिदुत्पत्तेर्वक्तव्यत्वात् । यद्वा मुण्डके—

‘ एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।

खं वायुर्व्योतिरापश्च पृथ्वी विश्वस्य धारिणी ’ ॥ [ मु० २ । १ । ३ ] इति ।

अत्र प्राणादीनां वियदादिभ्यः पूर्वं श्रूयमाणत्वादाकाशादिकः पूर्वोक्तसृष्टिक्रमो भज्ये-  
तेति प्राप्तेऽभिधीयते । नायं दोषः । ‘ अन्नमयं हि सौम्यं मन आपोमयः प्राणस्ते-  
जोमयी वाक् ’ [ छा० ६ । ५ । ४ ] इति प्राणादीनां भौतिकत्वश्रवणाद्भूतेष्वन्तर्भवेन  
पृथक्क्रमो नापेक्षितः । नच मुण्डकश्रुतिः क्रमवाचिनी । ‘ आकाशाद्वायुर्वायोरग्निः ’  
[ तै० २ । १ । १ ] इत्यादाविव क्रमस्याप्रतीयमानत्वात् । केवलमुत्पत्तिमात्रं श्रूयते ।  
तस्मान्नानया श्रुत्या पूर्वोक्तक्रमभङ्गोऽस्ति । तदुक्तं भाष्ये—यदि तावद्भौतिकानि कर-  
णानि ततो भूतोत्पत्तिप्रलयाभ्यामेवैषामुत्पत्तिप्रलयौ भवत इति न तयोः क्रमान्तरं मृग्य-  
मिति ॥ १५ ॥ ( ९ )

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो भाक्त-  
स्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥ ( १० )

जीवस्याप्युत्पत्तिप्रलयौ स्यातां जातो देवदत्तो मृतो देवदत्त इति व्यवहारच्छास्त्रे जातकर्मादिसंस्कारोक्तेष्वेति शङ्कायां प्राप्तायामिदमधिकरणम् । तुशब्दः शङ्कानिरासार्थः । चराचरव्यपाश्रयः स्थावरजङ्गमशरीरविषयो जन्ममरणव्यपदेशो मुख्यः । स तु जीवे भाक्तः स्यात् । कुतः । तद्भावभावित्वात् । तस्य शरीरस्य जन्ममरणयोर्भावे सति शरीरयोगेण ते उभे जीवे उपचर्येते इत्यर्थः । तदुक्तं भाष्ये—न हि शरीरसंबन्धादन्यत्र जीवो जातो मृतो वा केनचिदुपलक्ष्यत इति । जातकर्मादिविधानमपि देहनिमित्तकमेव द्रष्टव्यम् । जीवस्य मुख्यजन्ममरणाङ्गीकारे कृतनाशाकृताभ्यागमौ प्रसज्येयाताम् । तस्माज्जीवस्योत्पत्तिभरणे भाक्ते इति सिद्धम् ॥ १६ ॥ ( १० )

नाऽऽत्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ ( ११ )

योऽयं जीवाख्य आत्मा शरीरोन्द्रियसंघाताध्यक्षः सुखदुःखादिभोक्ता स किं व्योमादिव-  
द्ब्रह्मण उत्पद्यतेऽथ वा ब्रह्मवदेव नोत्पद्यत इति विशये पूर्वपक्षस्तावदित्थं प्राप्तः । तथाहि  
' यथाऽग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवैतस्मादात्मजः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे  
देवाः सर्वाणि भूतानि सर्व एत आत्मानो व्युच्चरन्ति ' [ बृ० माष्य० २ । १ । २३ ]  
' यथा सुदीप्तात्पावकाद्विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाऽक्षराद्विधाः  
सौम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्ति ' । [ मुण्ड० २ । १ । १ ] इत्या-  
दिश्रुतयो जीवात्मनामुत्पत्तिप्रलयौ प्रतिपादयन्ति । तथात्व एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा  
नोपरुध्येत । जीवस्य ब्रह्मवत्त्वान्तरत्वे तु प्रतिज्ञोपरुध्येत । तस्मादुत्पद्यन्ते जीवा इति  
प्राप्तेऽभिधीयते । जीवात्मा नोत्पद्यते । कुतः । अश्रुतेः । काचिदप्युत्पत्तिप्रकरणे जीवोत्पत्ते-  
रश्रवणात् । ननु काचिदश्रवणमम्यत्र श्रुतं न वारयतीति चेत् । सत्यम् । ' यथाऽग्नेर्विस्फु-  
लिङ्गाः ' इत्यादौ जीवोत्पत्तेरसंभव इति ब्रूमः । कस्मात् । नित्यत्वाच्च ताभ्यः । चशब्दा-  
दजत्वदिभ्यश्च । ताश्च श्रुतयः ' स वा एष महानज आत्माऽजरोऽभयोऽमृतो ब्रह्म । '  
[ बृ० ४ । ४ । २५ ] ' न जायते म्रियते वा विपश्चित् । ' [ क० २ । १८ ]  
' तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्रविशत् ' [ तै० २ । ६ । १ ] ' हन्ताहमिमास्तिस्रो देवता अनेन  
जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि । ' [ छा० ६ । ३ । २ ] ' स एष  
इह प्रविष्ट आ नखाग्नेभ्यः । ' [ बृ० १ । ४ । ७ ] ' तत्त्वमासि । ' [ छा० ६ ।  
८ । ७ ] ' अहं ब्रह्मास्मि । ' [ बृ० १ । ४ । १० ] ' अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः ' [ बृ० २ । ५ । १९ ] इत्येवमाद्या नित्यत्ववादिभ्यः प्रतिपादयन्ति जीवस्य नित्यत्वम् ।  
अग्निविस्फुलिङ्गश्रुतिश्रौपाधिकजन्माभिप्रायात्प्रवृत्ता । अन्यथा कृतनाशादिदोषः प्रसज्येत ।

औपाधिक एव जीवब्रह्मणोर्भेदो न वास्तव इति प्रोद्गुष्टमुपनिषत्सु । तस्मान्नैवात्मोत्पद्यते प्रलीयते चेति । विस्तरस्तु भाष्ये द्रष्टव्यः । अत्र कश्चिदाह—परमात्मा लीयते न वेति संशये लीयत इति तावत्प्राप्तम् । ‘ तमसि निलीनः ’ इति श्रुतेः । सिद्धान्तमाह—

‘ नाऽऽत्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः । ’

परमात्मा न लीयतेऽश्रुतत्वात् । निलीनशब्दो ह्यपि हि तत्त्वपरः । ‘ एतस्मिंस्तमसि निलीनः प्रकृतिं पुरुषं कालं चानुपश्यति । ’ ‘ नैनं पश्यति कश्चन ’ इति पैङ्ग्यश्रुतेश्च । ताभ्यः । ‘ नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानाम् ’ [ क० ५ । १३ ] इत्यादिश्रुतिभ्यो नित्यत्वावधारणाच्चेति । तदसत् । ‘ य इत्था वेद स तमोऽन्धमप्येति ’ इति पैङ्ग्यश्रुतेर्वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥ ( ११ )

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥ ( १२ )

तार्किका मन्यन्ते सुषुप्तिमूर्च्छादिषु चैतन्याभावादचिद्रूपो जीवः । जागरणे चाऽऽत्ममनः-संयोगाच्चैतन्याख्यगुणो जायतेऽतो जीवो जड एवेति । तन्निरासार्थमिदमधिकरणम् । जीवश्चेतनः । कुतः । अत एव । चिद्रूपब्रह्मभेदादेव । औपाधिक एव तयोर्भेद इत्यसकृदबोचाम । चिद्रूपस्यैव ब्रह्मणो जीवरूपेण प्रवेशश्रवणात् । नच चैतन्यं सुषुप्त्यादौ लुप्यते । तत्र साक्षित्वेनावस्थानात् । अन्यथा सुषुप्त्यादिपरामर्शायोगात् । कथं तर्हि सुषुप्त्यादौ द्वैताप्रतीतिरिति चेत् । द्वैतलोपादिति ब्रूमः । तथाच श्रुतिः—‘ यद्वै तन्न पश्यति पश्यन्वै तन्न पश्यति न हि द्रष्टृदृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत् ’ [ बृ० ४ । ३ । २३ ] इति । अस्यायमर्थः—तत्र सुषुप्तौ किमपि न पश्यतीति यल्लोकैरुच्यते तदसत् । पश्यन्नेव जीवस्तदानीं न पश्यतीति तैर्भ्रान्त्याच्यते । कथं दर्शनमित्यत्र हेतुरुच्यते । द्रष्टुः साक्षिणो दृष्टेर्ज्ञानस्य विपरिलोपो न विद्यते विनाशरहितस्वभावत्वात् । अन्यथा निःसाक्षिकस्य लोपस्य वक्तुमशक्यत्वात् । कथं तर्हि लौकिका न पश्यन्तीति भ्रम इत्यत्र हेतुरुच्यते । ब्रह्मचैतन्याद्द्वितीयं क्रियाकारकफलरूपेण विभक्तं जगन्नास्ति । तस्य स्वकारणे लीनत्वात् । अतो न पश्यन्तीति लौकिकानां भ्रमः । तस्माच्चिद्रूपो जीवः । अत्र कश्चिदाह—जीव उत्पद्यते न वेति संशये नोत्पद्यते ‘ नित्यो नित्यानाम् ’ [ क० ५ । १३ ] इति श्रुतेरिति पूर्वपक्षं प्राप्योत्पद्यत इति सिद्धान्तितम् । नित्यस्यापि जीवस्योपाध्यपेक्षयोत्पत्तिर्युत इ(क्ते)त्यत्र काषायणश्रुतिर्व्योमसंहिता च प्रमाणत्वेनोपन्यस्ता तेन । तदसत् । सत्यप्रपञ्चादिनस्तस्य मते औपाधिक्युत्पत्तिरित्यस्यानुत्पत्तिपर्यवसायित्वात् । किंच ‘ तदाऽऽमानं सृजाम्यहम् ’ [ भ० गी० ४ । ७ ] इत्यादिवचनाद्विष्णोरप्येवमुत्पत्तिः स्यात् । तथा

च तदीयपूर्वाधिकरणं विरुध्येत । तथा च मुन्दोपमुन्दन्यायेन द्वे अथ्यधिकरणे विनश्येताम् । किञ्च तदीयाः काषायणादिश्रुतयो व्योमसंहिता एवेति दिक् ॥ १८ ॥ ( १२ )

### उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥

इदानीं किंपेरिमाणो जीव इति चिन्थ्यते । जीवोऽणुर्वा मध्यमपरिमाणो वा महापरिमाणो वेति संशयेऽणुपरिमाण इति तावत्प्राप्तम् । ' एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः ' [ मु० ३ । १ । ९ ] इत्यणुत्वश्रवणात् । ' स यदाऽस्माच्छरीरादुत्क्रामति सहैवैतैः सर्वैरुत्क्रामति । ' [ कौपी० ३ । ३ ] ' ये वै के चास्माह्लोकात्प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति ' [ कौ० १ । २ ] इति ' तस्माह्लोकात्पुनरेत्यस्मै लोकाय ' [ बृ० ४ । ४ । ६ ] इत्युत्क्रान्तिगत्यागतीनां श्रुतिभिः परिच्छिन्नत्वसिद्धेश्च । नित्यत्वेन मध्यमपरिमाणनिरासादणुत्वसिद्धिः ॥ १९ ॥

### स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

चो हेत्वर्थः । उत्क्रान्तिः कदाचिदचलतोऽपि ग्रामस्वाम्यनिवृत्तिवदेहस्वाम्यनिवृत्त्या व्यवकल्प्येत । उत्तरे तु गत्यागती नाचलतः संभवतः । स्वात्मना कर्त्रा हि तयोर्गत्यागतयोः संबन्धो भवति । गमेः कर्तृस्थक्रियत्वात् । न ह्यनपसृत्य देहाद्रत्यागती स्याताम् । देहप्रदेशानां चोत्क्रान्तावपादानत्ववचनात् । ' चक्षुष्टो वा मूर्ध्नो वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः ' [ बृ० ४ । ४ । २ ] इति । तस्माच्छरीरादपसृतस्यैव गत्यागती भवतः ॥ २० ॥

### नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नैतराधिकारात् ॥ २१ ॥

ननु जीवो नाणुः । कुतः । अतच्छ्रुतेः । अणुत्वविपरीतपरिमाणप्रतिपादकश्रुतेरित्यर्थः । ताश्च—' स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः ' [ बृ० ४ । ४ । २२ ] ' आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः ' इत्यादिका इति चेन्न । कस्मात् । परस्यैवाऽऽत्मनः प्राधान्येन वेदान्तेषु वेदितव्यत्वेन प्रकृतत्वात् । ' योऽयं विज्ञानमयः ' [ बृ० ४ । ४ । २२ ] इति निर्देशः शास्त्रदृष्ट्या वामदेववद्ब्रह्मव्यः । तस्मादणुर्जीवः ॥ २१ ॥

### स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥

किञ्च जीवोऽणुर्भवितुमर्हति । कुतः । स्वशब्दोन्मानाभ्याम् । स्वशब्दस्तावत् । ' एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः ' [ मुं० ३ । १ । ९ ] इति स्वस्य जीवस्याणुत्वश्रुतेः । उन्मानं परमात्मनः सकाशात्पृथक्कृत्य मानम् ।

' बालाग्रशतभागस्य शतधाकल्पितस्य च ।

भागो जीवः स विज्ञेयः ' [ श्वे० ५ । ९ ] इति । ' आराम मात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः ' [ श्वे० ५ । ८ ] इत्युन्मानं च तस्मादणुर्जीवः ॥ २२ ॥

ननु जीवस्याणुत्वे सति जाह्नवीहृदनिमग्नस्य सर्वाङ्गीणशैत्योपलब्धिर्न स्यात् । निदावे च सर्वाङ्गीणतापोपलब्धिश्च न स्यादित्याशङ्क्योत्तरं पठति—

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥

यथा चन्दनबिन्दुरेकदेशस्थोऽपि सर्वाङ्गीणं सुखं जनयत्येवमात्माऽप्येकदेशस्थः सर्वदेह-  
व्यापि सुखदुःखादिकारणीभूतशैत्यतापादिकं जानाति । त्वक्च सर्वशरीरव्यापिनी । त्वगात्म-  
संबन्धस्यापि तथात्वात् । तस्मादणुर्जीवः ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्भृदि हि ॥ २४ ॥

ननु चन्दनस्यैकदेशस्थितत्वं प्रत्यक्षसिद्धमिति तथाविधस्यैव सर्वाङ्गीणसुखजनकत्वम-  
भ्युपेयते । जीवस्य तु न प्रत्यक्षसिद्धमेकदेशस्थत्वमिति सर्वाङ्गीणसुखानुपपत्त्याऽव्यापकत्व-  
मेव कल्प्यमिति चेन्न । जीवस्यापि द्वयवस्थितिविशेषस्याभ्युपगमात् । ‘ योऽयं विज्ञानमयः  
प्राणेषु ह्यवन्तर्ज्योतिः पुरुषः ’ [बृ० ४ । ३ । ७] इत्यादिश्रुतेः । अतो दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्न  
वैषम्यम् । यद्यपि स्वशब्दोन्मानसूत्रेणाणुत्वसाधनात्साम्यं सिद्धमेव तथाऽपि  
श्रुत्यन्तरोदाहरणार्थमिदं सूत्रम् ॥ २४ ॥

ननु चन्दनस्य सावयवत्वात्सूक्ष्मावयवानां सकलदेहप्रसरणेन सर्वाङ्गीणसुखजनकत्वं  
भविष्यत्यतोऽस्तु जीवस्य निरवयवत्वात्कथं चन्दनसाम्यमित्यपरितोपात्प्रकारान्तरमाह—

गुणाद्वा लोकवत् ॥ २५ ॥

चैतन्यगुणव्याप्तेर्वाऽणोरपि जीवस्य सकलदेहव्यापि कार्यं न विरुध्यते । यथा लोके  
मण्यहरेरेकदेशस्थस्यापि प्रभा गृहादिव्यापिनी व्यापकं कार्यं करोति तद्वत् ॥ २५ ॥

ननु ज्ञानस्य गुणत्वाद्गुणिव्यतिरेकेण कथमवस्थाबन्धं घटेत । न हि पटस्य शुक्लादिगुणः  
पटव्यतिरेकेणान्यत्र वर्तमानो दृश्यते । नच प्रदीपप्रभावदिति वाच्यम् । तस्या अपि इव्य-  
त्वादित्याशङ्क्योत्तरमाह—

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

यथा कर्पूरा[दि]गन्धस्य गुणस्यापि सतो गुणवद्द्रव्यव्यतिरेकेणान्यत्रोपलब्धिस्तद्ब्रह्मज्ञान-  
स्यापीत्यविरोधः । न च गुणस्य गन्धस्य स्वाश्रयविश्लेषादर्शनात्सहैवाऽऽश्रयावयववैविश्लेष इति  
वाच्यम् । मूलद्रव्यक्षयप्रसङ्गात् । कर्पूरादौ क्षयो दृष्ट इति चेत् । न । श्रीखण्डघृतादौ सद्-  
र्शनात् । गन्ध एवाऽऽघ्रात इति लौकिकानुभवाच्च । रूपादिष्व्वाश्रयव्यतिरेकानुपलब्धेर्गन्ध-  
स्याप्युक्त आश्रयव्यतिरेक इति चेन्न प्रत्यक्षत्वादानुमानाप्रवृत्तेः । तस्माद्गुणस्याऽऽ-  
श्रयव्यतिरेको युक्तः ॥ २६ ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥

श्रुतिर्हृदयाश्रयत्वमणुपरिमाणत्वं चाऽऽत्मनोऽभिधाय तस्यैव ' आ लोमस्य आ नखा-  
ग्रेभ्यः ' [ छा० ८।८।१ ] इति चैतन्येन गुणेन सर्वज्ञरीरव्यापित्वं दर्शयति ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

' प्रज्ञया शरीरं समारूढ्य ' [ कौ० ३।६ ] इति चाऽऽत्मप्रज्ञयोः कर्तृकरणभावेन  
पृथगुपदेशाच्चैतन्यगुणेनैवास्य शरीरव्यापित्वं गम्यते । तस्मादणुरात्मेति ॥ २८ ॥

एवं प्राप्ते ब्रूमः—

तद्गुणसारत्वात् तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥

नार्थे तुशब्दः । नाणुर्जीवः । परस्यैव ब्रह्मणो जीवरूपेणानुप्रवेशश्रवणात् । ' तत्त्वमसि '  
' अहं ब्रह्मास्मि ' इति तादात्म्योपदेशाच्च । परमेव ब्रह्म जीव इत्यसकृदुक्तम् । परस्य च  
विभुत्वाज्ज्ञानस्वरूपत्वाच्च जीवोऽपि विभुर्ज्ञानस्वरूपश्च । तथा च भाष्यकृत आहुः—परस्य  
ब्रह्मणो विभुत्वमाम्नातं तस्माद्विभुर्जीवः । तथा च ' स वा एष महानज आत्मा योऽयं  
विज्ञानमयः प्राणेषु ' [ बृ० ४।४।२२ ] इत्येवं जातीयका जीवविषयका विभुत्व-  
वादाः श्रौताः स्मात्तश्च समर्थिता भवन्तीति । चैतन्यं तु स्वरूपमेव जीवस्याग्नोरिवौष्ण्यम् ।  
कथं तर्ह्यणुत्वादिव्यपदेश इत्यत्राऽऽह—तद्गुणसारत्वात्तद्व्यपदेश इति । तस्या बुद्धेर्गुणा-  
स्तद्गुणा इच्छाद्वेषसुखदुःखादयस्त एव सारः प्रधानं यस्याऽऽत्मनः स तद्गुणसारस्तद्भावस्त-  
द्गुणसारत्वम् । तस्मात्तद्गुणसारत्वात्तद्व्यपदेशो जीवव्यपदेश इत्यर्थः । न हि बुद्धेर्गुणानन्तरेण  
केवलस्याऽऽत्मनः संसारिवमस्ति बुद्ध्युपाधिनिमित्तो हि कर्तृत्वभोक्तृत्वादिलक्षणः संसार  
आत्मनो न स्वतः । प्राज्ञवत् । यथा प्राज्ञस्य परमात्मनः सगुणेषूप्रासनेषूप्राधिसंबन्धादणी-  
यत्त्वादिव्यपदेशः । ' अणीयान्त्रीहेर्यवाद्वा ' [ छा० ३।१४।३ ] ' मनोमयः  
प्राणमयः प्राणशरीरः सर्वगन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसंकल्पः ' [ छा० ३।१४।  
२ ] इत्येवंप्रकारस्तद्वत् । एवं बुद्धिपरिमाणेनास्य परिमाणव्यपदेशस्तदुक्तान्यादिभिश्चा-  
स्योक्तान्यादिव्यपदेशो न स्वतः । तथा च—

वालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च ।

भागो जीवः स विज्ञेयः स चाऽऽनन्याय कल्पते ॥ [ श्वे० ५।९ ]

इत्यणुत्वमौपाधिकं भवेत्पारमार्थिकं चाऽऽनन्यमिति । विस्तरस्तु भाष्यादवगन्तव्यः ।  
तस्मान्नाणुर्जीव इति सिद्धम् । यत्तु कश्चिदाह—' ज्ञोऽत एव ' [ ब्र० सू० २।३।  
१८ ] इत्यादिभिः सूत्रैर्जीवस्याणुत्वं प्रतिपाद्य ' पृथगुपदेशात् ' [ ब्र० सू० २।३।  
२८ ] इति सूत्रेण जीवब्रह्मणोर्भेदः सिद्धः । तथा च कौशिकश्रुतिः—

‘ भिनोऽचिन्त्यः परमो जीवसंघात्पूर्णः षरो जीवसंघो ह्यपूर्णः ।  
यतस्त्वसौ नित्यमुक्तोऽयं च बद्धस्तस्मान्मोक्षं तत एवाभिवाञ्छेत् ’ ॥ इति ।

तस्माद्भिन्न एव जीवः । न चाभेदश्रुतेरप्रामाण्यप्राप्तिर्निर्विषयत्वादिति वाच्यम् । परमात्म-  
गुणसदृशानन्दादिगुणस्वरूपत्वेन जीवस्य गौण्या वृत्त्या ह्यभेदग्यपदेशोपपत्तेरिति तदसत् ।

स्वनिघ्नमायो हि परः स्वतन्त्रस्तस्मादसौ प्रोच्यते नित्यमुक्तः ।

स एव जीवोऽविद्यया बन्धमेति तन्नाशे तु ब्रह्म संपद्यतेऽन्ते ।

मिथ्या भेदो ब्रह्मभावस्तु सत्यस्तस्माद्द्विद्वान्न प्रमाद्येत सत्यात् ॥ इति

तस्या एव कौशिकश्रुतेः । पूर्वश्रुतिस्तु व्यावहारिकभेदानुवादिनीति न विरोधः ।  
भविष्यत्पर्ववचनमप्येवमिति दिक् ॥ २९ ॥

ननु बुद्धिसंबन्धाद्यत्मानः संसारित्वं तर्हि कदाचिद्बुद्धिवियोगादसंसारित्वमपि स्यादि-  
त्याशङ्क्याऽऽह—

**यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥**

मुक्तेः पूर्वं बुद्धिवियोगादसंसारित्वमात्मनः प्रसज्येत्युक्तदोषो न संभवति । कुतः ।  
यावदात्मभावित्वात् । यावदयमात्म संसारी भवति यावदस्पृशः सम्यग्दर्शनेन संसारित्वं न  
निवर्तते तावदस्य बुद्ध्या संयोगो न शाम्यतीत्यर्थः । कथमेतदवम्यते तत्राऽऽह—तद्दर्श-  
नात् । ‘ योऽयं विज्ञानमयो मनोमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः स समानः सन्नुभौ  
लोकावनुसंचरति ध्यायतीव लेलायतीव ’ ( बृ० ४ । ३ । ७ ) इत्यादि । तत्र विज्ञान-  
मय इति बुद्धिमय इत्येतदुक्तं भवति । यथा लोके स्त्रीमयो देवदत्त इति स्त्रीप्रधानोऽभि-  
धीयते तद्वत् । ‘ स समानः सन्नुभौ लोकावनुसंचरति ’ इति च लोकान्तरगमनेऽपि  
बुद्धेरवियोगं दर्शयति । केन समान इत्याकाङ्क्षायां संनिधानात्तथैव बुद्ध्येति गम्यते । तच्च  
संनिधानं श्रुतिर्दर्शयति—‘ ध्यायतीव लेलायतीव ’ इति । एतदुक्तं भवति—नायं स्वतो  
ध्यायति नापि चलति ध्यायन्त्यां बुद्धौ ध्यायतीव चलन्त्यां चलतीवेति । मिथ्याज्ञाननि-  
मित्तस्य संसारस्य तत्त्वज्ञानं विना न निवृत्तिरिति चशब्देन सूचयति । तथा च श्रुतिः—  
‘ तमेव विदित्वाऽति मृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय ’ ( श्वे० ३ । ६ ) इति ।  
यत्तु काश्चिदाह—बिम्बस्य परमात्मनोऽन्नाद्यनन्तत्वादुपाधेश्च यावदात्मभावित्वात् सर्वगत-  
बिम्बस्योपाधिसंबन्धस्य च नित्यत्वाच्च प्रतिबिम्बो जीवो नित्यः । तदुक्तम्—

‘ जीवोपाधिर्द्विधा प्रोक्तः स्वरूपं बाह्य एव च ।

बाह्योपाधिर्लयं याति मुक्तावन्यस्य तु स्थितिः ’ इति ॥

सत्यम् । स्वश्चिदाभासो रूप्यतेऽनेनेति स्वरूपमन्तःकरणं तदेवारो ( वो ) पाधिरि-  
त्यर्थः । ‘ कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरीश्वरः ’ इति श्रुतेः । यत्तु जीवस्वरूपभे-



वोपाधिरिति तेनोक्तं तदसत् । ‘ मुक्तिर्हिवाऽन्यथा रूपं स्वरूपेण व्यवस्थितिः ’ इत्यत्र स्वरूपेणेति तृतीयाऽपार्थिका । करणताया वाधितात्वात् । एवं स्थिते चैतन्यस्योपाधित्वं नोपपद्यत इति यत्तेनास्मान्प्रति वक्ष्यते तत्स्वव्याघातमनालोच्येति दिक् ॥ ३० ॥

ननु ‘ सता सौम्य तदा संपन्नो भवति ( छा० ६ । ८ । १ ) इति वचना-  
त्कृत्स्नधिकारप्रलयाभ्युपगमाच्च तत्कथं यावदात्मभावित्वं बुद्धिसंबन्धस्येत्यत उत्तरं  
पठति—

### पुंस्त्वादिवत्तस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

यथा लोके बाल्ये विद्यमानान्येव पुंस्त्वादीनि यौवनेऽभिव्यज्यन्ते तद्वत्सुषुप्त्यादौ संस्का-  
रात्मना सत एव तस्य बुद्धियोगस्य जाग्रदादावभिव्यक्तियोगात् । अभिव्यक्त्युक्तत्वादित्यर्थः ।  
तस्मात्सिद्धमेतद्यावदात्मभावी बुद्ध्युपाधिसंबन्ध इति ॥ ३१ ॥

नन्वन्तःकरणस्यैवाभावात्कथं तद्गुणसारत्वम् । अन्तःकरणमेवानेकधा मनो बुद्धिर्विज्ञानं  
चिन्तमिति चोच्यते । तस्यैवान्तःकरणस्याभावाद्बुद्ध्यभावस्तदभावे कथं तद्गुणसारत्वमित्या-  
शङ्क्य श्रुतिसिद्धमन्यन्तःकरणं युक्त्या साधयति—

### नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतर- नियमो वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥ ( १३ )

अन्तःकरणमस्तीत्यवश्यमभ्युपगन्तव्यम् । अन्यथा तस्मिन्नभ्युपगम्यमाने नित्यो-  
पलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गः स्यात् । आत्मेन्द्रियाणामुपलब्धिसाधनानां संनिधाने सति नित्य-  
मेवोपलब्धिः प्रसज्येत । अतः सत्यपि साधने फलाभावस्ततो नित्यमेवानुपलब्धिः  
प्रसज्येत । नचैवं दृश्यते । अथवाऽन्यतरस्याऽऽत्मन इन्द्रियस्य वा नियमः शक्तिप्रतिबन्धः  
कल्प्येत । नचाऽऽत्मनः शक्तिप्रतिबन्धः संभवति । अविक्रियत्वात् । नापीन्द्रियस्य तस्य  
पूर्वोत्तरक्षणायोरप्रतिबद्धशक्तिकस्य मध्येऽकस्मात्प्रतिबन्धायोगात् । तस्माद्यस्यावधानानव-  
धानाम्यामुपलब्ध्यनुपलब्धी भवतस्तत्स्मनः । तथा च श्रुतिः—‘ अन्यत्रमना अभूवं  
नादर्शन्नन्यत्रमना अभूवं नाश्रौषमिति मनसा ह्येव पश्यति मनसा शृणोति ’ [ बृ० १ ।  
५ । ३ ] इति । कामादयश्चास्य वृत्तय इति दर्शयति—‘कामः संकल्पो विचिकित्सा,  
अद्धाऽअद्धा धृतिरवृत्तिर्हीर्षीर्भीरित्येतत्सर्वं मन एव’ [ बृ० १ । ५ । ३ ] इति । तस्माद्युक्तमेव  
‘ तद्गुणसारत्वात्तद्व्यपदेशः ’ [ ब्र० सू० २ । ३ । २९ ] इति । यत्तु कश्चिदाह—  
जीवो ज्ञानात्तदादिस्वरूपो म वेति संशये नेति प्राप्तम् । स दुःस्वादिमुक्त आनन्दी  
भवति सोऽज्ञानाद्विमुक्तो ज्ञानी भवति सोऽबलाद्विमुक्तो बली भवति स नित्यो निरातङ्कोऽ-  
वतिष्ठत इति पैङ्गिश्रुतेः । अहमिति जीवस्वरूपे भासमानेऽप्याबन्दादिरूपानुभवाच्च ।  
सिद्धान्तमाह—‘ पुंस्त्वादिवत्तस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ’ । जीवो ज्ञानानन्दादिरूपे

भवत्येव । न च पैङ्गिश्रुतिविरोधः । यथा बाल्ये सदेव पुंस्त्वं यौवनेऽभिव्यज्यत एवं सतामेवाऽऽनन्दादीनामभिव्यक्त्यपेक्षया तदुपपत्तेः । न चासतामुत्तिरेव किं न स्यादिति वाच्यम् ।

‘ बलमानन्द ओजश्च सहो ज्ञानमनाकुलम् ।

स्वरूपाण्येव जीवस्य व्यज्यन्ते परमाद्भिः ’ ॥

इति गौपवनश्रुतेः । अत एव नानुभवविरोधः । संसारावस्थायां सतामप्यानन्दादीनां भावरूपाङ्गानेनाऽऽवृततयाऽननुभवस्य तद्विपरीतानुभवस्य चोपपत्तेः । भगवत्प्रसादेनाऽऽवरणनिवृत्तौ सत्यामानन्दा मुभवतद्विपरीताननुभवयोरुपपत्तेश्च । जीवस्वरूपस्याऽऽनन्दादेरावरणतन्निवृत्त्योरनभ्युपगमे बाधकमाह—‘ नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गेऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा ’ । अन्यथाऽऽवरणतन्निवृत्त्योरनभ्युपगमे सज्जीवानां मोक्षयोग्याणां नित्यमानन्दाद्यनुभवः स्यात् । असुराणां कदाऽपि न स्यात् । दुःखाद्यनुभवश्च सदा स्यात् । मध्यमानां मानुषाणां तु नित्योपलब्ध्यनुपलब्धि स्याताम् । ‘ नित्यानन्दो नित्यज्ञानो नित्यबलः परमात्मा नैवमसुरा एवमनेवं च मनुष्याः ’ इत्यग्निवेश्यश्रुतिः ।

‘ नित्यानन्दबलेनैव युक्ता नैवं तु दानवाः ।

दुःखोपलब्धिमात्रास्ते मानुषास्तुभयात्मकाः ॥

तेषां यदन्यथा दृश्यं तदुपाधिकृतं मतम् ।

सम्यग्ज्ञानं तु देवानां मानुषाणां विमिश्रितम् ॥

विपरीतं च दैत्यानां ज्ञानस्यैवं व्यवस्थितिः ’ ।

इति भविष्यत्पर्वणि च । उपाधिरेह ब्राह्मो बोध्यः । तदयं फलितोऽर्थः—जीवाश्रितमनाद्यज्ञानमानन्दादेर्ब्रह्मस्वरूपतद्गुणगणादेश्चाऽऽवरकं मायाविद्याप्रकृत्यादिशब्दवाच्यं द्रव्यरूपं ज्ञानविरोधिभावरूपमज्ञानं सर्वथा स्वीकर्तव्यम् ।

‘ अनादिमायया सुप्तो यदा जीवः प्रबुध्यते ’ [ गौ० पा० १ । १६ ]

‘ भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः [ श्वे० १ । १० ] इत्यादिश्रुतिभ्यः । तच्च प्रतिजीवं भिन्नामिति नैकमुक्तौ सर्वमुक्तिः । अनिर्वचनीयतानभ्युपगमाच्च नाद्वैतवादिमतप्रवेश इति । अत्रोच्यते—जीवो ब्रह्म नित्यामन्दादिस्वरूपत्वादित्याद्यनुमानस्य लाघवतर्कोपष्टब्धस्याभेदे प्रमाणत्वात् । ‘ नाहमानन्दो नाहं ज्ञानमित्यादेर्नाहं ब्रह्मेत्यस्य चानुभवस्य समानयोगक्षेमत्वात् । आवरणस्यापि तुल्यत्वात् । व्यूहावतारादाविवाऽऽखण्डलार्जुनादाविष त्वन्मते विरुद्धधर्मसमावेशस्य संभवाच्च । अनिर्वचनीयतायाश्चानिच्छता रुदताऽपि त्वयाऽभ्युपेयत्वाच्च । तथा च श्रुतयः । मैत्रायणीयोपनिषदि चतुर्थप्रपाठके प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वमाप्नोत—‘ इन्द्रजालमिव मायामयस्वप्न इव मिथ्यादर्शनम् ’ [ मैत्र्युप० ४ । २ ] इति । तिष्ठान्विह्वंजातीयिकाः पुराणश्रुतयः ।

‘ इन्द्रजालमिदं सर्वं मायया परिकल्पितम् ।  
मिथ्या जीवेश्वरभिदा सत्यं ब्रह्मैव निष्कलम् ॥ ’

इति पैङ्गिश्रुतिः ।

‘ मृषा ह्येवैतत्सर्वं यदिदं किं च ’ इति काषायणश्रुतिः । एवंजातीयकानि तुरकमठकौ-  
पठरव्यादिश्रुतिप्रमाणान्यस्मिन्नर्थे सन्ति विस्तरभयान्नेह लिख्यन्ते । युक्तिप्रपञ्चस्तु तत्त्वकौ-  
स्तुभेऽनुसंधेय इति दिक् ॥ ३२ ॥ ( १३ )

**कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥**

सांख्या आत्मनः कर्तृत्वं नेच्छन्ति तन्निराकरणार्थमिदमधिकरणम् । जीवः कर्ता  
भवितुमर्हति । कुतः । शास्त्रार्थवत्त्वात् । ‘ यजेत जुहुयात् ’ इत्यादिशास्त्रस्य कर्तुः फल-  
प्रतिपादकस्यार्थवत्त्वात् । अन्यथा तदनर्थकं स्यात् । तद्धि कर्तुः सतः कर्तव्यविशेषमुप-  
दिशति । नचासति कर्तारैः तदुपपद्येत । तथेदमपि शास्त्रमर्थवद्भवति ‘ एष हि द्रष्टा  
श्रोता मन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः ’ [ प्र० ४ । ९ ] इति ॥ ३३ ॥

**विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥**

इतश्च जीवः कर्ता । कुतः । विहारोपदेशात् । जीवप्रक्रियायां यथाकामं परिवर्तत  
इति विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

**उपादानात् ॥ ३५ ॥**

इतश्च जीवः कर्ता । यस्माज्जीवप्रक्रियायामेव करणानामुपादानश्रयणात् तदेषां  
प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय ’ ( बृ० २ । १ । १७ ) इति ‘ प्राणान्गृहीत्वा ’  
( बृ० २ । १ । १८ ) इति च ॥ ३५ ॥

**व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥**

इतश्च जीवस्य कर्तृत्वम् । कुतः । ‘ विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च ’  
( तै० २ । ५ । १ ) इति । क्रियायां यागादिक्रियायाम् । इदमुपलक्षणम् । लौकि-  
क्यामपि क्रियायां कर्तृत्वव्यपदेशात् । तदुक्तं भाष्यकृद्भिः—यदस्य लौकिकीषु च क्रियासु  
वैदिकीषु च कर्तृत्वं व्यपदिशतीति । यदि विज्ञानमिति जीवनिर्देशो न स्यात् करण-  
निर्देशो भवेत् तदा निर्देशविपर्ययः स्यात् । विज्ञानेनेति करणविभक्तिनिर्देशः स्यात् ।  
कर्तृविभक्तिश्च श्रूयत इति जीवस्य कर्तृत्वम् ॥ ३६ ॥

ननु यदि जीवः स्वतन्त्रः कर्ता स्यात्तर्हि नियमेन स्वहितमेव संपादयेन्नाहितमित्यतः  
आह—

**उपलब्धिबदानियमः ॥ ३७ ॥**

यथोपलब्धिं प्रति स्वतन्त्रोऽपि देशकालादिसहकारिविशेषवशादानियमेनेष्टमनिष्टं वा  
लभते तथा सहकारिवशादानियमेनेष्टमनिष्टं वा कारिष्यतीत्यदोषः ॥ ३७ ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

इतश्च बुद्धिव्यतिरिक्तो जीवः कर्ता । कुतः । शक्तिविपर्ययात् । अयमर्थः—यदि पुनर्विज्ञानशब्दवाच्या बुद्धिरेव कर्त्री स्यात् । ततः शक्तिविपर्ययः स्यात् । बुद्धेः करणशक्तिर्हीयेत कर्तृत्वशक्तिश्चाऽऽपेयेत । बुद्धेश्च कर्तृशक्तौ सत्यां तस्या एवाहंप्रत्ययविषयत्वमभ्युपगन्तव्यम् । अहंकारपूर्विकाया एव प्रवृत्तेः सर्वत्र दर्शनादहं गच्छाम्यहं भुञ्जेऽहं पिबामीत्यादौ । बुद्धेश्च कर्तृत्वे कर्तुः करणसापेक्षत्वात्करणान्तरमभ्युपेयम् । ततश्च बुद्धिरिति कर्तेति नाममात्रे विवादः स्यात् । न वस्तुभेदः कश्चित् । करणव्यतिरिक्तस्य कर्तृत्वाङ्गीकारात् । तस्मात्कर्ता जीवो न बुद्धिः ॥ ३८ ॥

समाध्यमावाच्च ॥ ३९ ॥ ( १४ )

यदि जीवस्याकर्तृत्वं स्यात्तदा ध्यानधारणादावौपनिषदात्मप्रतिपत्तिप्रयोजनेऽप्यकर्तृत्वं स्यात् । ततश्च समाध्यभावे मोक्षोऽपि न स्यादित्यर्थः । तस्माज्जीवः कर्तेति सिद्धम् ॥ ३९ ॥ ( १४ )

तथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥ ( १५ )

जीवस्य यदुक्तं कर्तृत्वं तन्निकं स्वाभाविकमाहोस्विदौपाधिकमिति विशये स्वाभाविकमिति तावत्प्राप्तम् । पूर्वोधिकरणोक्तैरेव हेतुभिः साधितत्वादिति । अत्रोच्यते—जीवस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वं न संभवति । अनिमोक्षप्रसङ्गात् । स्वाभाविकधर्माणां सति धर्मिण्युच्छेदासंभवात् । अन्यथा सत्यग्रावौष्ण्योच्छेदः स्यात् । तदुक्तं भाष्यकृद्भिः—कर्तृत्वे ह्यात्मनो न कर्तृत्वान्निर्मोक्षः संभवत्यग्नेरिवौष्ण्यादिति । उक्तं च सुरेश्वराचार्यैः—

‘ आत्मा कर्त्रादिरूपश्वेन्मा काङ्क्षीस्तर्हि मुक्तताम् ।

नहि स्वभावो भावानां व्यावर्तेतौष्ण्यवद्भेः ’ इति ॥

तस्मादुपाधिप्रयुक्तमेवाऽऽत्मनः कर्तृत्वं न स्वाभाविकम् । तथा च श्रुतिः—‘ध्यायतीव लेलायतीव ’ [ वृ० ४ । ३ । ७ ] इति, ‘ आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्त्याहुर्मनीषिणः ’ [ क० ३ । ४ ] इति च । ‘ यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति ’ [ वृ० ४ । ५ । १५ ] इत्यादिश्रुतयोऽविद्यावस्थायां तस्यैवाऽऽत्मनः कर्तृत्वभोक्तृत्वे दर्शयन्ति । विद्यावस्थायां ते निवारयन्ति ‘ यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत् ’ [ वृ० ४ । ५ । १५ ] इत्यादिकाश्च श्रुतयः । तदेतदाहाऽऽचर्यः—‘यथा च तक्षोभयथा ’ इति । यथा लोके तक्षा वर्धकिर्वास्यादिकरणयुक्तः कर्ता दुःखी भवति स एव स्वगृहं प्राप्तो विमुक्तत्वास्यादिकरणो निर्व्यापारः सुखी भवति तद्वत् । तक्षदृष्टान्तो न सर्वांशे । नहि दृष्टान्ते सर्वसाम्प्रभिति न्यायात् । विस्तरस्तु भाष्येऽनुसंधेयः ॥ ४० ॥ ( १५ )

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥

यदुक्तमविद्याकल्पितं जीवस्य कर्तृत्वं तत्किमीश्वरनिरपेक्षस्य भवति तत्सापेक्षस्य वैति संशय ईश्वरनिरपेक्षस्येति प्राप्तम् । लोके कृषीवलादीनां रागद्वेषावेव प्रवर्तकौ दृष्टौ तदनुसाराद्भर्माधर्मयोः कर्तुर्जीवस्यापि तावेव प्रवर्तकावभ्युपेयौ । ईश्वरस्य प्रवर्तकत्वे वैषम्यनैर्घृण्ये ईश्वरस्य प्रसज्येयातां जीवस्याकृताभ्यागमश्च प्रसज्येत । किंच ' स्वतन्त्रः कर्ता [ पा० सू० १ । ४ । ५४ ] इति स्मृतिविरोधश्चेति । तस्मान्नेश्वरः प्रवर्तक इति प्राप्ते ब्रूमः । तुशब्दः पूर्वपक्षनिरासाय । जीवस्य कर्तृत्वभोक्तृत्वादिकं परात्परमेश्वराद्भवितुमर्हति । कुतः । तच्छ्रुतेः । ' एष ह्येव साधु कर्म कारयति ' कौ० ३ । ८ ] इत्यादिश्रुतोरित्यर्थः ॥ ४१ ॥

नन्वेवमीश्वरस्य प्रवर्तकत्वे वैषम्यनैर्घृण्यप्रसङ्गो जीवस्याकृताभ्यागमप्रसङ्गश्च स्यादित्यत आह—

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धा-  
वैयर्थ्याविभ्यः ॥ ४२ ॥ ( १६ )

तुशब्दश्चोद्यनिरासार्थः । कृतो यः प्रयत्नो जीवस्य धर्माधर्मलक्षणस्तदपेक्ष एवैनमीश्वरः प्रवर्तयति । अतो नोक्तदोषाः प्रसज्यन्ते । एवं हि ' स्वाध्यायोऽध्येतव्यः ' । ' स्वर्गकामो यजेत ' [ आ० श्रौत० १० । २ । १ ] ' ब्राह्मणो न हन्तव्यः ' इत्येवमादेर्विहितस्य प्रतिषिद्धस्य चावैयर्थ्यं भवति । अन्यथा तदनर्थकं स्यात् । किंचाऽऽदिपदेन देशकालादिवैयर्थ्यं कृतहानाकृताभ्यागमश्च स्यात् । एतन्निरपेक्षश्चेदीश्वरो जीवं प्रवर्तयति तदा वैषम्यनैर्घृण्ये प्रसज्येयाताम् । तस्मात्कृतप्रयत्नापेक्ष ईश्वरः प्रवर्तयति । वैषम्यनैर्घृण्ये इत्यत्र वैषम्यनैर्घृण्यपरिहारमात्रं कृतम् । अत्र तु तस्य प्रवर्तकत्वं प्रतिपादितम् ॥ ४२ ॥ ( १६ )

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाश-  
कितवादिस्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥

जीवस्य कर्तृत्वमीश्वराधीनमिति प्रतिपादितम् । तत्रेशित्रीशितव्यभावश्च भेदे सति भवति । स भेदः किं स्वामिभृत्ययोरिवाथवाऽग्निविस्फुलिङ्गयोरिव किं स्वाभाविक आहोस्विदौपाधिक इति विचिकित्सायां स्वामिभृत्ययोरैवेशित्रीशितव्यभावस्य प्रसिद्धत्वात्तद्विध एव संबन्ध इति प्राप्नोति । अत आहांश इति । जीव ईश्वरस्यांशो भवितुमर्हति । यथाऽग्नेर्विस्फुलिङ्गोऽंश इवांशः । उपाधि त्रिणा निरवयवस्याऽऽत्मनो मुख्यांशासंभवात् । मुख्यांशः कुतो न संभवति तत्राऽऽह— नानाव्यपदेशात् । ' सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः ' । [ छा० ८ । ७ । १ ] ' यो विज्ञाने तिष्ठन् ' [ बृ० ३ । ७ । २२ ] इत्यादौ जीवेशयोर्भेदव्यपदेशादित्यर्थः । नन्वेवमत्यन्तभेद एवास्तु किमर्थमंशकल्पना तत्राऽऽह—

अन्यथा चापीति । नच नानाव्यपदेशादेव केवलादंशत्वप्रतिपत्तिः । किं तर्हि प्रकारान्तरेणाप्यभेदव्यपदेशो भवति । तथा ह्येके शाखिनो दाशकितवादिभावमधीयते ' ब्रह्म दाशा ब्रह्म दासा ब्रह्मैवेमे कितवाः ' इत्यादिना । आथर्वणिका ब्रह्मसूक्त आमनन्ति— दाशाः कैवर्ताः कितवा घृतकृतो दासाः प्रसिद्धाः । ते सर्वे ब्रह्मैवेति । ते हीनोदाहरणेन सर्वेषां ब्रह्मभावमामनन्ति । अनेन हीनोदाहरणेन सर्वेषां ब्रह्मभावमामनन्ति । अतो भेदाभेदान्नानादंशत्वावगमः । ' नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा ' [ बृ० ३ । ७ । २३ ] इत्यादिश्रुत्यन्तरमप्यभेदे प्रमाणम् ॥ ४३ ॥

### मन्त्रवर्णाच्च ॥ ४४ ॥

मन्त्रवर्णश्चैतमेवार्थं गमयति—

' एतावानस्य महिमा ततो ज्यायांश्च पूरुषः ।

पादोऽस्य विश्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि ' ॥ [ छा० ३।१२।६ ] इति ।

अस्मान्मन्त्रवर्णादपि जीवस्योऽंशत्वनिश्चयः । ' न हिंस्यात्सर्वा भूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः ' [ छा० ८ । १५ ] इत्यादौ भूतशब्दस्य चेतने प्रयोगात् । अंशः पादो भाग इत्यन्तर्यान्तरम् । अस्मादप्यंशत्वावगमः ॥ ४४ ॥

### अपि च स्मर्यते ॥ ४५ ॥

'ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः ' [ १५-७ ] इति भगवद्गीतास्वपि जीवस्येश्वरांशत्वं स्मर्यते । तस्माज्जीवेश्वरयोरभेदः स्वाभाविको भेदस्त्वौपाधिक इति तात्पर्यम् ॥ ४५ ॥

नन्वत्यन्ताभेदे जीवदुःखेश्वरस्यापि दुःखित्वं स्यात् । यथा लोके हस्तपादाद्यन्यतमाङ्गगतेन दुःखेनांशिनो देवदत्तस्य दुःखित्वं तद्वत् । ततश्च सम्यग्दर्शनानर्थक्यप्रसङ्गः स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—

### प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

यथा जीवोऽहमुपाध्यवच्छिन्नस्तदुत्पन्नं संसारदुःखमनुभवति नैवमीश्वरोऽनुभवति । यथा देहगतं छेदभेदादिनिमित्तं दुःखं तदभिमानिभ्रान्त्याऽनुभवति तथा कलत्रपुत्रादिगोचरमपि दुःखं तदभिमानिभ्रान्त्याऽनुभवति । मिथ्याभिमाननिमित्तक एव दुःखानुभवः । नैवं परमात्मा दुःखादिभाक् । आविद्यकदेहाद्याभिमानाभावात् । तत्र दृष्टान्तः—प्रकाशादिव्रदिति । यथा सौरश्चान्द्रमसो वा वियद्ब्रह्माप्याचतिष्ठमानः प्रकाशोऽङ्गुल्याद्युपाधिसंबन्धाद्दृजुवक्रादिभावं प्रतिपद्यमानोऽपि न परमार्थतस्तद्भावं प्रतिपद्यते । यथाऽऽकाशो घटादिषु

गच्छंसु गच्छन्निव भासमानोऽपि परमार्थतो न गच्छति । यथा वा जलादिगतप्रतिबिम्बे कम्पमानेऽपि सूर्यबिम्बं न कम्पते तद्वत् । तथा चाविद्यानिमित्तकर्जावभावव्युदासेन ब्रह्मभावमेव प्रतिपादयन्ति वेदान्तास्तत्त्वमस्यहंब्रह्मास्मीत्येधमादयः । तस्माच्चास्ति जीवसंबन्धिदुःखेन परमात्मनो दुःखित्वप्रसङ्गः ॥ ४६ ॥

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

स्मरन्ति व्यासादयो यथा-

‘ तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः ।  
न लिप्यते फलैश्चापि पद्मपत्रमिवाम्भसा ॥  
कर्मात्मा त्वपरो योऽसौ मोक्षबन्धैः स युज्यते ।  
स सप्तदशकेनापि राशिना युज्यते पुनः ’ ॥

[ महाभा० १२ । ३५३ । १४ । १६ ] इति ।

चशब्दात् ‘ तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्यनश्नन्नन्यो अभिचाकशीति ’ [ श्वे० ४ । ६ ]  
‘ एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः ’ [ क० ५ । ११ ]  
इत्यादिश्रुतिसंग्रहः ॥ ४७ ॥

ननु ‘ तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् ’ [ तै० २ । ६ । १ ] इति पर एवैकः सर्वेषां भूतानामन्तरात्मा जीवभावोनावस्थितश्चेत्तर्हि विधिप्रतिषेधावीश्वरे प्रसज्येयातामिति शङ्कामपनुदति —

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

अनुज्ञा विधिः । परिहारो निषेधः । ‘ ऋतौ भार्यामुपेयात् ’ । ‘ परदारान्न गच्छेत् ’ इत्यादी अनुज्ञापरिहारावेकत्वेऽप्यात्मनो देहसंबन्धात्स्याताम् । देहैः संबन्धो देहसंबन्धः । देहसंबन्धश्चाहमित्याभिमानस्तस्यैव संसारनिदानत्वात् । ज्योतिरादिवत् । यथा ज्योतिष एकत्वेऽप्यग्निः क्रव्यात्परिहीयते । नेतरः । एकस्यापि सवितुः प्रकाशो ह्यशुचिभूमिष्ठः परिह्रियते नेतरः शुचिभूमिष्ठः । तद्वत् । तस्माज्जीवस्य देहसंबन्धाद्विधिनिषेधप्रसङ्गो नैवेश्वरस्य तत्संबन्धाभावादिति ॥ ४८ ॥

असंततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

संततिः संबन्धः । व्यतिकरः संकरः । देहसंबन्धाभावादेव फलसंबन्धोऽपीश्वरस्य नास्तीत्यर्थः । उपाधेः प्रतिबिम्बपक्षपातित्वाज्जीवस्यैव फलसंबन्धः स तु नेश्वरे संकीर्यत्व इति सूत्रार्थः ॥ ४९ ॥

ननु कर्मफलं तु कर्त्रेक्यात्संकीर्यतामित्याशङ्कयामाह—

**आभास एव च ॥ ५० ॥**

परमात्मन आभास एवैष जीवः । जले सूर्यप्रतिबिम्बवत् । यथैकस्मिन्प्रतिबिम्बे कम्पसाने सति प्रतिबिम्बान्तरं न कम्पते, एवमेकस्मिञ्जीवे कर्मफलभाजि न जीवान्तरं तत्कर्मफलभागभवति । तत्तदन्तःकरणोप्राधिभेदात् ॥ ५० ॥

एवं स्वमते कर्मफलासांकर्यमुक्त्वा परमते सांकर्यमाह—

**अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥**

सांख्यानां समयेऽदृष्टं नाऽऽत्मसमवेतं किं तर्हि प्रधानवर्ति । प्रधानस्य तु सर्वसाधारणत्वात्प्रत्यात्मं सुखदुःखोपभोगस्य नियामकं नोपपद्यते । ततश्च बहुषु सर्वगतेष्व्वात्मसु सुखादिसांकर्यप्रसङ्गः स्यात् । काणादानामपि समये सर्वगतानामात्मनां साधारणेनाऽऽत्मनः-संयोगेन निर्वातितस्यादृष्टस्याप्यस्यैवाऽऽत्मन इदमदृष्टमिति नियमहेत्वभावादेश एव दोषः प्रसज्येत ॥ ५१ ॥

ननु प्रत्यात्ममहमिदं प्रालम्बानिदं परिहराणि प्रयत्नमित्थं करवाण्येत्येवंविधा अभिसंधयो भिन्नास्तच्चदात्मनःसंयोगं नियंस्यन्ति ततोऽदृष्टभेदात्सुखदुःखभेदो भविष्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—

**अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥**

अभिसंध्यादीनामपि साधारणेनैवाऽऽत्मनःसंयोगेन सर्वात्मसंनिधौ क्रियमाणानां नियमहेतुत्वाजुषपत्तेर्नोक्तदोषपरिहारः संभक्ति ॥ ५२ ॥

**प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥ ( १७ )**

ननु विभुत्वेऽप्यात्मनः शरीरावच्छिन्नप्रदेश एवाऽऽत्मनःसंयोगो नान्यत्रेति अदृष्टादिव्यवस्थोपपत्स्यत इति चेन्न । अन्तर्भावात् । विभुत्वाविशेषात्सर्व एवाऽऽत्मानः सर्वशरीरेष्वन्तर्भवन्तीति न प्रदेशकृतो विशेष इत्यर्थः । तस्मादात्मैक्यपक्ष एव सर्वदोषाभाव इति सिद्धम् । अत्र कश्चिदाह—‘ कर्ता शस्त्रार्थवत्त्वात् ’ इत्यत आरभ्याऽऽ पादपरिसमाप्ते-र्जीवः कर्ता भवति परं तु सा कर्तृत्वशक्तिः परार्थीनैव ।

‘ कर्तृत्वं कारणत्वं च स्वभावश्चेतना धृतिः ।

यत्प्रसादादिमे सन्ति न सन्ति यदुपेक्षया ॥’

इति पैङ्गिभ्रुतेः । तथा ‘ अंशो नानाव्यपदेशात् ’ इत्यादिसूत्राणामपि फलितोऽर्थ एवम् । तत्संबन्धित्वमेवात्रांशत्वम् । अंशो द्वेष परस्य योऽयं पुमानुत्पद्यते म्रियते च नाना द्वेषं



व्यपदिशन्ति पितेति पुत्रेति भ्रातेति सखेति च ' इति पराशर्यायणश्रुतेः । असंततेश्वा-  
व्यतिकर इत्यस्य सूत्रस्यायमर्थः— जीवसमुदायः परमेश्वरस्य रूपं रूपं प्रतिरूपो भूत्वा  
वर्तते । तद्विम्बरूपमस्य सुक्यर्थं सत्कारविषयो भवति । स च परमेश्वरः स्वसामर्थ्येनान-  
न्तजीवविम्बरूपो जायते । तथा च चतुर्वेदशिखायाम्— ' तस्य ह वा एतस्य पञ्च  
रूपाणि शत रूपाणि तानि सर्वाण्यनन्तानि संवर्ण्यसंमितानि । अथावशाः सर्व एवापूर्णाः  
सर्व एव बध्यन्तेऽथ मुच्यन्ते च केचन ' इति । तदसारम् । ' एको हि जीव एक ईश्वरोऽ-  
नेके जीवा अनेकेऽपीश्वरा उपाधिवैचित्र्याद्वस्तुत एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म ' इति पौत्रायणश्रुतेः ।

‘ एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत् ' [ ब्र० वि० १२ ] इत्यादिप्रसिद्धश्रुति-  
म्यश्च । विस्तरस्तु तत्त्वकौस्तुभे द्रष्टव्यः ॥ ५३ ॥ ( १७ )

इति श्रीलक्ष्मीनरहरिसूरिसूनुहरिदीक्षितकृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ

द्वितीयाध्याये तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

अथ चतुर्थः पादः ।

वियदादिविष्ये श्रुतिविरोधस्तृतीयपादेन परिहृतः । इदानीं चतुर्थेन पादेनेन्द्रियविष्ये  
श्रुतिविरोधः परिह्रियते—

तथा प्राणाः ॥ १ ॥

तत्रतावच्छान्दोग्यादिषु श्रुतिषु ' तचेजोऽसृजत ' [ छा० ६ । २ । ३ ] ' तस्माद्वा  
एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः ' [ तै० २ । १ । १ ] इत्याकाशादीनामुत्पत्तिः श्रूयते  
न तथा प्राणानां कश्चिच्चानुत्पत्तिरेवेषां श्रूयते— ' असद्वा इदमग्र आसीत् । तदाहुः । किं  
सदसद्वासीदित्यूष्यो वाव तेऽग्रेऽसदासीत् । के ते ऋषय इति । प्राणा वा ऋषयः ' [ शत०  
६ । १ । ११ ] इत्यत्र प्रागुत्पत्तेः प्राणानां सद्भावश्रवणात् । अन्यत्र तु प्राणानामभ्युत्पत्तिः  
पठ्यते— ' यथाऽक्षेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः  
सर्वे देवाः सर्वाणि च भूतानि व्युच्चरन्ति ' [ बृ० २ । १ । २० ] इति । ' एतस्माच्च-

यते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ' [ मु० २ । १ । ३ ] इत्यादौ । तत्र निर्णयमाह—  
तथा प्राणाः । प्राणा इन्द्रियाणि तथोत्पद्यन्ते । यथा वियदादय उत्पद्यन्ते तथेत्यर्थः ।  
व्यवहितस्यापि वियदादेस्तथेति तच्छब्देन परामर्शो नानुपपन्नः । तदुक्तं भाष्ये—प्राणो-  
त्पत्तिवादिवाक्ये—

‘ एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।

खं वायुर्ज्योतिरापश्च पृथ्वी सर्वस्य धारिणी ’ [ मु० २ । १ । ३ ॥ ]

इत्येवमादीनि यथा खाद्युत्पत्तिस्तथा प्राणाद्युत्पत्तिः । उत्पत्तिश्रुत्यविशेषादिति ॥ १ ॥

ननु केपुचित् प्रदेशेषु प्राणानामुत्पत्तिर्न श्रूयत इति तदुत्पत्तिश्रुतिर्गौणी स्यान्ने-  
त्याह—

### गौण्यासंभवात् ॥ २ ॥

गौण्या असंभवो गौण्यसंभवस्तस्मात् । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया विरोधान्न  
प्राणानामुत्पत्तिश्रुतिर्गौणी व्यर्था । यत्तु प्रागुत्पत्तेः प्राणसद्भावश्रुतिः ‘ ऋषयो वाक् तेऽग्नेऽस-  
दासन् ’ इति साऽवान्तरसृष्टिविषयेति द्रष्टव्यम् ॥ २ ॥

### तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥

इतश्च प्राणजन्मश्रुतिर्न गौणी । कुतः । ‘ एतस्माज्जायते प्राणः ’ [ मु० २ । १ । ३ ] इत्यत्र  
तत्प्राक्श्रुतेः । तदिति लुप्तषष्ठीकम् । तस्य जायत इतिपदस्य प्राणेषु प्राक्श्रुतेः । तदेव प्राक्श्रुतं  
जायत इति पदमुत्तरेष्वाकाशादिष्वनुवर्तते । तत्राऽऽकाशादिषु जायत इति मुख्यं जन्म प्राणानां  
प्रथमोद्दिष्टानां गौणमिति वैरूप्यं स्यात् । न ह्येकास्मिन्प्रकरणे एकास्मिन्वाक्ये चैकः शब्दः  
सकृदुच्चरितो बहुभिः संबध्यमानः क्वचिन्मुख्यः क्वचिद्रौण इत्यध्यवसातुं शक्यं वैरूप्यप्रस-  
ङ्गादिति हि भाष्यम् । अन्यत्रापि ‘ तत्तेजोऽसृजत ’ [ छा० ६ । २ । ३ ] ‘ स प्राण-  
मसृजत प्राणाच्छ्रद्धाम् ’ [ प्र० ६ । ४ ] इत्यादौ तथात्वेन विकारजातस्यानुत्पत्तिः प्रस-  
ज्जेत । तस्मात्प्राणोत्पत्तिश्रुतिर्मुख्यैव न गौणी ।

### तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥ ( १ )

इतश्च प्राणानामुत्पत्तिरभ्युपेया । कुतः । वाचस्तत्पूर्वकत्वात् । वाच इत्यपलक्षणं  
वाक्प्राणमनसां तेजोबन्धपूर्वकत्वाभ्नानादपि प्राणानामुत्पत्तिरवगम्यते तस्मादित्यर्थः ।  
छान्दोग्ये—‘ तत्तेजोऽसृजत ’ [ छा० ६ । २ । ३ ] इत्यस्मिन्नेव प्रकरणे ‘ अन्नमयं  
हि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक् ’ [ छा० ६ । १ । ४ ] इति विकारार्थमयटा  
तेजोबन्धविकारत्वावगतेः । न च ‘ अन्नमयं हि सौम्य मनः ’ इत्यनया श्रुत्या नान्नमनसो-

रप्राणयोस्तेजोवाचोक्षोपादानोपादेयत्वमभिहितं किं तर्हि मनआदीन्प्रत्यन्नादीनामुपष्टम्भक-  
त्वमात्रमिति वाच्यम् । मयटा विकारत्वावगतेः । नहि विकारो नाम कश्चिन्नित्योऽस्ति ।  
तस्मान्मनआदीनां विकाररूपत्वादुत्पत्तिरिति सिद्धम् ॥ ४ ॥ ( १ )

### सप्त गतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

प्राणानामुत्पत्तिविषयः श्रुतिविरोधः परिहृतः । इदानीं संख्याविषयो विरोधः परिहि-  
यते । तत्र मुख्यं प्राणमुपरिष्टाद्ब्रूयति । संप्रति कर्तातरे प्राणा इति चिन्त्यते । तत्र  
क्वचिस्त प्राणा आस्नायन्ते—‘ सप्त प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात् ’ [ मु० २ । १ । ८ ]  
इति । क्वचिदष्टौ प्राणा ग्रहत्वेनाऽऽस्नायन्ते—‘ तेऽष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहाः ’ [ बृ०  
३ । २ । १ ] इति । ग्रहाः प्राणाः । क्वचिन्नव ‘ सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वाववाञ्चौ ’  
[ तै० सं० ५ । ३ । २ । ५ ] इति । क्वचिद्दश ‘ नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी ’ [ तै०  
सं० ५ । ३ । २ । ३ ] इति । क्वचिदेकादश ‘ दश वै पुरुषे प्राणा आत्वैकादशः ’  
[ बृ० ३ । १ । ४ ] इति । एवं क्वचिद्द्वादश ‘ सर्वेषां स्पर्शानां त्वगेकायनम् ’ [ बृ०  
२ । ४ । ११ ] इति । क्वचित्रयोदश ‘ चक्षुश्च द्रष्टव्यं च ’ [ प्र० ४ । ८ ]  
इत्यत्र । एवं प्राणसंख्यां प्रति विप्रतिपन्नासु श्रुतिषु किं तावत्प्राप्तम् । ‘ सप्तैव प्राणाः ’  
इति । कुतः । सप्त गतेः । ‘ सप्त प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात् ’ [ मु० २ । १ । ८ ]  
इत्यादिश्रुतिषु सप्तत्वावगतेरिच्छर्थः । ‘ सप्त वै शीर्षण्याः प्राणाः ’ इति विशेषितत्वाच्च ।  
विरुद्धानेकसंख्याश्रवणे प्रथमोपास्थितत्वास्तोककल्पनानुरोधाच्च सप्तसंख्यैव न्याय्या परिग्रही-  
तुम् । संख्यान्तरं वृत्त्याभिप्रायम् ॥ ५ ॥

इति प्रोक्तेऽभिधीयते—

### हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥ ( २ )

तुशब्दः पूर्वपक्षनिरासार्थः । सप्तैव प्राणा इति नियन्तुं न शक्यते । यतो हस्तादयस्त्वपरे  
सप्तभ्योऽतिरिक्ताः प्राणाः श्रूयन्ते । ‘ हस्तो वै ग्रहः स कर्मणाऽतिप्राहेण गृहीतः ’ [ बृ०  
३ । २ । ८ ] ग्रहत्वं च बन्धनभावो गृह्यते बध्यते क्षेत्रज्ञोऽनेन ग्रहसंज्ञकेन बन्धनेति ।  
तथा च स्मृतिः—

‘ पुर्यष्टकेन लिङ्गेन प्राणाद्येन स युज्यते ।

तेन बद्धस्य वै बन्धो मोक्षो मुक्तस्य तेन च ’ ॥ [ ब्र० पु० ] इति ।

बद्धस्य वै बन्ध इत्यनेन प्रतिदेहेमेवं बद्धो भवतीति सूचितम् । ‘हस्ताभ्यां कर्म करोति ’  
इत्येवमादिकासु श्रुतिषु सप्तत्वातिरेके स्थिते सति न्यूनसंख्याया अधिकसंख्यायामन्तर्भा-  
वात् । नैवं मन्तव्यं श्रुतसंख्यासु प्राथम्यास्तोककल्पनानुरोधाच्च सप्तैव प्राणाः स्युरिति ।  
किं तु कार्यवशादेकादशैव प्राणाः स्युः । तथा चोदाहृता श्रुतिः—‘ दशमे पुरुषे प्राणा

आत्मैकादशः ' [ बृ० ३ । ९ । ४ ] इति । आत्मशब्देन चात्रान्तःकरणं परिगृह्यते करणाधिकारात् । नन्वेकादशत्वादम्यधिकं द्वादशत्वत्रयोदशत्वे उदाहृते कथमेकादशेति चेत् । सत्यम् । नद्येकादशम्यः कार्यजातेभ्योऽधिकं कार्यजातमस्ति । यदर्थमधिकं करणं कल्प्येत । शब्दस्पर्शरूपरसगन्धविषया बुद्धिः । तत्साधनानि श्रोत्रत्वक्चक्षुर्जिह्वाघ्राणाख्यानि पञ्चबुद्धीन्द्रियाणि च वचनादानगत्युत्सर्गानन्दाः पञ्चकर्मेन्द्रियभेदाः । तदर्थानि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि । तथा च श्रुतिः—' हस्तौ चाऽऽदातव्यं चोपस्थश्चाऽऽनन्दयितव्यम् ' [ प्र० ४ । ८ ] इत्यादिः । सर्वार्थविषयमेकमन्तःकरणं तदेव मनोबुद्ध्यहंकारचित्तवृत्तिकं क्वचिद्विन्नवक्ष्यपदिश्यते । एवमेकादश प्राणाः । अपि च ' सप्त वै शीर्षण्याः प्राणाः ' इत्यत्रापि चत्वार एव प्राणा अभिहिताः स्युः । एते स्थानभेदात्सप्त गण्यन्ते । द्वे श्रोत्रे द्वे चक्षुषी द्वे नासिके एका वागिति । न च चतुर्णामेव वृत्तिभेदा इतरे प्राणा इति वक्तुं शक्यम् । हस्तादिवृत्तीनामत्यन्तविजातीयानां सत्त्वात् । तथा नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमीत्यत्रापि देहच्छिद्रभेदाभिप्रायेणैव दश प्राणा उच्यन्ते न प्राणतत्त्वाभिप्रायेणेति ज्ञेयम् । क्वचिदुपासनार्थं कतिचित्प्राणा गण्यन्ते । एकादशव्यापाराणां दर्शनश्रवणाघ्राणास्वादनस्पर्शनवदनादानगमनानन्दविसर्गध्यानानामुपलम्भात्तत्साधनत्वेनेन्द्रियाण्येकादशेत्यभ्युपगन्तव्यम् । तस्मादेकादशैव प्राणा इति सिद्धम् ॥ ६ ॥ ( २ )

### अणवश्च ॥ ७ ॥ ( ३ )

इदानीमुक्तानां प्राणानां स्वरूपनिर्णयायेदमधिकरणम् । तत्र तावत्सांख्यो मन्यन्ते—सर्वगतानीन्द्रियाणि प्रासादशिखरारूढस्य पुरुषस्योदयाद्रिशिखरमारूढस्य मार्तण्डस्य झटिति चक्षुषा मण्डलदर्शनात् । एवं घ्राणश्रोत्रे अपि दूरादेव गन्धशब्दान्गृहीतः । एवं सत्यपि तत्तच्छरीरावच्छिन्नप्रदेशेषु तत्तज्जीवकर्मफलभोगाय वृत्तिलाभो भवतीति । अत्रोच्यते—इन्द्रियाणां सर्वगतत्वमयुक्तम् । कल्पनागौरवात् । देहावच्छिन्नैर्वृत्तिमद्भिरिन्द्रियैरेवाशेष्यवहारसिद्धौ किमनया सर्वगतत्वकल्पनया । किंच श्रुतिरुक्तान्तिगत्यागतीर्जावस्य प्रतिपादयति ताश्च सर्वगतस्य जीवस्य न मुख्याः संभवन्ति । अतो ह्यमुख्यत्वसिद्धयर्थमिन्द्रियोपाधिः स्वीकृतः । यदि सोऽप्युपाधिः सर्वगतः स्यात् । कुतस्तर्ह्युक्तान्यादयोऽमुख्याः संभवेयुः । तस्मादसर्वगतान्येनेन्द्रियाणि । मध्यमपरिमाणेष्वेवैतेष्वदृश्यत्वविवक्षया सूत्रकारेणाणुशब्दः प्रयुक्तः । तदुक्तं भाष्यकारैः—अणुत्वं चैषां सौक्ष्म्यपरिच्छेदौ न परमाणुतुल्यत्वम् । कृत्स्नदेहव्यापिकार्यानुपपत्तिप्रसङ्गादिति । तस्मात्सूक्ष्माः परिच्छिन्नाश्च प्राणा इति सिद्धम् ॥ ७ ॥ ( ३ )

### श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥ ( ४ )

मुखबिले संचरन्नुच्छ्वासकारी वायुर्मुख्यः प्राणः । स चैतरप्राणवद्ब्रह्मविकार इत्यतिदिशति । मुख्यप्राणो जायते न वेति विशये मुख्यप्राण इन्द्रियवन्न जायते । कुतः ।

नासदासीदिति ब्रह्मसूक्ते—‘ आनीदवातं स्वधया तदेकम् ’ [ ऋ० सं० मं० १०अ० ११ सू० १२९ ] इति सूष्टेः प्रागानीदिति प्राणव्यापारश्रवणादिति प्राप्ते ब्रूमः । आनीच्छब्दो हि न प्राक्सूष्टेः प्राणसद्भावं सूचयति । अवातमिति तन्निषेधात् । तर्ह्यानीदित्यस्य का गतिः । आनीदिति केवलब्रह्मसत्तापरं न तु प्राणस्यानुपत्तिपरमित्यवगच्छ ‘ सदेव सौम्येदमप्र आसीत् ’ [ छा० १ । २ । १ ] इत्यादिभिः सूष्टिप्रागवस्थाप्रातिपादकश्रुत्यन्तरैः समानार्थत्वात् । ‘ एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ’ [ मुण्ड० २ । १ । ३ ] इति श्रुत्या स्पष्टं प्राणोत्पत्तेराज्ञानात् । ‘ अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः ’ [ मुण्ड० २ । १ । २ ] इत्यादिश्रुत्या जगदुपादानस्य ब्रह्मणः प्राणादिसमस्तविशेषविरहस्य दर्शितत्वाच्च । तस्मादिन्द्रियवत्प्राणो जायते । श्रेष्ठ इति शब्दो मुख्यप्राणवाची । ‘ प्राणो वाव ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च ’ [ छा० ५ । १ । १ ] इति श्रुतेः । निषेककालादारभ्य तस्य वृत्तिलाभाज्ज्येष्ठत्वम् । नचेत्तस्य तथा वृत्तिलाभः स्यात्तर्हि योनौ निषिक्तं शुक्लं न प्ररोहेत् । चक्षुरादीनां तु संस्थानविशेषोत्पत्त्यनन्तरं वृत्तिलाभात्कनीयस्त्वम् । प्राणस्य श्रेष्ठत्वं च गुणाधिक्यात् । ‘ न वै शक्ष्यामस्त्वदृते जीवितुम् ’ [ बृ० ६ । १ । १३ ] इति श्रुतेः ॥ ८ ॥ [ ४ ]

### न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥

स पुनर्मुख्यः प्राणः किं स्वरूप इतीदानीं विचार्यते । बाह्यवायुरेव वेणुरन्ध्रवन्मुखच्छिद्रे प्रविश्यावस्थितो नाम्ना प्राण इति व्यपदिश्यते । न तु प्राणो नाम किञ्चित्त्वान्तरम् । कुतः । ‘ यः प्राणः स वायुः स एष वायुः पञ्चविधः प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानः ’ इति श्रुतेः । अथवा पञ्जरस्था बहवः पक्षिणो यथा स्वयं चलन्तः पञ्जरमपि चालयन्ति । तथैकादशाक्षाणि स्वस्वव्यापारेण देहं चेष्टयन्ते । तत्र देहचालनाख्यो योऽयं सर्वेन्द्रियसाधारणो व्यापारः स प्राणो भविष्यति । तथा च सांख्यैरुक्तम्—‘ सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च ’ [ सां० का० ६९ ] इति । तस्मान्न तत्त्वान्तरं प्राण इति प्राप्ते ब्रूमः । न वायुः प्राणो नापि क्रियाकरणव्यापारः । कुतः । पृथगुपदेशात् ।

‘ एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।

खं वायु ज्योतिरापञ्च पृथ्वी सर्वस्य धारिणी ’ [ मुण्ड० २ । १ । ३ ] इत्यादौ वायुकरणाभ्यां प्राणस्य पृथगुपदेशात् । कथं तर्हीयं श्रुतिः ‘ यः प्राणः स वायुः ’ इति । उच्यते—वायुरेवाध्यात्ममापन्नः पञ्चवृत्तिविशेषात्मनाऽवतिष्ठमानो हि प्राण इति भण्यते न तत्त्वान्तरं नापि वायुमात्रमतश्चोभे अपि भेदाभेदश्रुती न विरुध्येते इति भाष्यकृत आहुः । विप्ररणपपादास्तु ‘ प्राण एव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः स वायुना ज्योतिषा भाति ’ इति श्रुत्यन्तरे चतुष्पाद्ब्रह्मोपासनप्रसङ्गेनाऽऽध्यात्मिकप्राणस्याऽऽधिदैविकवायोश्चानुप्राह्यानुप्राहकरूपेण विभेदः स्पष्टमेव निर्दिष्टः । अतो ‘ यः प्राणः स वायुः ’ इत्येकत्वश्रुतिः कार्यकारणयोरभे-

दृष्ट्या नेतव्या । तस्मात्तत्त्वान्तरं प्राणा इत्याहुः । यत्तु सांख्यैरुक्तं तदसत् । इन्द्रियाणां सामर्थ्यवृत्त्यसंभवात् । पक्षिणां तु चलनान्येकविधानि पञ्जरचालनस्यानुकूलानि भवन्ति । न चेन्द्रियाणां दर्शनश्रवणमननादिव्यापारा एकविधाः । अतो न देहचालनानुकूलस्तस्मात्सांख्यमतमनादेयम् ॥ ९ ॥

• अथेदानीं प्राणस्य जीववत्त्वातन्व्यप्रसङ्गं वारयति—

**चक्षुरादित्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥**

तुशब्दः प्राणस्वातन्त्र्यनिरासार्थः । यथा चक्षुरादीनि जीवस्योपकरणानि तद्वन्मु-  
ह्योऽपि प्राणो राजमन्त्रिवज्जीवस्योपकरणभूतो न स्वतन्त्रः । कुतः । तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ।  
तैश्चक्षुरादिभिः सह प्राणः शिष्यते । प्राणसंवादादिषु समानधर्माणां च सह शासनं  
युक्तम् । बृहद्रथंतरादिवत् । आदिपदेन संहत्तत्वाच्चेतनत्वादीनामस्यातन्व्यहेतूनां संग्रहः ॥ १० ॥

ननु चक्षुरादिवत्प्राणस्य जीवं प्रति करणभावेऽभ्युपगम्यमाने तेषां रूपादिविषयवत्  
प्राणस्यापि विषयोऽभ्युपेयः स्यात् । स तु न दृश्यते । पूर्वं कार्यवशाद्वैकादशैव करणानीति  
प्रतिपादितम् । तत्कथं विषयाभावात्प्राणस्यापि कारणत्वमत आह—

**अकरणत्वाच्च न दोषस्तथा हि दर्शयति ॥ ११ ॥**

मुख्यप्राणस्य चक्षुरादिवत्करणत्वं नाभ्युपगम्यते किं तर्हि राजमन्त्रिवज्जीवस्योपकरण-  
त्वमभ्युपेयते । तथाचाकरणत्वाच्चक्षुरादितुल्यकार्याभावेऽपि न दोषः । नचैतावता  
कार्याभावः । सर्वेन्द्रियधारणत्वाद्यसाधारणकार्यवत्त्वस्य सत्त्वात् । तथा हि दर्शयन्ति श्रुतयः—

‘ अथ ह प्राणा अहंश्रयसे व्यूदिरे ’ [ छा० ५ । १ । ६ ] इत्युपक्रम्य ‘ यस्मिन्व  
उत्क्रान्त इदं शरीरं पापिष्ठतरमिव दृश्यते स वः श्रेष्ठः ’ इति चोपन्यस्य ‘ तान्वरिष्ठः  
प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेवैतत्पञ्चधाऽऽत्मानं प्रविभज्यैतद्वाणमवष्टभ्य विधाग्याभि ’  
[ प्र० २ । ३ ] इति । ‘ यस्मात्कस्माच्चाङ्गात्प्राण उत्क्रामानि तदैवैतच्छृण्वति ’ [ वृ०  
१ । ३ । १९ ] ‘ तेन यदश्नाति यत्पिबति तेनेतरान्प्राणानवति ’ [ छा० १ । २  
९ ] इति च प्राणनिमित्तां शरीरोन्द्रियपुष्टिं दर्शयति । ‘ कस्मिन्वत्त्वहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो  
भविष्यामि कस्मिन्वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठितस्य मीति स प्राणममृजत ’ [ प्र० ६ । ३ । ४ ]  
इति च प्राणनिमित्ते जीवस्योत्क्रान्तिप्रतिष्ठं दर्शयति ॥ ११ ॥

**पञ्चवृत्तिर्भनोवद्यपदिश्यते ॥ १२ ॥ ( ५ )**

इतश्चास्ति मुख्यप्राणस्य कार्यविशेषः । यस्मादयं पञ्चवृत्तिः श्रुतिषु व्यपदिश्यते । तत्र  
दृष्टान्तः—मनोवदिति । यथा मनसः श्रेत्रादिनिमित्ताः शब्दादिविषयाः पञ्च वृत्तयः

प्रसिद्धाः । न तु ' कामः संकल्पः ' ] वृ० १ । ५ । ३ ] इत्याद्याः परिगृह्यन्ते पञ्च-  
संख्यातिरेकात् । यथा पञ्चवृत्तिकं मन एवं प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानश्चेति पञ्च-  
वृत्तिकः प्राणः । प्राग्वृत्तिरुच्छ्वासादिकर्मा प्राणः । अत्राग्वृत्तिर्निश्वासादिकर्माऽपानः । व्यान-  
स्तयोः संधिवीर्यवत्कर्महेतुः । उदान ऊर्ध्वगतिरुक्त्वाद्यादिहेतुः । समानः समं सर्वेष्वङ्गेषु  
रसं नयतीत्येवं पञ्चवृत्तिः प्राणः । जीवोपकरणत्वमपि प्राणस्य मनोवदिति योजनीयम्  
॥ १२ ॥ ( ५ )

### अणुश्च ॥ १३ ॥ ( ६ )

मुख्यप्राणोऽयं विभुः सूक्ष्मो वेति विशये विभुरिति तावत्प्राप्तम् । कुतः । सर्वव्यापि-  
त्वश्रुतेः । श्रुतिश्च—'समः प्लुपिणा समो मशकेन समो नागेन सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोऽ-  
नेन सर्वेण ' [ वृ० १ । ३ । २२ ] इति । तस्माद्व्याप्या प्राण इति प्राप्ते ब्रूमः-  
आधिदैविकस्य हिरण्यगर्भप्राणस्य समष्टिरूपेण व्यष्टिरूपेण चावस्थानाद्विभुत्वमस्तु । 'वायु-  
रेव व्यष्टिर्वायुरेव सर्माष्टिः' [ वृ० ३ । ३ । २ ] इति श्रुतेः । तदेव विभुत्वं ' समः प्लुपिणा'  
[ वृ० १ । ३ । २२ ] इत्यादिश्रुतावुपासनार्थं प्रपञ्चितम् । आध्यात्मिकस्तु प्राण  
इन्द्रियवददृश्यः परिच्छिन्नश्च । आध्यात्मिकस्य व्यापित्व उक्त्वान्तिगत्यागतयो नोपपद्येरन् ।  
किञ्चोक्त्वान्तौ पार्श्वस्थैरनुपलभ्यमानत्वात्सूक्ष्मः । तस्मात्प्राणः परिच्छिन्नः ॥ १३ ॥ ( ६ )

### ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥

वागादीनीन्द्रियाणि स्वस्वविषये किं स्वातन्त्र्येण प्रवर्तन्त आहोस्वित्स्वाधिष्ठातृदेवता-  
परतन्नापीति विशये स्वकार्यशक्तियोगात्स्वातन्त्र्येणैव प्रवर्तन्ते । तत्तद्देवताधिष्ठितानां  
प्राणानां प्रवृत्तावभ्युपगम्यमानायां तत्तद्देवताजन्यस्य भोगस्य तत्तद्देवतानामधिष्ठात्रीणां  
भोगप्राप्तौ जीवस्य भोक्तृत्वं न स्यात् । इष्टापत्तौ भोगाभावाच्छरीरमुच्छिद्येतेति प्राप्ते ब्रूमः ।  
ज्योतिराद्यधिष्ठानं विति । तुशब्दः शङ्कानिरासार्थः । अधिष्ठीयत इत्यधिष्ठानं कर्मणि  
ल्युट् । ज्योतिरग्निः । अग्न्याद्यधिष्ठात्रीभिर्देवताभिरधिष्ठितं वागादिकरणजातं स्वस्वकार्ये  
प्रवर्तत इति प्रतिज्ञा । कुतः । तदामननात् । तस्य ज्योतिराद्यधिष्ठितत्वस्याऽऽमननात् ।  
' अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्, वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत् ' [ ऐ० २ । ४ ]  
इत्यादौ वागादीनामग्न्याद्यनुगृहीतत्वं श्रूयते । स्मृतावपि—

वाग्ध्यात्ममिति प्राहुर्ब्राह्मणास्तत्त्वदर्शिनः ।

वक्तव्यमधिभूतं तु वह्निस्तत्राधिदैवतम् ' ॥

इत्यादिकायां स्मर्यते ।

अतो देवपरतन्ना चेन्द्रियप्रवृत्तिः । तस्मादधिष्ठातृदेवताधीनैवेन्द्रियाणां प्रवृत्तिः ॥ १४ ॥

नन्वम्यादिदेवतानामधिप्रात्रीणामिन्द्रियप्रवर्तकत्वे तासामेव भोक्तृत्वप्रसङ्गो न शरीर-  
स्येति शङ्कायां प्राप्तायामुत्तरमाह—

### प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥

प्राणशब्देनेन्द्रियाण्युच्यन्ते । स्वस्वामिसंबन्धे च मतुप् । प्राण उपलक्षणार्थः । प्राण-  
वता कार्यकारणसंघातस्वामिना शरीरेणैव प्राणानां संबन्धः श्रुतेरधगम्यते शब्दात् ।  
तथाहि श्रुतिः—‘ अथ यत्रैतदाकाशमनुविपण्णं चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुरथ  
यो वेदेदं जिघ्राणीति स आत्मा गन्धाय घ्राणम् ’ [ छा० ८ । १२ । २४ ] इत्यवमादिका  
शरीरेणैव प्राणानां संबन्धं श्रावयति । देवताधिष्ठितं प्राणं गन्धज्ञानमात्रार्थम् । शरीरस्य  
तु तन्निमित्तो भोग इत्यर्थः । अधिप्रातृणामेव भोक्तृत्वे विरुद्धविक्रियत्वं प्रसज्जेत । अतः  
शरीर एक एव भोक्ता ॥ १५ ॥

### तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥ ( ७ )

तस्य शरीरस्यास्मिञ्शरीरे नित्यत्वान्नित्यसंनिहितत्वाच्च भोक्तृत्वं न देवतानाम् । तासां  
तत्र पुण्यपापलेपाभावात् । ‘ न ह वै देवन्पापं गच्छति ’ [ वृ० १ । ५ । २० ]  
इति श्रुतेः । ता हि देवताः परस्मिन्नेश्वर्यपदेऽवतिष्ठमानाः क्षुद्रे मनुष्यादिदेहे भोगं न  
प्रतिलब्धुमर्हन्ति । देवतादेहेषु परमभोगस्य सिद्धत्वात् । तस्मात्सतीष्वप्यधिप्रात्रीषु देव-  
तासु न जीवस्य भोक्तृत्वमपगच्छति । करणपक्षस्यैव ता न भोक्तृपक्षस्य । तस्माज्जीव  
एव भोक्ता देवतारतु करणाधिष्ठाव्य एवेति सिद्धम् ॥ १६ ॥ ( ७ )

### त इन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥

मुख्य एकः प्राणोऽस्यै चैकादश प्राणा इति प्र.गुक्तम् । तत्रैतथं संशयः—किं मुख्य-  
स्यैव प्राणस्यापानादिवद्वागादयो वृत्तिभेदाः किं वा तत्त्वान्तराणीति । मुख्यस्यैवेतरे वृत्तिभेदा  
इति तावत्प्राप्तम् । वागादीन्द्रियाणि मुख्यप्राणस्य वृत्तयो भवितुमर्हन्ति । कुतः । तेषां प्राण-  
रूपत्वश्रवणात् । तथाहि श्रुतिः—‘ ह.तास्यैव सर्वे रूपमसामेति । त एतस्यैव सर्वे रूपम  
भवन्तस्मादेत एतेनाऽऽख्यायन्ते प्राणा इति ’ । [ वृ० १।५।२१ ] एवं प्राप्ते ब्रूमः । श्रेष्ठान्मु-  
ख्यप्राणादन्यत्र मुख्यप्राणं वर्जयित्वाऽवशिष्टा एकादश प्राणा इन्द्रियाण्युच्यन्ते । कुतः ।  
तद्व्यपदेशात् । श्रुतौ तेषामिन्द्रियत्वाभिधानादित्यर्थः । ‘ एतस्माज्जायन्ते प्राणो मनः  
सर्वेन्द्रियाणि च ’ [ मु० २ । १ । ३ ] इति श्रुतौ प्राणस्येन्द्रियाणां च पृथङ्निर्देशान्  
प्राणादिन्द्रियाणां तत्त्वान्तरत्वम् । प्राणशब्द इन्द्रियेषु भाक्तः—‘ तमुक्तामन्तं० सर्वे प्राणा  
अनूक्तामन्ति [ वृ० ४ । ४ । २ ] इत्यादौ । ननृदाहृतश्रुतौ मनसोऽपि पृथङ्निर्देशा-  
दिन्द्रियेभ्यस्तस्यापि तत्त्वान्तरत्वमस्त्विति चेन्न । ‘ मनःप्राणीन्द्रियाणि ’ [ भ० गी०



१५ । ७ ] इत्यादिस्मृतिषु मनस इन्द्रियत्वप्रसिद्धेः । ब्राह्मणपरिव्राजकन्यायेन तस्येन्द्रिय-  
श्रेष्ठत्वस्यापनाय पृथङ्निर्देशो न तच्चान्तरत्वसिद्धयर्थः । प्राणे तु श्रुतिस्मृत्योः काशीन्द्रि-  
यत्वव्यपदेशाभावात्तच्चान्तरत्वमेवेति ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

भेदेन च वागादिभ्यः प्राणः श्रूयते ' ते ह वाचमृचुः ' [ बृ० १ । ३ । २ ]  
इत्युपक्रम्य वागादीनामुरपाप्मविध्वस्तानुप्यस्य वागादिप्रकरणमुपसंहृत्य ' अथ हेममासन्धे  
प्राणमृचुः ' [ बृ० १ । ३ । ७ ] इत्यसुरविध्वंसिनो मुह्यस्य प्राणस्य पृथगुप-  
क्रमात् ॥ १८ ॥

वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥ ( ८ )

वैलक्षण्यं तु श्रुतिपृषपादितं सुप्तेषु वागादिषु मुख्य एको जागर्ति स एवैको मृत्युनाऽ-  
नाप्त आत्मा इतरे । तस्यैव च स्थित्युत्क्रान्तिभ्यां देहधारणपातनहेतुत्वं नेन्द्रियाणामेवंजाती-  
यको भूयाल्लक्षणभेदः । यदुक्तं ' त एतस्यैव सर्वे रूपमभवन् ' [ बृ० १ । ५  
२१ ] इति श्रुतेः प्राण एवेन्द्रियाणीति । तदयुक्तम् । तत्रापि पौर्वापर्यालोचनाद्भेदप्र-  
तीतेः । तथाहि—' वदिष्याम्येवाहमिति वाग्दधे ' [ बृ० १ । ५ । २१ ] इति वागा-  
दीनीन्द्रियाण्यनुक्रम्य ' तानि मृत्युः श्रमो भूत्वोपयेमे ' ' तस्माच्छ्रमस्यैव वाक् ' इति  
च श्रमरूपेण मृत्युना प्रस्तत्वं वागादीनामभिधाय ' अथेममेव नाऽऽप्नोद्योऽयं मध्यमः  
प्राणो यः संचरंश्च न व्यथते ' [ बृ० १ । ५ । २१ ] इति पृथक्प्राणं श्रमरूपेण मृत्यु-  
नाऽनभिभूतमनुक्रामति ' अयं वै नः श्रेष्ठः ' [ बृ० १ । ५ । २१ ] इति च श्रेष्ठता-  
मस्यावधारयति । तद्रूपमभवनं तु तदर्धीनचेष्टत्वम् न तत्स्वरूपापत्तिरिति मन्तव्यम् ।  
तस्मात्तच्चान्तराणि प्राणादिन्द्रियाणीति सिद्धम् ॥ १९ ॥ ( ८ )

संज्ञामूर्तिक्लृप्तिस्तु द्विवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥

' सदेव सौम्येदमग्र आसीत् ' [ छा० ६ । २ । १ इति सतो ब्रह्मणस्तेजोबन्तानां  
सृष्टिमुक्त्वाऽथ ' मेयं देवतैक्षत हन्ताहमिमास्तिस्रो देवता अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य  
नामरूपे व्याकरवाणीति तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणीति ' [ छा० ६ । ३ ।  
२ ] विषयः । तत्र संशयः—नामरूपव्याकरणं किं जीवकर्तृकमाश्रितकर्तृकं वेति । ईश्व-  
रेण पञ्चभूतेषु सृष्टेषु भौतिकयोः श्रूयमाणदृश्यमानयोर्महीधरादिनामरूपयोर्जीव एव स्रष्टा  
भवितुमर्हति । कुतः, अनेन जीवेनाऽऽत्मनेति विशेषणादिति प्राप्तेऽभिधीयते । तुः शङ्का-  
निरासार्थः । जीवेनानुप्रविश्येति प्रवेशेनैव जीवोऽन्वेति संनिहितत्वात् । जीवेन व्याकरवा-  
णीत्यव्यवहितान्वयः स्यात् । नहि जीवस्य नानाविधनामरूपनिर्माणशक्तिरस्ति । ईश्वरस्य

ऽस्तु शक्तियुक्तत्वात् । ' पराऽस्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते ' [ श्वे० ६ । ८ । ] इति श्रुतेः । किं च व्याकरवाणीत्युत्तमपुरुषोऽर्पाश्वरपक्षे समञ्जसः । संज्ञाया नाम्नो मूर्ते रूपस्य च क्लृप्तिव्याकरणं त्रिवृत्कुर्वतः परमेश्वरादेव भवितुमर्हति । कुतः । उपदेशात् । ' आकाशो ह वै नामरूपयोर्निर्वहिता ' [ छा० ८ । १४ । १ ] इत्यादिश्रुतिष्वान्नात् । त्रिवृत्करणेन पञ्चीकरणमुपलक्षणीयमिति स्मृतिकारा आहुः । तस्मादीश्वरकर्तृकमेव नामरूपव्याकरणं न जीवकर्तृकमिति सिद्धम् ॥ २० ॥

**मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥**

भूमेस्त्रिवृत्कृतायाः पुरुषेणोपभुज्यमानाया मांसादि कार्यं यथाशब्दं निष्पद्यते । तथाहि श्रुतिः— ' अन्नमशितं त्रेधा विधीयते । तस्य यः स्थविष्ठो धातुस्तत्पुरीषं भवति यो मध्यमस्तन्मांसं योऽणिष्टस्तन्मनः ' [ छा० ६ । ५ । १ ] इति । एवमितरयोरप्यत्तेजसो-र्यथाशब्दं कार्यं ज्ञेयम् । मूत्रं लोहितं प्राणश्वापां कार्यम् । अस्थि मज्जा वाक् तेजस इति । अत्रान्नात्तेजांसि मनःप्राणवाचामुपष्टम्भकान्येव नोपादानानीति स्मृतिकारा आहुः ॥ २१ ॥

ननु त्रयाणामपि तेजोबन्धानां त्रिवृत्कृतत्वाविशेषे किंकृतस्तर्ह्ययं विशेषव्यपदेशो भव-तीदं तेज इमा आप इयं पृथ्वीति कथमिदमन्नस्याशितस्य कार्यं मांसादि । इदमपां मूत्रादि । इदं तेजसोऽस्थ्यादीति तत्राऽऽह—

**वैशेष्यात्तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥ ( ९ )**

तुशब्दश्चोद्यनिरासाय । विशेषस्य भावो वैशेष्यं भूयस्त्वमिति यावत् । सत्यपि त्रिवृत्करणे पृथिव्यादिभूयस्त्वात्तद्वादः पार्थिवादिव्यपदेश इत्यर्थः । तद्वादस्तद्वाद इति पदाभ्यासोऽध्या-यसमाप्त्यर्थः ॥ २२ ॥ ( ९ )

**इति श्रीलक्ष्मीनरहरिसूरिसूनुना हरिदीक्षितेन विरचितायां**

**ब्रह्मसूत्रवृत्तौ द्वितीयोऽध्यायः ।**

अथ तृतीयोऽध्यायः ।

यस्मिन्मनायया दृश्यमेतद्यदनुविद्धया ।

कल्पितं सत्यवद्भाति तस्मै नृहरये नमः ॥

**तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति संपरिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ॥ १ ॥**

द्वितीयेऽध्याये वेदान्तैः प्रतिपादिते ब्रह्मदर्शने श्रुतिरमृतिन्यायविरोधोऽनृथ परिहृतः परपक्षाणां चानपेक्ष्यत्वमुपपादितम् । अथेदानीं सम्यग्दर्शनाय साधनविचारोऽस्मिन्नध्याये

क्रियते प्रसङ्गागतं च किमप्यन्यन्निरूप्यते गुणोपसंहारादि । तत्र तान्त्रप्रथमे पादे षड्ब्रह्मि-  
विद्यामाश्रित्य वैराग्यहेतोर्जीवस्य देहान्तरगतिर्विचार्यते । ‘ तस्माञ्जुगुप्सेत् ’ [ छा० ५  
१० ] इति पञ्चाग्निविद्याते श्रवणात् । तत्र देहोद्देहान्तरं गच्छद्जीवः किं शरीरारम्भकैर्भू-  
तसूक्ष्मैरवेष्टितो गच्छति वेष्टितो वा । किं तावत्प्राप्तम् । भूतमूक्ष्मैरसंवेष्टित इति । कुतः ।  
भूतसूक्ष्माणां सर्वत्र सुलभत्वेन सद् नयनस्य निष्प्रयोजनत्वात् । तस्मादसंपरिष्वक्तो याती-  
त्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । तदन्तरप्रतिपत्तौ देहान्तरप्राप्तौ देहबीजभूतैर्भूतमूक्ष्मैः संपरिष्वक्तो  
वेष्टितो रंहति गच्छति । भूतमात्राणां सर्वत्र सुलभत्वेऽपि देहबीजभूतानां तासां न सौल-  
भ्यम् । कुतः । प्रश्ननिरूपणाभ्याम् । पञ्चमीद्विवचनम् । प्रश्नस्तावदित्यं—‘येथ यथा पञ्च-  
म्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति’ [ छा० ५ । ३ । ३ । ] इति । निरूपणं प्रतिवच-  
नम् । युपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोऽपि पञ्चस्यग्निपु श्रद्धासोमवृष्टयन्तरेतोःरूपाः पञ्चाऽऽहुतीर्दर्शयित्वा  
‘ पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति ’ इति । अस्यार्थः—‘युलोऽकपर्जन्यपृथिवीपुरुषयो-  
पितः पञ्च पदार्थाः उपासनायामग्निवेन परिकल्पितास्तेष्वग्निपु स्वर्गं गच्छन् पुनरागच्छंश्च जीव  
आहुतित्वेनोक्तः । इष्टापूर्तकारी जीवः स्वर्गमारुह्योपभोगेन कर्मणि क्षीणे सति पतित्वा  
वृष्टिरूपेण भूमिं प्राप्यान्नद्वारेण पुरुषं प्राप्य रेतोद्वारेण योपिति प्रविश्य शरीरं गृह्णाति ।  
ततः पुंशब्दोपलक्षितानि देहबीजानि पञ्च भूतान्याप इत्युच्यन्ते । ता आपो युलोकादि-  
भ्योऽवतरन्त्यः पञ्चमे स्थाने शरीरत्वं प्राप्य पुरुषशब्दवाच्या भवन्तीति । तस्मादग्निः  
संवेष्टितो जीवो रहतीति गम्यते ॥ १ ॥

ननुदाहृतश्रुतावब्योग एव गम्यते न भूतान्तरस्योगस्तत्कथं प्रतिज्ञायते सर्वैरेव भूतमूक्ष्मैः  
संपरिष्वक्तो रंहतीत्यत आह—

### व्यात्मकत्वात् भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

तुः शङ्कानिरासार्थः । अपां त्रिवृत्करणश्रुतेह्यात्मकत्वात्तेजोब्रह्मात्मकत्वात्तारस्वा-  
रम्भिकास्वभ्युपगतासु तेजोन्ने अप्यवश्यमभ्युपगन्तव्ये भवतः । तदुत्पन्नं शरीरमपि व्यात्म-  
कमेव । न केवलाभिरङ्गिरारब्धुं शक्यते । नन्वेवं सति ‘ आपः पुरुषवचसो भवन्ति ’  
इति केवलमपामेव कथं ग्रहणं तत्राऽऽह—‘भूयस्त्वादिति । इतरापेक्षयाऽपां बाहुल्यादि-  
त्यर्थः । दृश्यते च शुक्रशोणितलक्षणे देहबीजेऽपि द्रवद्रव्यबाहुल्यं देहे लोहितादिबाहुल्यं  
च । कर्मणि च देहारम्भकेऽग्निहोत्रादौ सोमाज्यपयआदिद्रवद्रव्यबाहुल्यम् । अत एवाऽऽपः  
श्रद्धाशब्दोदिताः सह कर्मभिर्बुलोकारव्येऽग्नौ ह्यन्त इयुक्तम् । तस्मादपां बाहुल्यादप्यवदेन  
सर्वेषां देहबीजानामुपादानं युक्तम् ॥ २ ॥

### प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

किं च प्राणानां च देहान्तरप्रतिपत्तौ गतिः श्रूयते—‘ तमुक्तामन्तं प्राणोऽनूक्तामग्नि-

प्राणमनूक्तामन्तं सर्वे प्राणा अनूक्तामन्ति ' [ वृ० ४ । ४ । २ ] इति । प्राणानां निराश्रयाणां गमनासंभवात्तदाश्रयत्वेन भूतसूक्ष्मगमनमावश्यकमित्यर्थः ॥ ३ ॥

**अग्न्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥**

इन्द्रियाणि देहान्तरप्रतिपत्तौ जीवेन सह गच्छन्ति न वेति विशये न गच्छन्तीति तावत्प्राप्तम् । कुतः । अग्न्यादिगतिश्रुतेः । तथा हि श्रुतिर्मरणकाले वागादयः प्राणा अग्न्यादीनाञ्छन्तीति दर्शयति ' यत्रास्य पुरुषस्य मृतस्याग्निं वागप्येति वाचं प्राणः [ वृ० ३ । २ । १३ ] इति । इति चेन्न । कुतः । भाक्तत्वात् । वागादीनामग्न्यादिगमनश्रुतेर्गौणत्वात् । प्राणगमनव्यतिरेकेण जीवस्य देहान्तरं भोगासंभवात् ' प्राणमनूक्तामन्तं सर्वे प्राणा अनूक्तामन्ति ' इति श्रुत्यन्तरसिद्धत्वाच्च । वागाद्यधिष्ठात्राणांमग्न्यादिदेवतानां वागाद्युपकारिणीनां मरणकाल उपकारनिवृत्तिमात्रमपेक्ष्य वागादयोऽग्न्यादीनाञ्छन्तांत्युपचर्यते । ' ओषधीर्लोमानि वनस्पतीन्केशाः ' [ वृ० ३ । २ । १३ ] इति तत्रतत्राऽऽम्नायते । नच लोमानि केशाश्च यथाक्रममोषधीर्वनस्पतीश्च गच्छन्तीति संभवति तद्वत् ।

' मनःपष्ठानीन्द्रियाणि प्रकृतिस्थानि कर्षति ।

शरीरं यदवाप्नोति यच्चाप्युक्तामतीश्वरः ॥

गृहीत्वैतानि संयाति वायुर्गन्धानिवाऽऽशयात् ' [ म० गी० १५ । ७-८ ] इति सृष्टिरत्रानुसंधेया । तस्मादिन्द्रियाणि जीवेन सह गच्छन्तीति सिद्धम् ॥ ४ ॥

**प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥ ५ ॥**

ननु द्युपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोपित इति पञ्चग्रयो पञ्चानामाहुतीनां श्रद्धासोमवृष्टयन्तरेतो-  
लक्षणानामाधारत्वेनाधीताः । तत्र प्रथमेऽग्नावपामश्रवणादनुपपन्नमेतत् ' पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति ' इति । तथाहि—' असौ वाव लोको गौतमाग्निः ' [ छा० ५ । ४ । १ ] ' तस्मिन्नग्नौ देवाः श्रद्धां जुहति ' [ छा० ५ । ४ । २ ] इति श्रुतौ श्रद्धा हौम्य-  
द्रव्यत्वेनाधीता न तत्राऽऽपो हौम्यद्रव्यत्वेन श्रुताः । श्रद्धा च नाम प्रत्ययविशेषः । तत्कथमा-  
हुतीनामव्वाहुत्यमुपपद्यते । प्रथमेऽग्नौ श्रुतां श्रद्धां परित्यज्याश्रुता आपः परिकल्पन्त इति । नैप दोषः । हि यस्मात्प्रथमेऽप्यग्नौ ता एवाऽऽपः श्रद्धाशब्देनाभिप्रेयन्ते । कुतः । उपपत्तेः । एवं प्रश्नप्रतिवचनयोरनाकुलमेकवाक्यत्वमुपपद्यते । इतरथाऽन्यथा प्रश्नोऽन्यथा प्रतिवचन-  
मित्येकवाक्यता च न स्यात् । आपश्च श्रद्धाशब्दवाच्या भवन्ति । ' श्रद्धा वा आपः ' [ तै० सं० १ । ६ । ८ । १ ] इति श्रुतेः । श्रद्धापूर्वकर्मसमवायादप्सु श्रद्धाशब्द उपपद्यते । मञ्चशब्द इव पुरुषेषु । तस्माच्छ्रद्धाशब्देनाऽऽप एवाभिप्रेता इति सिद्धम् ॥ ५ ॥

अश्रुतत्वाद्दिति चेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

स्यादेतत् । प्रश्नप्रतिवचनाभ्यामापः श्रद्धादिक्रमेण पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषशब्दवाच्यत्वं प्राप्नुयुः । यदि तावज्जीवेन संपरिष्वक्ता रंहेयुः । तच्च नास्ति । कुतः । अश्रुतत्वात् । अस्मिन्वाक्येऽपामिव जीवानामश्रुतत्वादिति । नैषदोषः । कुतः । इष्टादिकारिणां प्रतीतेः । ‘ अथ य इमे ग्राम इष्टापूर्ते दत्तमित्युपास्ते ते धूममभिसंभवन्ति ’ [ छा० ५ । १० । ३ ] इत्युपक्रम्येष्टादिकारिणां धूमादिना पितृयाणमार्गेण चन्द्रप्राप्तिं कथयति श्रुतिः—‘ आकाशाच्चन्द्रमसमेव सोमो राजा ’ [ छा० ५ । १० । ४ ] इति । त एवैहापि प्रतीयन्ते । ‘ तस्मिन्नेतस्मिन्नग्रौ देवाः श्रद्धां जुहति तस्या आहुतेः सोमो राजा संभवति [ छा० ५ । ४ । २ ] इति श्रुतिसाम्यात् । तेषां चाग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादिसाधनभूता दधिपयःप्रभृतिष्वापः सन्ति । द्रवद्रव्यत्वात् । ता आहवनीये हुताः सूक्ष्मा आहुत्योऽपूर्वरूपाः सत्यस्तानिष्टादिकारिण आश्रयन्ते । तेषां च शरीरं नैधनेन विधानेनान्येऽग्नावृत्विजो जुहति ‘ असौ स्वर्गाय लोकाय स्वाहा ’ इति । तत आहुतिरूपा आप इष्टादिकारिणो जीवान्परिवेष्ट्यामुं लोकं फलभोगाय नयन्ति । ता एव श्रद्धां जुहतीत्यभिप्रेताः । तस्मादाहुतिमयीभिरग्निः संपरिष्वक्ता जीवा रंहन्ति स्वकर्मफलभोगायेति श्लिष्यते शेष इत्यर्थः ॥ ६ ॥

ननु फलभोगाय ब्रूलोकगमनमसंगतम् । ‘ एष सोमो राजा तद्देवानामन्नं तं देवा भक्षयन्ति ’ [ छा० ५ । १० । ४ ] इति ‘ ते चन्द्रं प्राप्यान्नं भवन्ति ’ [ बृ० ६ । २ । १६ ] इति समानविषयश्रुत्यन्तरादन्नत्वश्रवणात्, देवैर्भक्षितानां फलभोगासंभवादित्याशङ्कयाऽऽह—

माक्तं वाऽनात्मविच्चात्तथा हि दर्शयति ॥ ७ ॥ (१)

वाशब्दश्चोद्यनिरासार्थः । इष्टादिकारिणां यदुक्तमन्नत्वं तद्भाक्तं गौणम् । अन्यथा ‘ स्वर्गकामो यजेत ’ इत्यादिश्रुतिरुपरुध्येत । इष्टादिकारिणां स्वर्गभोगहानिश्च स्यात् । ‘ ते तं भुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालं क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्ति ’ [ भ० गी० ९ । २१ ] इत्यादिस्मृतिविरोधश्च स्यात् । अन्नशब्दश्चोपभोगहेतुत्वस्तमान्यादनन्नेषूपचर्यमाणो दृश्यते । यथा विशोऽन्नं राज्ञां पशवोऽन्नं विशामिति । तस्मादिष्टादिकारिणां स्वस्य गुणभावं गतैरिह यत्सुखमुपभूयते तेन या स्वस्य प्रीतिरुपजायते सा तस्यान्नम् । तथा स्वर्गं इष्टादिकारिभिर्भित्सुखमुपभुज्यते तदेव देवानामन्नमित्युच्यते न मोदकादिवर्षणं निगरणं वाऽत्र विवक्षितम् । तथाच श्रुतिः— ‘ न ह वै देवा अश्नन्ति न पिबन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति ’ [ छा० ३ । ६ । १ ] इति देवानां चर्वणादिव्यवहारं वारयति । किंचानात्मविच्चादपीष्टादिकारिणां देवोपभोग्यत्वमुपपद्यते । तथाहि श्रुतिर्दर्शयति— ‘ अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽयोऽसावहमन्योऽस्मीति न स वेद यथा पशुरेवं स देवानाम् ’ [ बृ० १ । ४ । १० ] इति । पशुवदिहामुत्र च

देवानुकूलाचरणेन प्रीतिसाधनत्वाद्भोग्यत्वं भोग्यत्वाच्चान्त्योपचारः । तस्माद्रंहति संपा-  
ष्वक्त इति सिद्धम् ॥ ७ ॥ (१)

**कृतात्ययेऽनुशयवान्दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च ॥ ८ ॥**

स्वर्गमुपभुज्य ततोऽवरोहन्पुरुषो निरनुशय इहाऽऽयाति किंवा सानुशय इति  
संशयः । जीवमनुशेते इत्यनुशयः कर्म तद्दाननुशयवान् । अनुशयरहित एवावरोहति  
जीव इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । ' यावत्संपातमुपित्वाऽथैतमेवाध्वानं पुनर्निर्वर्तते ' [ छा०  
५ । १० । ५ ] इति श्रुतेः । नच स्वर्गादवरोहतोऽनुशयः संभवति । अनुशयफलस्य  
सर्वस्य स्वर्ग एवोपभुक्तत्वात् । संपतत्यनेन कर्मणा स्वर्गमिति संपात इति स्वर्गभोगसाधन-  
भूतं कर्म संपातमनतिक्रम्य यावत्संपातम् । निःशेषकर्मफलं भोक्तुं तत्रोपित्वेत्युक्तश्रुतेरर्थः ।  
तस्मात्कर्मशेषरहितोऽवरोहतीति प्राप्तेऽभिधीयते स्वर्गार्थमनुष्ठितस्य कर्मणः साकल्येनोप-  
भोगेऽप्यभुक्तानि संचितानि पुण्यपापानि ब्रह्मस्य विद्यन्ते । अन्यथा सद्यः समुत्पन्नस्य  
धर्माधर्मरहितस्य बालकस्य मुखदुःखोपभोगो न स्यात् । अतः कृतात्यये स्वर्गार्थं कृतस्य  
कर्मणः फलभोगेनात्यये क्षये सत्यनुशयवाञ्छीवोऽवरोहति । कुतः । दृष्टस्मृतिभ्याम् ।  
दृष्टं प्रत्यक्षम् । दृष्टश्चायं जन्मैव प्रतिप्राण्युच्चावचकर्मफलभूत उपभोगः प्रविभूयमान  
आकस्मिकत्वासंभवादनुशयसद्भावं सूचयति । श्रुतिश्च—' य इह रमणीयचरणां अभ्याशो  
ह यत्ते रमणीयां योनिमापयेन्ब्राह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा वैश्ययोनिं वा शूद्रयोनिं  
वा । अथ य इह कपूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते कपूयां योनिमापयेरञ्ध्रयोनिं वा सूकर-  
योनिं वा चण्डालयोनिं वा ' [ छा० ५ । १० । ७ ] इति । चरणशब्देनानुशयः  
सूच्यते । अभ्याशो ह यदित्यव्ययसमुदायस्य क्षिप्रत्वमर्थः । रमणीयचरणाः सुकृतकर्माणः  
कपूयचरणाः पापकर्माणः । सानुशयावरोहे स्मृतिरपि—वर्णाश्रमाश्च स्वकर्मनिष्ठाः प्रत्येक-  
कर्मफलमनुभूय ततः शेषेण विशिष्टदेशकालरूपायुःश्रुतवृत्तसुखमेधसौ जन्म प्रतिप्रद्यन्त  
इति । तथाच भाष्यम्—यथा स्नेहभाण्डं स्थितमानं न सर्वात्मना स्थित्यते । भाण्डानुसार्यैव  
कश्चित्स्नेहविशेषोऽवतिष्ठते तथाऽनुशयोऽपीति । तस्मादनुशयशेषं पुनस्कृत्य संचितपुण्य-  
पापानुसारी स्वर्गादवरोहतीति फलितार्थः । अवरोहणं च यथेतम् । गमनसमये येन  
पथा गतं तथेतम् । अनेवं च । अवरोहणं तद्विपर्ययेणेत्यर्थः । विस्तरस्तु भाष्यादव-  
गन्तव्यः ॥ ८ ॥

**चरणादिति चेन्नोपलक्षणार्थेति काष्ठाजिनिः ॥ ९ ॥**

ननुदाहृतश्रुतौ चरणाजन्मापत्तिः प्रतीयते न तु कर्मणः । चरणकर्मणोर्भेदश्रवणात् ।  
तथा च श्रुतिः ' यथाकारी यथाचारी तथा भवति ' [ बृ० ४।१।५ ] । ' यान्यनवद्यानि  
कर्माणि तानि सेवितव्यानि नो इतराणि यान्यस्माकं सुचरितानि तानि त्वयोपास्यानि '

[ तै० १ । ११ । २ ] इति च । तस्माच्चरणाद्योन्यापत्तिश्रुतेर्नानुशयसिद्धिरिति चेत् । नैष दोषः । यतोऽनुशयोपलक्षणार्थैवैषा चरणश्रुतिरिति कार्ष्णाजिनिराचार्यो मन्यते ॥९॥

**आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥**

ननु चरणस्याऽऽचारस्य न कर्मोपलक्षकत्वम् । मुख्यस्य चरणस्यैव साध्वसाधुरूपस्य शुभाशुभयोन्यापत्तिः फलं भविष्यति । अवश्यं च शीलस्यापि किञ्चित्फलमभ्युपगन्तव्यम् । अन्यथाऽऽनर्थक्यमेव शीलस्य प्रसज्येतेति चेन्न । कुतः । तदपेक्षत्वात् । इष्टादिकर्मणां चरणसापेक्षत्वात् । न ह्याचारहीनः कर्मण्यधिकारी भवति ।

‘ आचारहीनं न पुनन्ति वेदा यद्यप्यधीताः सहं पड्भिरङ्गैः ।  
छन्दांस्येनं प्रजहृत्यन्तकाले नीडं शकुन्ता इव जातपक्षाः ’ ॥  
‘ शौचाचारविहीनस्य समस्ता निष्फलाः क्रियाः । ’

इत्यादिस्मृतेश्च । तस्माच्चरणस्य स्वतन्त्रत्वाभावात्कर्मोपलक्षणत्वं युक्तमिति कार्ष्णाजिने-  
र्मतम् ॥ १० ॥

**सुकृतदुष्कृते एधिति तु बादरिः ॥ ११ ॥ (२)**

बादरिस्त्वाचार्यः सुकृतदुष्कृते एव चरणशब्देन प्रत्याख्येते इति मन्यते । चरणमनुष्ठानं कर्मोत्पन्नान्तरम् । इष्टादिकारिणि धर्मं चरतीति लोके प्रयोगदर्शनात् । आचारोऽपि धर्मविशेष एव । चरणकर्मगोर्भेदव्यपदेशस्तु ब्राह्मणपरीत्राजकन्यायेनाप्युपस्थाने । तस्माद्रमणी-  
यचरणाः सुकृतिनः कपूयचरणा दुष्कृतिन इति निर्णयः ॥ ११ ॥ ( २ )

**अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ १२ ॥**

इष्टादिकारिणां चन्द्रलोकप्राप्तिरभिहिता । ये त्वितरेऽनिष्टादिकारिणस्तेषां चन्द्रलोकप्राप्ति-  
रस्ति न वेति संशयेऽस्तीति तावदाह । कुतः । चो हेतौ । यतोऽनिष्टादिकारिणामपि चन्द्रलोकप्राप्तिः श्रूयते । तथा च कापोतकिन आमनन्ति—‘ ये वै के चस्माह्लोकात्प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति ’ [ कां० १ । २ ] इति । ‘ पञ्चम्यामाहुतौ ’ इत्याहु-  
तिसंज्ञानियमःस्तेषां चन्द्रलोकप्राप्तिरवश्यमभ्युपेयेति शङ्कामूत्राभिप्रायः ॥ १२ ॥

**संयमने त्वनुभूयतेरेषामारोहावरोहौ तद्गतिदर्शनात् ॥ १३ ॥**

तुराब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति । इतरेषां चन्द्रलोके गमनं नास्ति । भोगायैव हि तत्र गमनं न निष्प्रयोजनम् । इष्टादिकारिणामेव हि तत्र भोगो नानिष्टादिकारिणाम् । क तर्हि तेषां भोगस्तत्राऽऽह—इतरेषामनिष्टादिकारिणां संयमने यमलोके गत्वा पापकर्मानुरूपं दुःखम-  
नुभूय पुनरवरोहः । एवंभूतौ तेषामारोहावरोहौ । कुतः । तद्गतिदर्शनात् । तथाहि नचि-  
केतसं प्रति यमवचनरूपा श्रुतिः—

‘ न सांपरायः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं वित्तमोहेन मूढम् ।

अयं लोको नास्ति पर इति मानी पुनःपुनर्वशमापद्यते मे ’ ॥ [ का० २।६ ]

‘ वैवस्वतं संगमनं जनानां यमं राजानं हविषा दुवस्यत ’ [ ऋ० सं० १० । १४ । १ ] इति च श्रुत्यन्तरम् । न सांपराय इत्यस्यायमर्थः—सम्यगवश्यंभावेन परः परस्ताद्देह-पातादयते गम्यत इति संपरायः परलोकः । तत्साधनं कर्म सांपरायः । स बालमविवे-किनं न प्रतिभाति । कीदृशं बालम् । वित्तनिमित्तेन मोहेन मूढम् । अत एव प्रमाद्य-न्तम् । न केवलमज्ञः किं तु विपरीतबुद्धिरपि । यतोऽयमेव लोको नास्ति कुतः परलोक इति मानी मननशालः । अतस्तदनुसूत्रमाचरन्पुनःपुनर्मे मम वशमापद्यते प्रामो-र्ताति ॥ १३ ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

अपि च मनुष्यासादयः शिष्टाः संयमने पुरे यमाधीनं कपूयकर्मविपाकं स्मरन्ति ॥ १४ ॥

अपि च सप्त ॥ १५ ॥

स्मरन्तीत्यनुपज्जते । अपि च सप्त नरका रौरवमहारौरववह्निवैतरणीकुंभीपाकतामि-स्त्रान्धतामिस्त्रारूपाः पापफलभूमित्वेन स्मर्यन्ते पौराणिकैः । तानानिष्टादिकारिणः प्राप्नुवन्ति कुतस्ते चन्द्रलोकं प्राप्नुयुरित्यभिप्रायः । यत्तु काश्चिदाह रौरवादिभ्यः पञ्चम्यः पापिन उच्छिष्टन्ति तामिस्त्रान्धतामिस्त्राम्यां नैवोच्छिष्टन्तीति । तदसत् । तदुक्तकौण्डरव्यश्रुतेः खपुष्पा-यमाणत्वात् ॥ १५ ॥

ननु विरुद्धमिदं पापकर्माणो यमायत्ता यातना अनुभवन्तीति । यतस्तेषु रौरवादिषु चित्रगुप्तादयोऽधिष्ठातारः स्मर्यन्ते । तत्कथं यम एवाधिष्ठातेति तत्राऽऽह—

तत्रापि च तर्ह्यपाराद्विरोधः ॥ १६ ॥

चश्चोद्यनिरासे । तत्रापि रौरवादिष्वपि सप्तसु नरकेषु तस्यैव यमस्याधिष्ठातृत्वाभ्युपग-मात् । यमप्रयुक्ता एव हि ते चित्रगुप्तादयोऽधिष्ठातारो न स्वतश्चा इति स्मरणान्न विरोधः ॥ १६ ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥

इतोऽपि नानिष्टादिकारिणां चन्द्रलोकप्राप्तिः । तथा हि—पञ्चान्निधियायां ‘ वेत्थ यथाऽसौ लोको न संपूर्यते ’ ( छा० ५ । ३ । ३ ) इत्यस्य प्रतिवचनावसरे श्रूयते—‘ अथैतयोः पथोर्न कतरेण च तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदावर्तानि भूतानि भवन्ति । जायस्व त्रियस्वेत्ये-



तत्तृतीयं स्थानं तेनासौ लोको न संपूर्यते ' [ छा० ५ । १० । ८ ] इति । तत्रैतयोः पथोरित्यस्यार्थकथनं विद्याकर्मणोरित्यनेन । एतयोः पथोरिति विद्याकर्मणोरिति विवक्षितमित्यर्थः । कुतः । प्रकृतत्वात् ' तद्य इत्थं विदुः' [ छा० ५ । १० । १ ] इति या विद्या तया प्रतिपत्तव्यो देवयानः पन्थाः । ' इष्टापूर्ते दत्तम् ' [ छा० ५ । १० । ३ ] इति कर्म तेन प्रतिपत्तव्यः पितृयाणः पन्थाः कथितः । तत्रैतयोर्न कतरेण श्रुतम् । अयमर्थः—ये विद्या साधनेन न देवयानेऽधिकृता नापि कर्मणा पितृयाने तेषामेव क्षुद्रजन्तुलक्षणोऽसकृदावर्ती तृतीयः पन्था भवतीति । विद्याकर्ममार्गद्वयव्यतिरेकेण क्षुद्रजन्तुमार्गकथनादपि नानिष्ठादिकारिणां चन्द्रलोकप्राप्तिरित्यर्थः । तुशब्देन ' चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति ' इतिवाक्योऽथशङ्कानिरासः । सर्वशब्द इष्टादिकारिपर एवेत्यभिप्रायः ॥ १७ ॥

ननु ' पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति ' छा० ५ । ३ । ३ ] इत्याहुतिसंख्यानियमाद्देहावाप्तये सर्वेषां चन्द्रलोकगमनमवश्यकमत् आह—

**न तृतीये तथोपलब्धेः ॥ १८ ॥**

तृतीये स्थाने नाऽऽहुतिसंख्यानियमोऽस्ति । कुतः । तथोपलब्धेः । ' जायस्व म्रियस्व ' [ छा० ५ । १० । ८ ] इत्यनेनाऽऽहुतिसंख्यानियमं विना देहजननोपलब्धेरित्यर्थः । अपि च ' पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति ' इति मनुष्यशरीरहेतुत्वेनाऽऽहुतिसंख्या संकीर्त्यते न कीटपतङ्गादिशरीरहेतुत्वेन । अपि च पञ्चम्यामाहुतावसां पुरुषवचस्त्वमुपदिश्यते नापञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचस्त्वं प्रतिषिध्यते । वाक्यभेददोषात् । तत्र येषामारोहावरोहौ संभवतस्तेषां पञ्चम्यामाहुतौ देह उद्भविव्यति । अन्येषां तु विनैवाऽऽहुतिसंख्यया भूतान्तरोपसृष्टाभिरद्विर्देह आरम्यत इति भाष्यम् ॥ १८ ॥

**स्मर्यतेऽपि च लोके ॥ १९ ॥**

अपि च स्मर्यते । अपि च लोके पुराणादौ स्मर्यते द्रोणधृष्टद्युम्नप्रभृतीनां च्यो-निजत्वम् । तत्र च न संख्यानियमः । द्रोणादीनां योषिदधिकरणकाहुत्यभावात् । धृष्टद्युम्नादीनां तु योषिपुरुषविषयाहुतिद्वयाभावात् । एवमनिष्ठादिकारिणामप्याहुतिनियमाभावो ज्ञेयः । आहुतिनियमभाव एवायं दृष्टान्तः ॥ १९ ॥

**दर्शनाच्च ॥ २० ॥**

अपि च जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिज्जलक्षणे चतुर्विधे भूतग्रामे मैथुनधर्ममन्तरेण स्वेदजोद्भिज्जयोर्रूपात्तिदर्शनान्न । संख्यानियमः । इष्टादिकारिणामेव संख्यानियमो नान्यत्रेति भावः ॥ २० ॥

नन्वण्डजं जीवजमुद्भिज्जं चेति त्रैविध्यमेव भूतग्रामस्य श्रूयते । जीवजं जरायुजम् । कथं चातुर्विध्यमत आह—

### तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥ ( ३ )

‘ आण्डजं जीवजमुद्भिज्जं च ’ [ छा० ६ । ३ । १ ] इत्यत्र तृतीयनोद्भिज्जशब्देनैव स्वेदजोपसंग्रहः कृतः प्रत्येतव्यः । संशोकजशब्दः स्वेदजजन्तुवाची । स्वेदजोद्भिज्जयोरुभयोर्भूम्युदकोद्भेदप्रभवत्वस्य तुल्यत्वात् । स्वेदजस्योद्भिज्जत्वेऽपि जङ्गमत्वेन पृथक्कृत्य स्थावरमुद्भिज्जशब्देनाभिधाय चातुर्विध्यनिर्देशस्याविरोध इति भावः ॥ २१ ॥ ( ३ )

### सामाख्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥ ( ४ )

इष्टादिकारिणश्चन्द्रलोकमारुह्य तस्मिन्वावत्संपातमुषित्वा ततः सानुशया अवरोहन्तीत्युक्तम् । तदवरोहप्रकारोऽधुना चिन्त्यते । तत्रेयमवरोहश्रुतिः—‘ अथैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति धूमो भूत्वाऽभ्रं भवति । अभ्रं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति ’ [ छा० ५ । १० । ७ ] इति । यथेत्तं यथा गतं तथेत्यर्थः । अत्र संशयः—किमवरोहन्त आकाशादिस्वरूपं प्रतिपद्यन्ते किं वाऽऽकाशादिसाम्यमिति । तत्र किं तावत्प्राप्तम् । आकाशादिस्वरूपमेव प्रतिपद्यन्त इति । कुतः । वायुर्भवतीत्यादौ भवतिशब्दात्तत्स्वरूपं गम्यते । एवमाकाशमित्यत्रापि । श्रुतिलक्षणयोः श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा । तस्मादाकाशादिस्वरूपं प्रतिपद्यन्त इति प्राप्ते ब्रूमः । आकाशादिसाम्यं प्रतिपद्यन्त इति सामाख्यापत्तिः । समानो भावो येषां ते सभावास्तेषां भावः सामाख्यं साम्यं तस्याऽऽपत्तिः प्राप्तिः सादृश्यापत्तिरित्यर्थः । कुतः । उपपत्तेः । अन्यस्यान्यसादृश्यमुपपद्यते यथा गोसादृश्यं गवयस्य न तु तादात्म्यमित्यर्थः । अत आकाशादितुल्यतापत्तिरेवात्राऽऽकाशादिभाव इत्युपचर्यत इति भाष्यम् ॥ २२ ॥ ( ४ )

### नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥ ( ५ )

प्राग्ब्रीह्यादिप्रतिपत्तेराकाशादिप्राप्तौ भवति संशयः—किं दीर्घकालं पूर्वसादृश्येनावस्थायोत्तरसादृश्यं गच्छन्त्युताल्पकालमिति । अविशेषादानियमप्राप्ताबुच्यते—अल्पकालमेवाऽऽकाशादिसादृश्येनावस्थानम् । कुतः । विशेषात् ‘ त इह व्रीहियवा ओषधियनस्पतयस्तिलमाषा इति जायन्ते ’ इति ब्रीह्यादिभावमभिधायानन्तरम् ‘ अतो वै खलु दुर्निष्प्रपतरम् ’ [ छा० ५ । १० । ६ ] इति । तत्रैकस्य तकारस्य लोपश्छान्दसः । दुर्निष्प्रपततरमिति रूपम् । अस्माद्ब्रीह्यादिभावाद्द्विलम्बेन निःसरणं भवतीत्यर्थः । दुर्निष्प्रपतरमिति न दुःखनिष्प्रपतनमुच्यते किं तु कालविलम्बमात्रम् । तदानीं शरीरानिष्पत्तेर्न दुःखस्य सुखस्य वा संभवोऽस्ति । तस्माद्ब्रीह्यादिभावापत्तेः प्रागल्पेनैव कालेनावरोहः स्यादिति ॥ २३ ॥ ( ५ )

### अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥

आकाशादाविव ब्रीह्यादौ न संश्लेषमात्रं किं तु ब्रीह्यादिरूपेण मुख्यजन्म विवक्षितम् । जायन्त इति श्रवणात् । न च स्वर्गे सुकृतमनुभूयावरोहतः पापफलरूपस्य स्थावरजन्म-  
नोऽसंभवः । तद्धेतोः पशुहिंसादेर्विद्यमानत्वात् । तस्मान्मुख्यं जन्मेति प्राप्ते ब्रूमः ।  
अन्यैर्जीवैरधिष्ठितेषु ब्रीह्यादिषु संश्लेषमात्रमनुशायिनः प्रतिपद्यन्ते यथा पूर्वत्राऽऽकाशादौ  
संश्लेषमात्रं तद्वत् । कुतः । पूर्ववदभिलापात् । यथाऽऽकाशादिषु वृष्टयन्तेषु न कंचित्कर्म-  
व्यवहारं परामृशत्येवं ब्रीह्यादिजन्मन्यपि । तस्मान्न विद्यतेऽत्रानुशायिनां सुखदुःखभोक्तृ-  
त्वम् । यत्र सुखदुःखभोक्तृत्वमस्ति तत्र कर्मव्यवहारं श्रुतिः परामृशति रमणीयचरणाः  
कपूयचरणा इति । अत्र तदकीर्तनान्न ब्रीह्यादिकमनुशायिनां भोगसाधनमिति ।  
तस्मात्पुण्यकृतां चन्द्रलोकादवरोहतां पापफलं ब्रीह्यादिरूपेण जन्म न युक्तम् ॥ २४ ॥

### अशुद्धमिति चेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

ननु पशुहिंसादियोगादशुद्धमाध्वरिकं कर्म । तस्य तादृशमेव ब्रीह्यादिजन्मरूपमनिष्ट-  
फलं संभवतीत्यतो मुख्यमेव ब्रीह्यादिजन्मास्तु किमर्थं गौणी कल्पनेति चेन्न । कुतः ।  
शब्दात् । ‘ अग्नीषोमीयं पशुमालभेत ’ इत्यादिहिंसाविधायकशब्दात् । ननु ‘ न  
हिंस्यात्सर्वा भूतानि ’ इति श्रुतेर्यागीयपशुहिंसाऽधर्मसाधनं हिंसात्वात्क्रतुबाह्यहिंसावदिति  
प्रयोगाच्चाधर्मसाधनं कर्मेति चेत् । अत्रोच्यते— ‘ न हिंस्यात् ’ इत्युत्सर्ग एव सः ।  
‘ अग्नीषोमीयं पशुमालभेत ’ इति तदपवादोऽयमुत्सर्गापवादयोश्च व्यवस्थितविषयत्वम् ।  
उक्तानुमाने निषिद्धत्वमुपाधिः । तस्माद्विशुद्धमेव वैधं कर्म शिष्टैरनुष्ठीयमानत्वान्न तद्योग्यं  
ब्रीह्यादिजन्मेति भावः ॥ २५ ॥

### रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥

इतश्च ब्रीह्यादिसंश्लेषमात्रं तद्भावं इत्युपचर्यते । यस्माद्ब्रीह्यादिभावानन्तरं रेतःसिग्भाव  
आम्नायते ‘ यो यो ह्यन्नमत्ति यो रेतः सिञ्चति तद्भूयमेव भवति ’ [ छा० ५ । १० ।  
६ ] इति । न चात्र मुख्यो रेतःसिग्भावः संभवति । चिरजातो हि प्राप्तयौवनो रेतःसि-  
ग्भवति । तद्भूयं तत्समानाकारतामनुशयी भवति प्रतिपद्यत इत्यर्थः । यथाऽस्मिन्वाक्येऽ-  
नुशायिनां ब्रीह्यादिभावानन्तरं रेतःसिग्योग एव रेतःसिक्वं नतु मुख्यप्रसंभवात् । एवं  
ब्रीह्यादिभावोऽपि तत्संयोग एवेत्यर्थः । तदुक्तं भाष्ये— रेतःसिग्योग एव रेतःसिग्भावोऽ-  
भ्युपगन्तव्य इति ॥ २६ ॥

### योनेः शरीरम् ॥ २७ ॥ ( ६ )

ननु रमणीयां योनिमित्यादावप्यनुशायिनां न मुख्यं जन्म किं तु ब्रीह्यादाविवामुख्यं  
जन्मेत्याशङ्क्याऽऽह योनेः शरीरमिति । रेतःसिग्भावानन्तरं योनौ निषिके रेतसि

योनेः सकाशाच्चरिमुत्पद्यते तदेवानुशायिनां भोगसाधनत्वान्मुख्यं जन्म नेतरत् । तस्माद्गीह्यादिषु संक्षेपमात्रमनुशायिनां जन्म न मुख्यमिति सिद्धम् ॥ २७ ॥ (६)

इति तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

अथ तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

संध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥

पूर्वपादे पञ्चान्निविद्यामधिकृत्य जीवस्य संसारगतिप्रभेदः प्रपञ्चित इदानीं तस्यैव जीव-  
स्यावस्थाभेदः प्रपञ्चयते । एतेन संसारगतिप्रभेदप्रपञ्चनेन नानाविधजन्मप्राप्तेश्चातिदुःखहेतु-  
त्वाद्वैराग्येण भाव्यमित्युक्तं भवति । विरक्तस्य तत्त्वंपदार्थविवेकायां पाद आरभ्यते । तत्र न  
स्थानतोऽपि [ ब्र०सू० ३।२।११ ] इत्यतः प्राक्त्वंपदार्थस्य विवेकः । ततः प्रभृति तत्पदा-  
र्थस्य । तत्र प्रथमाधिकरणे स्वप्नसृष्टेर्मिथ्यात्वं प्रतिपाद्यते । आरम्भणाधिकरणे प्रपञ्चमात्रस्य  
मिथ्यात्वप्रतिपादनेऽपि स्वप्नस्य शुक्तिरजतादितुल्यत्वोपपादनादपुनरुक्तिः । तत्राऽऽदौ शङ्का-  
सूत्रद्वयम् । संध्ये सृष्टिः पारमार्थिकी । संध्यमिति स्वप्नस्थानम् । जाग्रत्सुषुप्तयोः संघौ  
भवतीति व्युत्पत्तेः । ‘संध्यं तृतीयं स्वप्नस्थानम्’ [ बृ० ४।३।९ ] इति श्रुतौ  
दर्शनाच्च । कुतः । यतः प्रमाणभूता श्रुतिरेवमाह—‘स यत्र स्वपिति’ [ बृ० ४।३।  
९ ] इति स्वप्नं प्रकृत्य ‘अथ रथान्नथयोगान्पथः सृजते’ [ बृ० ४।३।१० ]  
इति ॥ १ ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥

अपिचैके शाखिनोऽस्मिन्नेव संध्ये स्थाने कामानां निर्मातारमात्मानं पठन्ति—‘य एष  
सुप्तेषु जागर्ति कामं कामं पुरुषो निर्ममाणः’ [ क० पा० ८ इति । तत्र काम्यन्त  
इति व्युत्पत्त्या कामाः पुत्रादयोऽभिप्रेताः । तस्मान्निर्मातृश्रवणादपि सत्यत्वम् । प्राज्ञं चात्र  
निर्मातारं प्रकरणवाक्यशेषाभ्यां प्रतीमः । प्राज्ञस्य हीदं प्रकरणम्—‘अन्यत्र धर्मादन्यत्रा-  
धर्मात्’ [ क० २।१४ ] इति । तद्विषय एव वाक्यशेषोऽपि—

‘तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म तदेवामृतमुच्यते ।

तस्मिँल्लोकाः श्रिताः सर्वे तदु नात्येति कश्चन’ ॥ [ क० ५।८ ] इति ।

प्रयोगश्च—विमता स्वप्नसृष्टिः सत्या परमात्मकर्तृकत्वाज्जाग्रत्सृष्टिवदिति । तस्मात्प्राज्ञ-  
कर्तृकत्वाज्जाग्रत्सृष्टिवत्स्वप्नसृष्टिः सत्या ॥ २ ॥

इति प्राप्ते उत्तरं पठति—

मायामात्रं तु कारस्पर्शेनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥

लुशब्दः पूर्वपक्षं प्रतिक्षिपति । न स्वप्नसृष्टिः सत्या किं तु मायामात्रं मिथ्यैव ।

कुतः । कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् । कृत्स्नमेव कात्स्न्यं स्वार्थे ष्यञ् । किं पुनरत्र कात्स्न्यमभिप्रेतम् । देशकालादिनिमित्तसंपत्तिरबाधश्च । कात्स्न्येन देशकालादिवस्तुधर्मेणा-संबद्धत्वादित्यर्थः । न हि रथादेः शरीरान्तर्वर्तिहृदयदेशः संचारयोग्यः संभवति । न च जीवः शरीरान्निर्गत्य बहिरेव रथादिना संचरतीति बाध्यम् । क्षणमात्रेण शतयोजनपर्यन्त-गमनागमनयोरसंभावित्वात् । तदुक्तं भाष्ये—नहि सुप्तस्य जन्तोः क्षणमात्रेण योजनश-तान्तरितं देशं पर्येतुं [ विपर्येतुं ] च तत्र सामर्थ्यं संभाव्यत इति । तथा च श्रुतिः— स यत्रैतत्स्वप्नया चरति ' [ बृ० २ । १ । १८ ] इत्युपक्रम्य ' स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते ' [ बृ० २ । १ । १८ ] इति । स्पष्टं चाभावं रथादीनां स्वप्ने श्रावयति श्रुतिः— ' न तत्र रथा रथयोगा न पन्थानः ' [ बृ० ४ । ३ । १० ] इत्यादि । किंच स्वप्नो-पलब्धानां पदार्थानां स्वप्न एव बाधो दृश्यते । कदाचित्स्वरूपेण दृष्टस्तदैव गिरिवेन दृश्यत इति । प्रयोगश्च—स्वप्नदृष्टिर्मिथ्याऽविद्याकार्यत्वाच्छ्रुतिरजतवदिति । तस्मान्मायामात्रं स्वप्न-दर्शनम् ॥ ३ ॥

### सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥

ननु स्वप्नस्य मिथ्यात्वे तत्सूचितस्य लाभादेः सत्यत्वं न स्यादिति शङ्कानिरासायेदं सूत्रम् । सूचकश्च हि स्वप्नो भवति भविष्यतोः साध्वसाधुनोः । सूचक इत्यनेन सूच्यत्वं स्वप्नस्य निरस्तम् । तथा हि सूचकत्वं श्रूयते—

‘ यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति ।

समृद्धिं तत्र जानीयात्स्मिन्स्वप्ननिदर्शने ’ ॥ [ छा० ५ । २ ९ ] इति ।

तथा ‘यदा पुरुषं कृष्णं कृष्णदन्तं पश्यति स एनं हन्ति’ [ ऐ०आ० ३।२।४।१७ ] इत्येवमादि । तद्विदश्च स्वप्नाध्यायविदश्चाऽऽचक्षते । कुञ्जरारोहणादीनि धन्यानि गर्दभयानादी-न्यधन्यानीति । स्वप्नलब्धफलमन्त्रादावपि तज्जातीयसूचकत्वमेव न सूच्यत्वमिति न विरोधः । रथादिस्त्रष्टृत्वश्रुतिनिमित्तत्वमात्रपरा न जाग्रत्तुल्यस्त्रष्टृत्वपरेति मन्तव्यम् । तदुक्तं भाष्ये— मन्त्रदेवताद्रव्यविशेषनिमित्ताश्च केचित्स्वप्नाः सत्यार्थगन्धिनो भवन्तीति मन्यते । तत्रापि भवतु नाम सूच्यमानस्य वस्तुनः सत्यत्वं सूचकस्य स्त्रीदर्शनादर्भवत्येव वैतथ्यं बाध्य-मानत्वादिति । यदुक्तं प्राज्ञकर्तृकत्वाजाग्रत्सृष्टिवत्स्वप्नसृष्टिः सत्येति । तदप्यसत् । श्रुत्यन्तरे ‘ स्वयं विहृत्य स्वयं निर्माय स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपिति ’ [ बृ० ४ । ३ । ९ ] इति जीवव्यापारकीर्तनात् । इहापि ‘ य एष सुतेषु जागर्ति ’ [ क० ९ । ८ ] इति प्रसिद्धानुवादाज्जीव एवायं कामानां निर्माता संकीर्त्यते । तस्य तु वाक्यशेषेण ‘ तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म ’ इति जीवभावं व्यावर्त्य ब्रह्मभाव उपदिश्यते तत्त्वमस्यादिवदिति न ब्रह्मप्र-करणं विरुध्यते । तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मायामात्रत्वं सिद्धमिति ॥ ४ ॥

पराभिधानान्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ ॥ ५ ॥

ननु परस्यैवाऽऽत्मनोऽशो जीवोऽग्रेरेव विस्फुलिङ्गः । तत्रैवं सति यथाऽग्निविस्फुलिङ्गयोः समाने दहनशक्ती भवत एव जीवेश्वरयोरपि ज्ञानैश्वर्यशक्ती समाने । ततश्च जीवस्यैश्वर्ययोगात्सांकल्पिकी स्वप्ने रथादिसृष्टिर्भेषिष्यतीति शङ्कायामभिधीयते । तुशब्देन शङ्काव्युदासः । सत्यपि जीवेश्वरयोरंशाशिभावेऽपि जीवस्याविद्यावृत्तत्वान्नेश्वरसमानधर्मत्वं किं तर्हि तद्विपरीतधर्मत्वम् । संसारदशायुं जीवस्येश्वरसमानधर्मत्वं नास्ति । विद्यमानमपि सामर्थ्यं तिरोहितम् । अविद्यातत्कार्याभ्यां व्यवधानात् । नन्वेवं कदाऽपि तदीश्वरसमानधर्मत्वं नाऽऽविर्भवेत् । तत्राऽऽह—पराभिधानादिति । परस्य परात्मनोऽभिधानादाविर्भवति । तत्कुतः, तत ईश्वरादस्य जीवस्य बन्धविपर्ययौ बन्धमोक्षौ भवतः । ईश्वरस्वरूपापरिज्ञानाद्बन्धः । तत्स्वरूपापरिज्ञानान्मोक्षः । तथा च श्रुतिः—‘ज्ञात्वा देवं सर्वपाशापहानिः क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः ’ [ श्वे० १ । ११ ] इत्येवमाद्या ॥ ५ ॥

तिरोहितमित्युक्तं किं तत्तिरोधायकमित्याशङ्क्य तदाह—

देहयोगाद्वा सोऽपि ॥ ६ ॥

जीवस्येश्वरसाम्ये संसारदशायुं तिरोहितमित्युक्तम् । सोऽपि तु ज्ञानैश्वर्यतिरोभावो देहयोगाद्देहेन्द्रियमनोबुद्धिबिषयवेदनादियोगाद्भवति । यथा भस्मच्छन्नस्याग्नेस्तिरोभावस्तद्वत् । वाशब्दो जीवेश्वरयोर्भेदशङ्कानिरासार्थः । नन्वन्य एव जीव ईश्वरादस्तु । तिरस्कृतज्ञानैश्वर्यत्वात्किं देहयोगकल्पनयेति चेत् । नेत्युच्यते । नह्यन्यत्वं जीवस्येश्वरादुपपद्यते तत्त्वमस्याद्यभेदप्रतिपादिश्रुतिभ्यः । अत ईश्वरादभिन्नोऽपि जीवः संसारदशायुं तिरोहितज्ञानैश्वर्यो भवति । अतश्च न सांकल्पिकी जीवस्य स्वप्ने रथादिसृष्टिर्घटते । यदि सांकल्पिकी सृष्टिः स्यात्तर्हि नैवानिष्टं कश्चित्स्वप्नं पश्येत् । तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मायामात्रत्वम् ॥ ६ ॥ ( १ )

तद्भावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥

जीवस्य स्वप्नावस्था चिन्तिता । इदानीं सुषुप्त्यवस्था चिन्त्यते । तत्रैताः सुषुप्तिविषयाः श्रुतयो भवन्ति । कश्चिच्छ्रूयते—‘तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः संप्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्यासु तदा नाडीषु सुप्तो भवति ’ [ छा० ८ । ६ । ३ ] इति । अन्यत्र तु नाडीरनुक्रम्य श्रूयते—‘ ताभिः प्रत्यवसृष्य पुरीतति शेते ’ [ बृ० २ । १ । ९ ] इति । तथाऽन्यत्र नाडीरेवानुक्रम्य ‘ तासु तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पश्यत्यथास्मिन्प्राण एवैकधा भवति ’ [ कौ० ४ । १९ ] इति । कश्चिच्च ‘ य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेते ’ [ बृ० २ । १ । १९ ] इति । तथाऽन्यत्र ‘ सता सौम्य तदा संपन्नो भवति स्वमपीतो भवति ’ [ छा० ६ । ८ । १ ] इति । तान्येतानि सुषुप्तिस्थानानि नाड्यादीनि परस्परनिरपेक्षतया भिन्नानि किं वा परस्परापेक्षयैकं सुषु-

तिस्थानमिति संशयः । विकल्पितानि भवितुमर्हन्तीति तावत्प्राप्तम् । एकप्रयोजनत्वात् । यथा 'त्रीहिभिर्धवैर्वा यजेत' इत्यत्र पुरोडाशनिष्पादनप्रयोजनस्यैकत्वेन विकल्प आश्रितस्तथाऽऽपि सुषुप्त्याख्यं प्रयोजनमेकं तस्मात्कदाचित्पुरीतति कदाचिदन्यासु नाडीषु कदाचिद्ब्रह्मणीति विकल्पे प्राप्ते ब्रूमः । एकप्रयोजनत्वमसिद्धम् । पृथगुपयोगस्य सुवचत्वात् । तथा हि—नाड्यस्तावच्चक्षुरादीन्द्रियेषु संचरतो जीवस्य हृदयनिष्ठं ब्रह्म गन्तुं मार्गभूता भविष्यन्ति । 'आसु तदा नाडीषु सु (सृ) सो भवति' [ छा० ८ । ६ । ३ ] इति । नाडीनां स्तुत्यर्थं सु(सृ)तिकीर्तनम् । अत एव 'ताभिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शेते [ बृ० २ । १ । १९ ] इत्यत्र तृतीयया साधनत्वं नाडीनां श्रुतम् । 'तासु तदा भवति' [ कौ० ४ । १९ ] इत्येतदपि यो गङ्गया सागरं गच्छति गत एव स गङ्गायां भवतीतिवदविरुद्धम् । 'नाडीषु सु(सृ)सो भवति' इत्युक्त्वा 'तं न कश्चन प.प्मा स्पृशति' [ छा० ८ । ६ । ३ ] इति ब्रुवती श्रुतिर्जीवस्य ब्रह्मसंपन्नत्वमेवावगमयति । पाम्पस्पर्शाभावे हेतुमाह तत्रैव श्रुतिः—'तेजसा हि तदा संपन्नो भवति' [ छा० ८ । ६ । ३ ] इति । तेजोऽत्र ब्रह्म । पुरीतदिति हृदयपरिवेष्टनमुच्यते । ब्रह्म तु पर्यङ्कवदाधारः । सूत्रार्थस्त्वेवम् । तदभावः स्वप्नाभावः सुपुत्तिरित्यर्थः । नाडीष्वात्मनि च चकारात्पुरीतति च समुच्चयेन भवति । कुतः । तच्छ्रुतेः । उदाहृतानां नाड्यादीनां तत्र तत्र सुषुप्तिस्थानत्वश्रवणात् । न च सुषुप्त्याख्यप्रयोजनस्यैकत्वाद्विकल्पोऽस्त्विति वाच्यम् । एकप्रयोजनत्वासिद्धेः । नाडीनां मार्गत्वात् । पुरीततश्च प्राकारवद्हृदयपरिवेष्टनत्वात् । तथाच नाडीद्वारा पुरीतति प्रविश्य ब्रह्मणि शेते इति भिन्नकार्यत्वात्समुच्चयोपपत्तिः । यः पूर्वं विकल्प उक्तः सोऽष्टदोषप्रस्तत्वादानुपपन्नः । तथा हि—यदा जीवो नाडीषु शेते तदा पुरीतब्रह्मवाक्ययोः प्राप्तं प्रामाण्यं परित्यक्तं स्यात् । अप्राप्तं च प्रामाण्यं स्वी क्रियेत । अथ यदा पुनः पुरीतब्रह्मणोः शेते तदा पुरीतब्रह्मवाक्ययोः पूर्वत्यक्तप्रामाण्यं स्वी क्रियेत । पूर्वस्वीकृतं चाप्रामाण्यं परित्यज्येतति प्राप्तपरित्यागोऽप्राप्तस्वीकारस्यक्तस्वीकारः स्वीकृतपरित्यागश्चेति दोषचतुष्टयं पुरीतब्रह्मकोटौ । तथा नाडीवाक्यकोटावपि दोषचतुष्टये योजिते सत्यष्टौ दोषाः संपद्यन्ते । तस्मात्समुच्चय एव प्राह्यो न तु विकल्पः । ननु ब्रह्मसंपन्नस्य कथं पुनः संसार इति चेत् । उच्यते—यथा सोदककुम्भस्तडागजले प्रक्षिप्तो मग्नः सन्पृथङ्गन् भाति तथाऽन्तःकरणोपाधिको जीवो मायोपहिते ब्रह्मणि संपन्नो भवतीत्यविरोधः ॥ ७ ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥ ( २ )

यतः कारणादात्मैव सुपुत्तिस्थानमतः कारणादस्मादात्मनः सकाशात्प्रबोधो भवति । तथाच स्वप्नाधिकारे श्रूयते । 'कुत एतदागात्' [ बृ० २ । १ । १६ ] इत्यस्य

प्रतिवचनावसरे ' यथाऽग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः ' [ बृ० २ । १ । १० ] इत्यादिना । 'सत आगम्य न विदुः सत आगच्छामहे' [ छा० [ ६ । १० । २ ] इति च । यदि नञ्यादीनामपि सुषुप्तिस्थानत्वं तदा ततोऽपि प्रबोधः श्रूयते । तस्मादप्यात्मन्येव सुषुप्तिः ॥ ८ ॥ ( २ )

### स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥ ( ३ )

यः सुषुप्तौ सति संपद्यमानोऽभूत्स एव प्रतिबुध्यतेऽथवाऽन्य इत्यस्मिन्नधिकरणे चिन्त्यते । यथा समुद्रे प्रक्षिप्तो जलबिन्दुः स एव नियमेन पुनरुद्भूतमशक्यस्तथा सुषुप्तौ जीवः स एव प्रतिबुध्यत इति नियन्तुमशक्यत्वाद्यः कोऽपि प्रतिबुध्यत इति प्राप्ते ब्रूमः । तुनीर्थे । यः सुप्तः स एव प्रबुध्यते नान्यः । कुतः । कर्मादिभ्यः । अत्र हेतुत्रयं विभजनीयम् । कर्मानुस्मृतेः । तथा हि पूर्वेषु रनुष्ठितस्य कर्मणोऽपरेषुः शेषमनुतिष्ठन्द्श्यते । नचान्येन सामिच्छितस्य कर्मणोऽन्यः शेषक्रियायामुत्सहते प्रवर्तितुम् । अतिप्रसङ्गात् । अन्यत्वपक्षे पूर्वेषु रारब्धस्य कर्मणः स्मृतिर्न स्यात् । अन्यनिष्ठानुभवसंस्कारस्यान्यस्मृतिं प्रत्यहेतुत्वात् । शब्दाच्च तस्यैवोत्थानमवगम्यते । स च शब्दः ' सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति ' [ छा० ८ । ३ । २ ] इति । ' त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा वृको वा वराहो वा कीटो वा पतङ्गो वा दंशो वा मशको वा यद्यद्भवन्ति तदाभवन्ति ' [ छा० ६ । ९ । ३ ] इति । व्याघ्रादयो जे जीवाः सुप्तेः पूर्वं यच्छरीरं प्राप्य वर्तन्ते त एव जीवाः सुप्तेरुपरि प्रबुध्यमानास्तदेव शरीरं प्राप्नुवन्तीत्यर्थः । न तत्राऽऽत्मान्तरोत्थाने सामञ्जस्यमीयुः । विधेश्च । ज्योतिष्टोमादिविधिरनर्थकः स्यात् । सुप्तमात्रस्यैव मुक्तत्वात् । नच सुषुप्तौ ब्रह्म प्राप्तस्य जीवस्य मुक्तत्वपुनरुत्थानानुपपत्तिः । अवच्छेदकस्योपाधेः सत्त्वेन तदुद्भवेन जीवोद्भवसंभवात् । तस्माद्यः सुप्तः स एव प्रतिबुध्यते ॥ ९ ॥ ( ३ )

### मुग्धेऽर्धसंपत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥ [ ४ ]

मुग्धो नाम मूर्च्छित इति प्रसिद्धिः । स तु किमवस्थ इति । तत्र विचार्यते शारीरस्य तिष्ठस्तावदवस्थाः प्रसिद्धाः । जागरितं स्वप्नः सुषुप्तमिति । चतुर्थी शरीरादपसृतिः । न तु पञ्चमी काचिदवस्था श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धाऽस्ति तस्मान्मूर्च्छावस्था जाग्रदाद्यवस्थात्रयान्तर्गता भिन्ना वेति संशये भिन्नेति तावत्प्राप्तम् । कुतः । श्रुताववस्थात्रयव्यतिरिक्ताया अवस्थाया अप्रसिद्धेः । एवं प्राप्तेऽभिधीयते । न तावन्मूर्च्छा जाग्रदवस्थायामन्तर्भवितुमर्हति । विशेष-



ज्ञानाभावात् । नहि मूर्च्छित इन्द्रियैर्विषयानीक्षते । जाग्रतः पुरुषस्य देहो ध्रियते । मुग्धस्य देहो धरण्यां पतति । तस्मान्मूर्च्छा न जाग्रत् । नापि स्वप्नेऽन्तर्भावः । स्वामिकविषयदर्शनाभावात् । नापि सुषुप्तावन्तर्भावः । सुषुप्यवस्थालक्षणाभावात् । सुषुप्तौ मुखप्रसादनियतकालोच्छ्वासनिःश्वासनिर्मूलितनेत्रत्वादीनि लक्षणानि भवन्ति । मूर्च्छिते तु विकृतमुखानियतोच्छ्वासनिःश्वासाविरुक्तरितनेत्रसकम्पत्वादीनि भवन्त्यतो न सुषुप्तावन्तर्भावः । मूर्च्छितो नापि मृतः । प्राणोष्मणोर्भावात्पुनरुत्थानाच्च । नहि मृतः पुनरुत्तिष्ठति । तस्मात्परिशेषादवस्थान्तरमेव मूर्च्छा । तदुक्तं भाष्ये—न ब्रूमो मुग्धेऽर्धसंपत्तिर्जावस्य ब्रह्मणा भवतीति । किं तर्ह्यर्धेन सुषुप्तस्य पक्षस्य भवति मुग्धत्वमर्धेनावस्थान्तरपक्षस्येति ब्रूम इति । अवस्थान्तरमत्र मरणमेव । यतो मूर्च्छा मरणस्य द्वारं भवति । यत्तूक्तमवस्था पञ्चमी नास्तीति । नैष दोषः । अर्धसंपत्त्यभ्युपगमात् । नेयमवस्था पञ्चमीति गण्यते । कादाचित्कीयं न सर्वप्राणिसाधारणी मूर्च्छाऽतोऽवस्थेति न प्रसिद्धा ॥ १० ॥ ( ४ )

### न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥

येन ब्रह्मणा सुषुप्त्यादिषु जीव उपाध्युपशमात्संपद्यते तस्य ब्रह्मणः स्वरूपं श्रुतिवशेन विचार्यते । सन्त्युभयलिङ्गाः श्रुतयो ब्रह्मविषयाः ‘ सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वस्सः ’ [ छा० ३ । १४ । २ ] इत्येवमाद्याः सविशेषलिङ्गाः । ‘ अस्थूलमनण्वहस्वमरूपमस्पर्शम् ’ [ बृ० ३ । ८ । ८ ] इत्येवमाद्या निर्विशेषलिङ्गाः । किमासु श्रुतिषूभयलिङ्गं ब्रह्म प्रतिपत्तव्यमुतान्यतरलिङ्गमिति । यदाऽन्यतरलिङ्गं तदा किं सविशेषमुत निर्विशेषमिति विशये उभयलिङ्गमिति तावत्प्राप्तम् । कुतः । उभयलिङ्गश्रुतिभ्यः । एवं प्राप्तेऽभिधीयते । ब्रह्म निर्विशेषमेव । स्थानत उपाधितोऽपि परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्गत्वं नोपपद्यते । पारमार्थिकस्यैकस्य वस्तुनो विरुद्धोभयरूपत्वासंभवात् । न ह्युपाधियोगाद्बस्तुनः स्वभावोऽपगच्छति । नहि स्वच्छः स्फटिकोऽलक्तकाद्युपाधितोऽस्वच्छो भवति । अस्वच्छताभिनिवेशस्य भ्रममात्रत्वात् । प्रकृते निर्विशेषमेव ब्रह्म शास्त्रतः प्रतिपत्तव्यम् । मानन्तरासिद्धत्वात् । जगत्कर्तृत्वादिविशेषोपेतं ब्रह्म क्षित्यादिकं सकर्तृकं कार्यत्वादित्यनुमानेनापि ज्ञातुं शक्यम् । ब्रह्मणः सविशेषत्वमुपासनार्थमारोपितम् । हि यस्मात्सर्वत्र वेदान्तेषु ‘ अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम् ’ [ क० ३ । १५ मृ० ता० ९ मु० ३ । ७२ ] इत्येवमादिषु निर्गुणस्वरूपमेव ब्रह्म प्रतिपाद्यते ॥ ११ ॥

### न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥

ननु यदुक्तं निर्विकल्पकमेकलिङ्गमेव ब्रह्म नास्य स्वतः स्थान्तो वाऽप्युभयलिङ्गत्वमस्तीति तन्नोपपद्यते । कुतः । भेदात् । चतुष्पाद्ब्रह्म षोडशकलं ब्रह्म वामनीत्वादिलक्षणं ब्रह्म वैश्वानरशब्दोदितं ब्रह्मेत्यादिभेदश्रवणात्सविशेषत्वं ब्रह्मणः स्यादन्यथा निर्विषयभेद-

शास्त्रं स्यादिति चेनेति ब्रूमः । कुतः । प्रत्येकमतद्वचनात् । प्रत्युपाधि [ भेदं ] शास्त्र-  
मभेदमेव ब्रह्मणः श्रावयति । ‘ यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायम-  
ध्यात्मं शरीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मा ’ [ बृ० २ । ५ । १ ]  
इत्याद्येकरूपत्वश्रवणान्न भिन्नाकारत्वं ब्रह्मणः ॥ १२ ॥

### अपि चैवमेके ॥ १३ ॥

अपिचैके शाखिन एवं भेददर्शननिन्दापूर्वकमभेदमामनन्ति—‘ मनसैवेदमाप्तव्यं नेह  
नानाऽस्ति किंचन । मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति ’ [ क० ४ । ११ ]  
इति । ‘ भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा सर्वं प्रोक्तं त्रिविधं ब्रह्ममेतत् ’ [ श्वे० १ ।  
१२ ] इति चान्ये शाखिनः समस्तस्य भोक्तृभोग्यनियम्यनियन्त्रादिलक्षणस्य प्रपञ्चस्य  
ब्रह्मैकस्वभावतामधीयते ॥ १३ ॥

ननु साकारनिराकारप्रतिपादकश्रुतिसाम्ये कथं निर्विशेषत्वावधारणमित्यत उत्तरं पठति—

### अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥

रूपाद्याकाररहितमेव ब्रह्म प्रतिपत्तव्यं न रूपादिमत् । कुतः । तत्प्रधानत्वात् ।  
‘ अस्थूलमनष्वहस्वमदीर्घम्—’ [ बृ० ३ । ८ । ८ ] ‘ अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम् ’ ।  
[ क० ३ । १५ ] ‘ आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता । ’ ‘ दिव्यो ह्यमूर्तः  
पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो हाजः ’ [ मु० २ । १ । २ ] । ‘ तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्त-  
रमबाह्यमयमात्मा ब्रह्म ’ । [ बृ० २ । ५ । १९ ] इत्यादीनि वाक्यानि निर्विशेषब्रह्मप्र-  
तिपादकानि न सविशेषब्रह्मप्रतिपादकानि । यानि त्वाकारवद्ब्रह्मप्रतिपादकानि वाक्यानि  
तान्युपासनाविधिपराणि । तत्राविरुद्धेषु न बाधः । विरुद्धेषु तु धर्मेषु निर्गुणश्रुति-  
प्राबल्यादारोपेणोपासनाविधिपरत्वमाश्रीयते ॥ १४ ॥

का ताहं साकारब्रह्मविषयाणां श्रुतीनां गर्तिरित्यत आह—

### प्रकाशवच्चावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

यथा सूर्यादिप्रकाशोऽङ्गुल्याद्युपाधिसंबन्धादङ्गुल्यादिगतजुवक्रादिभावमापद्यत एवं ब्रह्मापि  
पृथिव्याद्युपाधिसंबन्धात्तदाकारभावमिवाऽऽपद्यते । एवमवैयर्थ्यमपि साकारब्रह्मविषयाणां  
वाक्यानां भवति । नन्वेवमपि यत्पुरस्तादुक्तं नोपाधियोगादपि उभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणोऽ-  
स्तीति तद्विरुध्येतेति चेन्न । उपाधिनिमित्तस्य वस्तुधर्मत्वानुपपत्तेः । उपाधीनां मायि-  
कत्वान्मायायाश्च मिथ्यात्वात् । तस्माद्ब्रह्मणि साकारत्वं कल्पितम् ॥ १५ ॥

### आह च तन्मात्रम् ॥ १६ ॥

आह च श्रुतिश्चैतन्यमात्रं विलक्षणरूपान्तररहितं ब्रह्म—‘ स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽ-  
बाह्यः कृत्स्नो रसधन एवं वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव ’ [ बृ०

४ । ५ । १३ ] इति । यथा सैन्धवघनस्य स्वरूपं सर्वं लवणरसात्मकमेव न रसान्तरं तत्रास्त्येवमात्माऽपि सबाह्याभ्यन्तरं चैतन्यैकरसस्वरूप एव न रूपान्तरव्यामिश्रः ॥ १६ ॥

**दर्शयति चाथो अपि स्मर्यते ॥ १७ ॥**

परप्रतिषेधेनैव ब्रह्म निर्विशेषं दर्शयति च श्रुतिः—‘ अथात आदेशो नेति नेति ’ [ बृ० २ । ३ । ६ ] ‘ अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि ’ [ के० ३ ] इति । ‘ यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह ’ [ तै० २ । ४ । १ ] इत्येवमाद्या । स्मृति-  
ष्वपि रूपान्तरनिषेधेनैव ब्रह्मोपदिश्यते—

‘ ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वाऽमृतमश्नुते ।

अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदुच्यते ’ [ भ० गी० १३ । १२ ]

इत्येवमाद्यासु ॥ १७ ॥

**अत एवचोपमा सूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥**

यत एव चायमात्मा चैतन्यरूपो निर्विशेषो वाङ्मनसातीतोऽभिन्न उपदिश्यते । अत एवास्य श्रुतिषु जलसूर्यकादिवदित्युपमा श्रूयते—

‘ यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना बहुधैकोऽनुगच्छन् ।

उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः क्षेत्रेष्वेवमजोऽयमात्मा ’ ॥

एक एव तु भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत् ’ ॥ [ ब्र० विं० १२ ]

इत्येवमादिषु ॥ १८ ॥

अत्र शङ्कते—

**अम्बुवदग्रहणात् न तथात्वम् ॥ १९ ॥**

तथात्वं जलसूर्यादितुल्यत्वं ब्रह्मणो नोपपद्यते । कुतः । अम्बुवदग्रहणात् । अम्बुनीवा-  
म्बुवत् । यथा मूर्तो देशान्तरस्थः सूर्यादिः । तस्मात्पृथग्भूतं विप्रकृष्टदेशस्थं मूर्तं च जलं  
तत्र सूर्यादेः प्रतिबिम्बो युक्तः । नत्वेवमात्मा मूर्तः । नचास्मात्पृथग्भूता विप्रकृष्टदेश-  
स्थाश्चोपाधयः । आत्मनः सर्वगतत्वात्सर्वानन्यत्वाच्च न प्रतिबिम्बितुमर्हतीति दृष्टान्ता-  
सिद्धिः ॥ १९ ॥

एवं शङ्कायां प्राप्तायां परिहारमाह—

**वृद्धिह्वासभाक्कुमन्तर्भावाद्दुमयसामञ्जस्यादेवम् ॥ २० ॥**

यदुक्तं दृष्टान्तो नोपपद्यत इति तदयुक्तम् । विवक्षितांशे दृष्टान्तसंभवात् । न हि  
दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सर्वसाम्यं केनचिद्दर्शयितुं शक्यम् । सर्वसाम्ये दृष्टान्तदार्ष्टान्तिक-  
भावोच्छेद एव स्यात् । किं पुनरत्र सादृश्यं तत्राऽऽह—वृद्धिह्वासभाक्कुमिति । जलगतं

हि सूर्यप्रतिबिम्बं जलवृद्धौ वर्धते जलहासे हसति जलचलने चलति जलभेदे भिद्यत एवं जलधर्मानुयायि भवति । न तु परमार्थतः सूर्यस्य बिम्बरूपस्य तदस्ति । एवं निर्विशेषस्य व्यापकस्मापि ब्रह्मणो देहाद्युपाध्यन्तर्भावादुपाधिधर्मान्वृद्धिहासादीन्प्रतिबिम्बो जीवो भजते । एवमुक्तप्रकारेणोभयोर्दृष्टान्तदा र्ष्टान्तिकयोः सामञ्जस्यादविरोध इति शेषः ॥ २० ॥

ननु परस्य न देहादिप्रवेशो येन तदुपाधिवृद्ध्यादिकमत आह—

**दर्शनाच्च ॥ २१ ॥ ( ५ )**

दर्शयति च श्रुतिः—‘ अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य ’ [ छा० ६ । ३ । २ ] इत्यादिश्रुतिषु प्रवेशदर्शनादित्यर्थः । तस्माद्युक्तमेतदत एवोपमा सूर्यकादिवदिति ॥२१॥ (५)

**प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ २२ ॥**

‘ द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्ते चामूर्ते च ’ [ बृ० २ । ३ । १ ] इत्यस्मिन्ब्राह्मणे महता प्रबन्धेन पृथिव्यप्तेजोलक्षणं मूर्तं रूपं प्रपञ्चयान्ते ब्रह्मोपदेशुभिदमुक्तम् ‘ अथात आदेशो नेति नेति ’ [ बृ० २ । ३ । ६ ] इति । अस्यायमर्थः—अथ रूपद्वय-कथनानन्तरं रूपिणो ब्रह्मणो व्यक्तत्वात् ‘ नेति नेति ’ इत्येवं ब्रह्मोपदेश इति । तत्र पूर्वपक्षी मन्यते । जगत एकस्यैव निषेधने द्वितीयो नेति शब्दो निरर्थकः स्यात् । अतो द्वितीयेन ब्रह्मापि निषिध्यते प्रकृतत्वाविशेषाद्रूपद्वयब्रह्मणोर्द्वयोरपि निषेध्यत्वादिति प्राप्ते ब्रूमः । न ब्रह्मणो निषेधः क्रियते सर्वनिषेधे शून्यवादप्रसङ्गात् । न चेष्टापत्तिः । निरधिष्ठानभ्रमासंभवात् । तस्माद्रूपद्वयनिषेधोऽयम् । तदाह प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधतीति । प्रकृतं यदेतावत्पारिच्छिन्नम् । भावप्रत्ययो न विवक्षितः । मूर्ते चामूर्ते च । आद्यं मूत्रयं मूर्तम् । अन्त्यं द्वयममूर्तम् । तदुभयमितिशब्देन संनिहि-तावलम्बिना निर्दिश्य नकारो निषेधति । नकारद्वयं रूपद्वयनिषेधाय । तदुक्तं भाष्यकारैः किञ्चिद्द्वय (द्वि) [परमार्थमालम्ब्या]परमार्थं प्रतिषिध्यते । यथा रज्ज्वादिषु सर्पादयः । तच्च परिशिष्यमाणे कस्मिंश्चिद्भावेऽवकल्पते कृत्स्नप्रतिषेधे तु कोऽन्यो भावः परिशिष्येतेति । किञ्च तत्रैव भाष्य उक्तम् । नापि ब्रह्मप्रतिषेध उपपद्यते । ‘ ब्रह्म ते ब्रवाणि ’ [ बृ० २ । १ । १ ] इत्युपक्रमविरोधात् । ‘ असन्नेव स भवति । असद्ब्रह्मेति वेद चेत् ’ [ तै० २ । ६ । १ ] इत्यादिनिन्दाविरोधात् । ‘ अस्तीत्येवोपलब्धव्यः [ क० ६ । १३ ] इत्यवधारणविरोधात् । सर्ववेदान्तकोपप्रसङ्गाच्चेति । द्वौ च तौ प्रतिषेधौ यथासंख्यन्यायेन द्वे अपि रूपे मूर्तामूर्ते ब्रह्माणि मायया कल्पिते प्रतिषेधतः । किञ्च ‘ अथात आदेशः [ बृ० २ । ३ । ६ ] इति महता संरम्भेण ब्रह्मोपदेशु प्रतिज्ञाय तदेव ब्रह्म निषेधन्ती श्रुतिः कथं न व्याहन्येत । ब्रह्मनिषेधे वाक्यशेषश्च ‘ सत्यस्य सत्यम् ’ [ बृ० २ । ३ । ६ ] इत्येवंरूपः पारमार्थिकसत्यपरो न संगच्छेत । तस्माद्ब्रह्मावसानोऽयं प्रतिषेधो नाभावावसान इति सिद्धम् ॥ २२ ॥

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥

यत्तत्प्रतिषिद्धाद्रूपद्वयादन्यत्परं ब्रह्मास्तिचेत्कस्मान्न गृह्यत इति शङ्कायामाह—तदव्यक्तमिति । अव्यक्तमनिन्द्रियग्राह्यम् । सर्वदृश्यसाक्षित्वात् । तदुक्तमाचार्यभगवत्पादैः—

‘ रूपं दृश्यं लोचनं दृक् तद्दृश्यं दृक्च मानसम् ।

दृश्या धीवृत्तयः साक्षी दृगोव न तु दृश्यते ’ ॥ इति ।

आह हि श्रुतिरेवमाह—‘ न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा नान्यैर्देवैस्तपसा कर्मणा वा ’ [ मु० ३ । १८ ] इत्याद्या । अन्यैर्देवैरिन्द्रियान्तरैः । तपसा कृच्छ्रादिना । कर्मणाऽग्निहोत्रादिनेति तदर्थः । स्मृतिरपि—‘ अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयमविकार्योऽयमुच्यते ’ [ भ० गी० २ । २९ ] इत्याद्या ॥ २३ ॥

अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २४ ॥

अपिचैनमात्मानं निष्प्रपञ्चमव्यक्तं संराधने ध्यानकाले योगिनः पश्यन्ति । कथमेतदवगम्यते—संराधने पश्यन्तीति । प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् । श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । तथाहि श्रुतिः—

‘ पराञ्चि खानि व्यतृणत्स्वयंभूस्तस्मात्पराङ् पश्यति नान्तरात्मन् ।

कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैक्षदावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन् ’ [ क० ४।१ ] इति ।

अस्यायमर्थः—स्वयंभूरीश्वरः । स्वं श्रोत्रं तदुपलक्षिता सर्वेन्द्रियाणि खानि । पराञ्चि बहिर्विषयाणि । व्यतृणद्धिसितवान् । यथाऽऽत्मानं द्रष्टुं न शक्नुवन्ति तथा कृतवानित्यर्थः । तस्माद्धेतोः पराङ् पश्यति सर्वलोकः । नान्तरात्मन् । अन्तरात्मनि विषये न पश्यति । अन्तरात्मानं न पश्यतीत्यर्थः । कश्चिद्धीरो विवेकी प्रत्यगात्मानमैक्षत् । आवृत्तचक्षुरपरतेन्द्रियः । किमर्थम् । अमृतत्वमिच्छन्निति । स्मृतिरपि—

‘ यं विनिद्रा जितश्वासाः संतुष्टाः संयतेन्द्रियाः ।

ज्योतिः पश्यन्ति युञ्जानास्तस्मै योगात्मने नमः ॥

[ म० भा० १२ । ४७ । ५४ ॥ इत्याद्या ॥ २४ ॥

नन्वाराध्याराधकभावेऽभ्युपगम्यमाने सति भेदः स्यादत आह—

प्रकाशादिवञ्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥

यथा सवितृप्रकाशस्यावैशेष्यमभेदः । तथा जीवपरमात्मनोरपि । प्रकाशस्य भेदप्रसक्तिं दर्शयति—प्रकाशश्च कर्मणीति । कर्म कार्यम् । सामान्येनैकत्रचनम् । कर्मणि कार्येष्वित्यर्थः । अङ्गुल्याद्युपाधिषु प्रकाशस्तत्तद्वच्छिन्नतया भेदेन भासमानोऽपि वस्तुतो यथा न भिद्यते तथाऽविद्यया भिन्नतया भासमानयोरपि जीवपरमात्मनोरभेद एव पारमार्थिको मन्तव्यः । कुतः । अभ्यासात् । वेदान्तेषु पौनःपुन्येन जीवपरमात्मनोरैक्यप्रदिपादनादित्यर्थः ।

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गम् ॥ २६ ॥

यतो जीवस्य परमात्माभेदो हि वास्तवः, भेदस्त्वाविद्यकः, अतः कारणादनन्तेन परमात्मना गच्छत्येकतामविद्यानिवृत्तौ । तथा हि लिङ्गं श्रुतिरित्यर्थः । 'स यो ह वै त्त्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' [ मु० ३ । २ । ९ ] 'ब्रह्मैव सन्नब्रह्माप्येति' [ बृ० ४ । ४ । ६ ] इत्यादि ॥ २६ ॥

उभयव्यपदेशात्त्वहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥

तस्मिन्नेव संराध्यसंराधकभावे शङ्कामुत्थापयति सूत्रद्वयेन । तथा हि जीवपरमात्मनो-भेद एव कश्चिद्वेदान्त उक्तः । 'ततस्तु तं पश्यति निष्कलं ध्यायमानः' [ मु० ३ । १ । ८ । ] इति ध्यातृध्येयभावेन द्रष्टृद्रष्टव्यभावेन [ च ] 'परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम्' [ मु० ३ । २ । ८ ] इति गन्तृगन्तव्यभावेन 'यः सर्वाणि भूतान्यन्तरो यमयति' [ बृ० ३ । ७ । १५ ] इति नियन्तृनियन्तव्यभावेन च भेदव्यपदेशात् । कश्चित्तु तयो-रेवाभेदो व्यपदिश्यते । 'तत्त्वमसि' [ छा० ६ । ८ । ७ ] 'अहं ब्रह्मास्मि' [ बृ० १ । ४ । १० ] ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' [ बृ० ४ । ४ । ६ ] इत्यादा । तत्रैवं सति यद्यभेद एवैकान्ततो गृह्येत तदा भेदव्यपदेशो निराश्रयः स्यात् । अत एवोभयव्यप-देशादाहिकुण्डलवत् । अत्र तत्त्वम् । यथाऽहिरित्यभेदः कुण्डलाभोगप्रांशुवक्रत्वादिसंस्थान-विशेषैर्भेद एवं जीवपरमात्मनोरपि भेदाभेदाविति ॥ २७ ॥

प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात् ॥ २८ ॥

अथवा यथा प्रकाशस्तदाश्रयश्च सविता तौ नात्यन्तभिन्नौ । उभयोरपि तेजस्त्वाविशे-षात् । अथ च भेदव्यपदेशभाजौ भवतः । तद्वदिहापीति । यत्तु कश्चिदाहास्मिन्पादे भगवति भक्तिः कर्तव्येति प्रतिपाद्यत इति प्रतिज्ञाय भक्तिश्च माहात्म्यज्ञानपूर्वकः स्नेह इति तल्लक्षणमुक्त्वा तत्र भगवन्माहात्म्यप्रतिपादकान्हेतून्प्रदर्श्य भगवद्भक्तिः कार्या न वेति संशये नेति प्राप्तम् । निर्गुणे भक्त्ययोगात् । आनन्दादीनां स्वरूपत्वाभ्युपगमात् । न ह्यभेदे गुणगुणिभावः संभवति । एवं प्राप्ते सिद्धान्तमाह—उभयव्यपदेशात्त्वहिकुण्डलवत् । कर्तव्यैव भगवद्भक्तिः । श्रुतिषु गुणत्वेन गुणित्वेन चेत्युभयथाऽपि व्यपदेशात् । अभेदेऽपि विशेषप्रबलाद्गुणगुणिभाव उपपद्यते । अहिकुण्डलवत् । यथाऽहिः कुण्डलं चेत्यभेदेऽपि भेद-स्तद्वदिति । तदसत् । विशेषस्यापि भगवदभिन्नत्वात् । तेनैव जीवेश्वरयोरपि भेदाच्च । अस्मत्सिद्धान्ते विशेषो मायैत्यनर्थन्तरम् । 'मायैव विशेषो न म तेन भेदः कल्पयत इति तुरश्रुतेः ॥ २८ ॥

एवं शङ्कायां प्राप्तायां समाधत्ते सूत्रकारः—

पूर्ववद्वा ।

पूर्वं यथोपन्यस्तं 'प्रकाशादिवच्चावैशेष्यम्' [ ब्र० सू० ३ । २ । २५ ] इति ।

तत्र यथाऽऽविद्यको भेदो न पारमार्थिक इत्युक्तं तथैवात्राङ्गीकर्तव्यम् । भेदाभेदयोरेकत्र विरोधात् । यदि पुनः पारमार्थिक एव बन्धः स्यात्तदा निराकर्तुमशक्यत्वान्भोक्षशास्त्रवै-  
यर्थ्यं प्रसज्जेत । अभेदमेव हि श्रुतयः प्रतिपादयन्ति न भेदम् । तस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात् ।  
तस्मात् ' प्रकाशबन्धवैशेष्यम् ' इत्येष एव सिद्धान्तः ॥ २९ ॥

### प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥ ( ६ )

इतश्चैष एव सिद्धान्तः । यस्मात्कारणात्परमैःत्मनोऽन्यं चेतनं श्रुतयः प्रतिषेधन्ति ।  
' नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा ' [ बृ० ३ । ७ । २३ ] ' अथात् आदेशो नेति नेति '  
[ बृ० १ । ३ । ६ ] ' तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमबाह्यम् ' । [ बृ० २ । ५ । १९ ]  
इत्येषमाद्याः । तस्माद्ब्रह्मव्यतिरिक्तप्रपञ्चनिराकरणाद्ब्रह्ममात्रपरिशेषाच्चैष एव सिद्धान्तः ।  
यत्तु कश्चिदाह—'पूर्ववद्वा' । यथा कालस्य पूर्वेणाभेदेऽपि पूर्वः काल इति विशेषणविशेष्य-  
भावो विशेषबलात्तथा गुणात्मकरथापि ब्रह्मणो विशेषादेव गुणि ब्रह्मेति विशेषणविशेष्य-  
भाव इत्यर्थः । ननु किमनेन विशेषानुसरणक्लेशेन गुणगुणिनोर्भेद एव स्वी क्रियतामत  
आह—'प्रतिषेधाच्च ' । ' एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म ' [ छा० ६ । २ । १ ] ' नेह नानाऽ-  
स्ति किञ्चन ' [ बृ० ४ । ४ । १९ ] इति भेदस्य प्रतिषेधादित्यर्थः । अतो गुणिनि  
हरौ भक्तिसंभवाद्युक्तं तन्माहात्म्यवर्णनमिति । तदसत् । विशेषस्यापि स्वरूपमात्रतया तद्ब-  
लादित्यस्य, व्यपार्थकत्वात् । एकप्रातिपदिकार्थस्य तेन, प्यङ्गीकारात् । किंचायं सगुणवादो  
निर्गुणत्व एव पर्यवस्यतीति नास्माकं दूष्यः प्रत्युतास्माकं व्यावहारिका गुणाः सन्ति  
तन्मते तेऽपि न सन्तीति विपरीतोऽयं सगुणवादः । विस्तरस्तु तच्चकौस्तुभे द्रष्ट-  
व्यः ॥ ३० ॥ ( ६ )

### परमतः सेतून्मानसंबन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥

यदेतद्ब्रह्म ' नेति नेति ' इति दृश्यप्रतिषेधेन निर्धारितम् । अस्मात्परमन्यत्तत्त्वमस्ति  
था न वेति श्रुतीनां विप्रतिषेधैर्भवति संशयः । तत्र किं तावः प्राप्तम् । तस्मादपि ब्रह्मणोऽ-  
न्यद्ब्रह्मस्त्वस्तीति । कुतः । सेतून्मानसंबन्धभेदलक्षणानां चतुर्णां हेतूनां व्यपदेशात् । ' अथ  
य आत्मा स सेतुर्विधृतिः ' [ छा० ८ । ४ । १ ] इति सेतुत्वं व्यपदिश्यते । तत्र यथा  
लोकैः सेतोः सावधिकत्वात्सेतुं तीर्त्वा जाङ्गलं प्रतिपद्यते । तथा ब्रह्मणोऽपि सेतुत्वेन जग-  
द्विधारकत्वाद्ब्रह्म तीर्त्वा गन्तव्येनान्येन केनाचिदवश्यं भवितव्यम् । उन्मानव्यपदेशश्च  
श्रूयते—' चतुष्पाद्ब्रह्म षोडशकलं ब्रह्म ' इति । तच्चोन्मानं सद्वितीय एव गवादौ दृष्टचरं  
नाद्वितीये कुत्रचित् । तथा संबन्धव्यपदेशोऽपि श्रूयते—' सता सौम्य तदा संपन्नो भव-  
ति ' [ छा० ६ । ८ । १ ] इति । स च संबन्धः सद्रूपब्रह्मणोऽन्यस्य जीवस्य विद्य-  
मानतयाऽवकल्पते । तथा ' आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः ' इति भेदव्यपदेशोऽपि ॥ ३१ ॥

एवमेतेभ्यो हेतुभ्यो ब्रह्मणोऽन्यद्वस्त्वस्तीत्येवं प्राप्ते सूत्रकार आह—

सामान्यात्तु ॥ ३२ ॥

तुशब्दः पक्षव्यावृत्त्यर्थः । ‘ सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं ब्रह्म ’ [ छा० ६ । २ । १ ] इत्यवधारणात् । एकविज्ञानेन सर्वज्ञानप्रतिज्ञानाच्च न ब्रह्मव्यतिरिक्तं किमपि वस्त्वस्ति । नच सेतुव्यपदेशो वस्त्वन्तरसूचक इति वाच्यम् । विधारकत्वसामान्यात्सेतुशब्दप्रयोगात् । अत्र सेतुरिव सेतुरिति प्रकृत आत्मा स्तूयते । जगन्मर्यादानां विधारकत्वं सेतुत्वसामान्यात् । सजातीयादित्रिविधपरिच्छेदशून्यत्वान्न ब्रह्मणोऽन्यद्वस्त्वन्तरमस्ति । यत्तु कश्चिदाह—भगवन्निष्ठमानन्दादिगुणजातं लौकिकानन्दादेः सकाशात्परं विलक्षणम् । कुतः । लौकिकानन्दादावसंभावितस्य सेतुत्वादेवैर्लक्षण्यस्य व्यपदेशादिति । तदसत् । ‘ एतस्यैवाऽऽनन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति ’ [ बृ० ४ । ३ । ३२ ] इत्यादिश्रुतिविरोधात् ।

सत्ता चितिः सुखं चेति स्वभावा ब्रह्मणस्त्रयः ।

उपाधिभेदैर्भेद्यन्ते तारतम्यं च यन्त्यपि । ॥

इतिव्योमसंहिताविरोधाच्च ॥ ३२ ॥

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥

यदप्युक्तमुन्मानव्यपदेशादस्ति ब्रह्मणः परमिति । तत्राभिधायते । उन्मानव्यपदेशोऽपि न ब्रह्मव्यतिरिक्तवस्तुसाधकः । किं तर्हि । बुद्ध्यर्थः । उपासनार्थ इत्यर्थः । तत्र दृष्टान्तः—पादवादिति । यथाकार्पापणे व्यवहारसौकर्याय पादविभागः कल्प्यते । सर्वदा सर्वैः सकलेन कार्पापणेन व्यवहर्तुमशक्यत्वात् । एवं निर्विशेषे ब्रह्मणि सर्वेषां बुद्धिसमाधानासंभवान्मन्दबुद्ध्यन्तुप्रहाय सगुणोपासनोक्तेत्यर्थः ॥ ३३ ॥

अवशिष्टव्यपदेशाद्व्यस्योत्तरमाह—

स्थानविशेषात्प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥

संबन्धव्यपदेशाद्भेदव्यपदेशाच्च ब्रह्मणः परं वस्त्वस्तीति यदुक्तं तदप्यनुपपन्नम् । स्थानविशेषाद्दुपाधिविशेषाद्यपदेशाद्भयोपपत्तेः । तथा हि—बुद्ध्यन्तुपाधिस्थानविशेषयोगाद्बुद्ध्यन्तस्य विशेषज्ञानस्योपाध्युपशमे य उपशमः स एव परमात्मना संबन्ध इत्युपाध्यपेक्षयोपचर्यते न प्ररिमितत्वापेक्षया । तथा भेदव्यपदेशोऽपि ब्रह्मण उपाधिभेदापेक्षयैवोपचर्यते न स्वरूपभेदापेक्षया । प्रकाशादिति दृष्टान्तः । यथैकस्य प्रकाशस्य सावित्रस्य चान्द्रमसस्य वोपाधियोगाद्दुपजातविशेषस्योपाध्यपेक्षयैवैतौ भेदव्यपदेशौ भवतस्तद्वदिति भाष्यम् । संबन्धव्य-



पदेशश्चोपाधिनाशमपेक्ष्य घटभङ्गे घटाकाश एव महाकाशवदुपचर्यते भेदव्यपदेशश्चोपाध्यु-  
द्भवमपेक्ष्य घटाकाशमहाकाशवदुपपद्यत इत्याभिप्रायः ॥ ३४ ॥

### उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

संबन्धभेदव्यपदेशाकुलप्रकारेणैवोपपद्येते । ' स्वमपीतो भवति ' [ छा० ६ । ८ ।  
१ ] इति स्वरूपसंबन्धमामनन्ति । नच चैतन्यस्याप्ययः संभवतीत्युपाधिकृतस्वरूप-  
तिरोधानात्स्वाप्यय उपपन्नतरः । ' अयमात्मा ब्रह्म ' [ बृ० ४ । ४ । ५ ] इत्याद्यभे-  
दश्रुतिविरोधाच्च भेदोऽप्यौपाधिक एवोपपन्नतरः ॥ ३५ ॥

एवं ब्रह्मव्यतिरिक्तवस्तुसाधकहेतूनन्यथासिद्धत्वेनोन्मथ्य स्वपक्षसाधकं हेत्वन्तरमाह—

### तथाऽन्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

' यस्मात्परं तापरमस्ति किञ्चिदस्मान्नाणीयो न ज्यायोऽस्ति कश्चित् ' । [ श्वे० ३ । ९ ]  
' पुरुष एवेदं सर्वं ' [ श्वे० १५ ] ' सर्वं स्वत्विदं ब्रह्म ' [ छा० ३ । १४ । १ ]  
' वेह नानाऽस्ति किञ्चन ' [ बृ० ४ । ४ । १९ ] इत्यादिनाऽन्यवस्तुप्रतिषेधादपि  
न परस्मात्कनोऽन्योऽन्तरात्माऽस्तीत्यवधार्यते । तस्माद्ब्रह्मणः सकाशादन्यच्चेत्तन्नं वस्तु  
वास्तीति सिद्धम् । यत्तु कश्चिदाह—ननु ब्रह्म नाव्यक्तम् । ध्यानकाले चित्ते प्रतीय-  
मानत्वात् । न च ध्यानकाले प्रतीतं न ब्रह्म । ध्यातृबहुत्वेन बहुत्वापत्तेरिति वाच्यम् ।  
स्वरूपभेदाभेदाभावेऽपि ब्रह्मरूपाणां नानात्वाम्युपगमेनेष्टापत्तेः । अन्यथा ध्यानवैयर्थ्याच्च ।  
न हि भस्य कस्यचिद्धानाद्ब्रह्म फलं ददातीति युक्तम् । अतिप्रसङ्गात् । एवं प्राप्ते सिद्धा-  
न्तमाह—तथाऽन्यप्रतिषेधात् । ध्यानकाले प्रतीतत्वेन ब्रह्म व्यक्तमिति न मन्तव्यम् ।  
ध्यानकाले प्रतीतस्मद्ब्रह्मत्वात् । यथा खलु जीवान्न्दादीनामल्पत्वात्पूर्णस्य ब्रह्मानन्दादेस्ततो  
भेदस्तथोपासनाकाले प्रतीतस्य व्यक्तत्वादव्यक्तस्य ब्रह्मणस्ततो भेद एव ।

' यस्मनसा न मनुते येनाऽऽहुर्मनो मतम् '

तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ' [ केन्ने० १ । ५ ]

इति श्रुत्तोपास्यस्य ब्रह्मत्वप्रतिषेधाच्च । उक्तं च ब्रह्मतर्के—

' पश्यन्ति परमं ब्रह्म चित्ते यत्प्रतिबिम्बितम् ।

तदुपसर्जनं च भवति प्रतिमोपासनं यथा ' इति ॥

तदसत् । तथा हि । यद्युपास्यं न ब्रह्म तर्ह्युपासनाविध्यन्तर्गता ब्रह्मशब्दा अब्रह्मपक्ष  
एव स्युः । ब्रह्मण उपासनाविधिविषयत्वेऽनुपास्यत्वायोगात् । न हि संभवत्युपासनाविधि-  
भूपास्यसमर्पकैः पदैर्ब्रह्मोपास्यतया समर्प्यत उपास्यं च न भवतीति मुक्तानामपि चिद्रूपे-

गापि मनसाऽनुपास्यत्वप्रसङ्गाच्च । ब्रह्मतर्कवचनस्य कल्पितत्वादकल्पितत्वेऽप्यज्ञभेदिजन-  
मोहनार्थत्वाच्चेति दिक् ॥ ३६ ॥

**अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥ ( ७ )**

अनेन सेतून्मानादिव्यपदेशनिराकरणान्यान्यप्रतिषेधनेन च सर्वगतत्वमात्मनः सिद्धं  
भवति । अन्यथा तन्न सिध्येत् । सर्वगतत्वं चास्याऽऽयामशब्दादिभ्योऽवगम्यते । आया-  
मशब्दो व्याप्तिवचनः शब्दः । ‘ यावान्वाऽयमाकाशस्तावानेपोऽन्तर्हृदय आकाशः ’ [ छा०  
८ । १ । ३ ] ‘ आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः ’ । ‘ ज्यायान्दिवो ज्यायानाकाशात् ’  
श० प० १० । ६ । २ । ३ ] इत्यादिशब्देभ्यः । यद्यपि तदनन्यत्वमित्यत्र सर्वप्रपञ्चस्य  
मिथ्यात्वमुक्तं तथाऽपि सेत्वादिव्यपदेशनिमित्ताशङ्कानिरासायेदमधिकरणम् ॥ ३७ ॥ ( ७ )

**फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥**

तस्यैव ब्रह्मण इदानीं व्यवहारदशायां फलदातृत्वं प्रतिपद्यते । यदेतत्प्रतिप्राणीष्टानिष्टव्यामि-  
श्रलक्षणं त्रिविधं कर्मफलं किं कर्मणः कारणभूताद्भवति किं वेश्वराद्भवतीति संशये सिद्धान्ते-  
नोत्तरमुपक्रमते । ईश्वरादेव तत्फलं भवितुमर्हति । कुतः । उपपत्तेः । सर्वज्ञस्य सर्वशक्ते-  
रीश्वरस्यैव कर्मिणां तत्तत्कर्मानुरूपफलदानसामर्थ्यमुपपद्यते । कर्मण आशुतरविनाशिनः  
कालान्तरभाविफलदाने हि नैव सामर्थ्यमुपपद्यते न ह्यभावाद्भावोत्पत्तिः संभवति । अथोच्येता-  
पूर्वात्फलमुत्पत्स्यत इति । तदपि नोपपद्यते । अपूर्वस्याचेतनस्य चेतनेनाप्रवर्तितस्य फल-  
दानसामर्थ्याभावात् । तस्मादीश्वर एव तत्तत्कर्मानुरूपं जीवानां फलं ददातीति  
सिद्धम् ॥ ३८ ॥

**श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥**

न केवलमुपपत्तेरेवेश्वरं फलहेतुं कल्पयामः किं तर्हि श्रुतत्वात् । तथा हि श्रुतिः—  
‘ स वा एष महानज आत्माऽनादो वसुदानः ’ [ बृ० ४ । ४ । २४ ] इत्येव-  
मादिका ॥ ३९ ॥

**धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥**

मतान्तरमाह—जैमिनिस्त्वाचार्यो धर्मं फलदातारं मन्यते । कुतः । अत एव ।  
उपपत्तेः श्रुतत्वाच्च । ‘ स्वर्गकामो यजेत ’ इति विधिश्रुतेर्यागस्य स्वर्गरूपफलं प्रति साध-  
नत्वं श्रुतम् । अन्यथा ह्यननुष्ठातृको याग आपद्येत । तथात्व उपदेशवैयर्थ्यं स्यात् । तस्मा-  
द्धर्म एवापूर्वद्वारा कर्मफलमनुष्ठातृददाति किमर्थं तत्रेश्वरापेक्षेति ॥

**पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात् ।**

तुशब्दः पूर्वपक्षनिरासार्थः । बादरायण आचार्यः पूर्वोक्तमेवेश्वरं फलहेतुं मन्यते ।  
केवलात्कर्मणोऽपूर्वाद्वा केवलात्फलं जायत इत्ययं पक्षो न साधुः । कुतः । हेतुव्यपदेशात् ।

धर्माधर्मयोरपि कारयितृत्वेनेश्वर एव हेतुरिति व्यपदेशात् । ' एष हेव साधु कर्म कारयति तं यमैभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते । एष हेवासाधु कर्म कारयति यमयो निनीषते ' [ ३ । ८ ] इति श्रूयते । स्मर्यते चायमर्थो भगवद्गीतासु—

यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयाऽर्चितुमिच्छति ।

तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहम् ॥

स तया श्रद्धया युक्तस्तस्या राधनमीहते ।

लभते च ततः कामान्मयैव विहितान्हि तान् ' ॥ [ भ० ७ । २१ ]

सर्ववेदान्तेषु चेश्वरहेतुका एव सृष्टयो व्यपदिश्यन्ते । तदेवेश्वरस्य फलहेतुत्वं यस्वफ-  
र्मानुरूपाः प्रजाः सृजति । कृतप्रयत्नापेक्ष्वान्नेश्वरे वैषम्यादिप्रसङ्गः । तस्मादीश्वर एव  
फलदातेति सिद्धम् । अस्मिन्पादेऽष्टावधिकरणानि । तत्र स्वप्नसृष्टिमिथ्यात्वेन कर्तृत्वादेरा-  
ध्यासिकत्वादसङ्गित्वं जीवस्योक्तम् । सुषुप्तौ ब्रह्मैक्येन तदेवासङ्गित्वं दृढीकृतम् । तस्यैव  
पुनः प्रबोधेनानित्यत्वशङ्कानिरासः । मूर्च्छादो सर्वव्यवहारलोपेऽपि जीवनाशशङ्कानिरासः ।  
इत्यधिकरणचतुष्टयेन त्वंपदार्थः शोधितः । अनन्तराधिकरण चतुष्टयेन त्वंपदार्थः शोधितः ।  
तत्र प्रथमेन ब्रह्मणो नीरूपत्वं द्वितीयेन बिषेधाविषयत्वं तृतीयेनाद्वितीयत्वं चतुर्थेन व्यव-  
हारदशायां फलदातृत्वं शाखाचन्द्रन्यायेनोपलक्षणात्वाय प्रतिपादितम् । इत्येवं तत्त्वंपदार्थो  
शोधितावित्यवधेयम् ॥ ४१ ॥ ( < )

इति श्रीलक्ष्मीनरहरिसूनुहरिदीक्षितकृतो ब्रह्मसूत्रवृत्तौ

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

अथ तृतीयः पादः ।

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोद्भाष्यविशेषात् ॥ १ ॥

एवं द्वितीयपदे तत्त्वंपदार्थशोधनपूर्वकमद्वितीयब्रह्मतत्त्वं व्याख्यातम् । इदानीं तु  
प्रतिवेदान्तं विज्ञानानि भिद्यन्ते न वेति विचार्यते । ननु निर्विशेषमेकमेवाद्वितीयं ब्रह्मैकरसं  
सैन्धवघनवदवधारितं तत्र कुतो विज्ञानभेदचिन्तावसर इति चेत् । उच्यते । सगुणब्रह्म-  
विषया विज्ञानभेदाभेदचिन्तेति न दोषः । सगुणोपासनायाश्चित्तास्थिरीकरणद्वारा निर्गुण-  
विद्यायामुपयोगात्तत्प्रसङ्गाद्विद्यान्तराणामपि भेदाभेदविचारोऽत्र क्रियते । अत्र हि कर्मव-  
द्गुपासनानां दृष्टफलान्यदृष्टफलानि चोच्यन्ते । क्रममुक्तिफलानि च कानिचित्सम्यग्दर्श-  
नोत्पत्तिद्वारेण । तेष्वेषा चिन्ता संभवति । किं प्रतिवेदान्तं विज्ञानानि भिद्यन्ते न वेति  
संशयः । भिद्यन्त इति तावत्प्राप्तम् । नामभेदाद्रूपभेदाच्च । नामभेदास्तावत्तैत्तिरीयकं बाज-

सनेयकं कौथुममित्यादिः । तथा रूपभेदोऽपि केचिच्छखिनः पञ्चाग्निविद्यायां षष्ठमपरम-  
ग्निमामनन्ति । अपरे पुनः पञ्चैव पठन्ति । तथा प्राणसंवादादिषु केचिद्दान्वागादीनाम-  
नन्ति केचिदधिकान् । तथा धर्मविशेषोऽपि कर्मभेदप्रतिपादकः । यथाऽऽथर्वणिका  
आमनन्ति—‘ तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां बदेत शिरोव्रतं विधिवद्यैस्तु चीर्णम् ’ इति ।  
शिरोव्रतं नाम वेदव्रतविशेषः । तस्मात्प्रतिवेदान्तं नामादिभेदाद्विज्ञानानि भिद्यन्त इति प्राप्ते  
ब्रूमः—सर्ववेदान्तप्रत्ययम् । सामान्याभिप्रायमेकवचनम् । सर्वेषु वेदान्तेषु प्रत्ययानि  
विज्ञानानि न भिन्नानि । कुतः । चोदनाद्यविशेषात् । यथा ‘ अग्निहोत्रं जुहोति ’ इति  
चोदनाद्याच्छाखाभेदेऽपि कर्मैक्यम् । एवं शाखाभेदेऽपि विध्यभेदा उपासनानि न भिद्यन्ते ।  
तथा च छान्दोग्ये—‘ यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेद ’ [ छा० ५ । १ । १ ] इति  
यादृशः प्राणविद्याविधिस्तादृश एव बृहदारण्यकेऽप्याम्नायते । तथा पञ्चाग्निविद्यायां द्युपर्जन्या-  
दियस्वरूपमग्निपञ्चकं तदुभयोरपि छान्दोग्यबृहदारण्यकयोः समानम् । आदिशब्देन फला-  
विशेष उक्तः । ‘ ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च स्वानां भवति ’ [ बृ० ६ । १ । १ ] इति प्राणो-  
पास्तिजन्यस्य समानफलस्य श्रवणात् । यस्तु कौथुमादिनामभेद उदाहृतः सोऽप्यध्ययन-  
विषय एव न तूपास्तिविषयः । अध्ययनधर्मत्वावगमात् । तस्मान्न शाखाभेदादुपासनं  
भिद्यते ॥ १ ॥

### भेदान्नेति चेन्नैकस्यामपि ॥ २ ॥

ननु बृहदारण्यके पञ्चाग्निविद्याया अग्निरधिक आम्नायते—‘ तस्याग्निरेवाग्निर्भवति ’  
[ बृ० ६ । २ । १४ ] इत्यादिना । छन्दोगास्तु तं नाऽऽमनन्ति पञ्चसंख्यैव च त  
उपसंहरन्ति । ‘ अथ ह य एतानेव पञ्चाग्नीन्वेद ’ [ छा० ५ । १० । १० ] इति ।  
येषां च वाजसनेयिनां स गुणोऽस्ति येषां च छान्दोगानां नास्ति कथमुभयेषामेका विद्योपप-  
द्येत । तस्माद्विद्याभेद इति चेन्न । यत एकस्यामपि विद्यायां गुणभेद उपपन्नः । षोडशि-  
ग्रहणाग्रहणवत् । यथा ‘ अतिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति । ’ ‘ नातिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति ’  
इति षोडशिग्रहणाग्रहणाभ्यां नातिरात्राभेदस्तथाऽत्रापि न विद्याभेदः । वस्तुतो वाजसनेयि-  
भिराम्नातस्य षष्ठस्याग्नेच्छान्दोग्य उपसंहारसंभवात् न विद्याभेदः ॥ २ ॥

ननु शिरोव्रतस्याऽऽथर्वणिकैराम्नानादन्यत्रानाम्नानाद्भवति विद्याभेद इत्यत आह—

स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचा-

रेऽधिकाराच्च सववच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥

स्वाध्यायस्यैष शिरोव्रतलक्षणो धर्मो न विद्यायाः । कथमिदमवगम्यते । यतस्तथात्वेन  
स्वाध्यायधर्मत्वेन समाचारे वेदव्रतोपदेशपरे ग्रन्थ आथर्वणिका आमनन्ति । ‘ नैतदची-  
र्णव्रतोऽधीते ’ [ मु० ३ । २ । ११ ] इति चाधिकृतविषयादेतच्छब्दादध्ययनशब्दा-

च्चाध्ययनधर्म एवैष इति निर्धार्यते । ननु ' तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदेत् शिरोम्रतं विधि-  
वद्यस्तु चीर्णम् ' [ मु० ३ । २ । १० ] इति ब्रह्मविद्याश्रवणादेकैव सर्वत्र ब्रह्मविद्येति  
सर्वशाखास्वयं धर्मः प्राप्नुयादिति चेन्न । तत्राप्येतामिति प्रकृतविद्यापरामर्शात् । प्रकृतत्वं  
च ब्रह्मविद्याया ग्रन्थविशेषापेक्षमिति ग्रन्थविशेषसंयोगेष धर्मः । सषत्रच्च तन्नियम इति  
दृष्टान्तनिर्देशः । यथा सवाः सप्त सौर्यादयः शतौदनपर्यन्ता वेदान्तरोदितत्रेताग्न्यनभिसं-  
बन्धादाथर्वणोदितैकाग्न्यभिसंबन्धाच्चाऽऽथर्वणिकानामेव नियम्यन्ते तथाऽयमपि धर्मः स्वा-  
ध्यायविशेषसंबन्धात्तत्रैव नियम्यते । तस्मान्न विद्याभेदः ॥ ३ ॥

### दर्शयति च ॥ ४ ॥ ( १ )

श्रुतिरपि विद्यैक्यं दर्शयति—'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति [ क० २ । १५ ] इति ।  
तथा हेतमेव बहवृचा महत्युक्थे मीमांसन्त एतमन्नावध्वर्यव एतं महाव्रते छन्दोगाः '  
[ ऐ० आ० ३ । २ । ३ १२ ] इति । अत्र हि विद्यैक्यं निर्गुणपरब्रह्मपरमेव  
तथाऽपि तत्साहचर्यात्सगुणब्रह्मविद्यैक्यं प्रायदर्शनन्यायेन गम्यते ॥ ४ ॥ ( १ )

### उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत्समाने च ॥ ५ ॥ ( २ )

सर्ववेदान्तप्रत्ययमित्यनेन पूर्वाधिकरणेन वेद्यैकत्वाद्विद्यैकत्वं निर्धारितम् । इदं तस्य  
प्रयोजनसूत्रम् । वाजसनेयके प्राणविद्यायामधिको गुणो रेतआख्य आम्नातः । ' रेतो  
होच्चक्राम ' [ बृ० ६ । १ । १२ ] इति । छान्दोग्ये नाऽऽम्नातः । स किं छान्दो-  
ग्योक्तप्राणविद्यायामुपसंहर्तव्यो न वेति संशये तत्राश्रुतत्वान्नोपसंहर्तव्यः । विद्योपकार-  
स्तत्र श्रुतैरेव वागादिभिर्गुणैर्भविष्यतीति प्राप्ते ब्रूमः । एतच्छाखायामश्रवणेऽपि शाखान्तरे  
श्रुतत्वादुपसंहर्तव्य एव । कुतः । अर्थाभेदात् । विज्ञानैकत्वात् । विधिशेषवत् । यथाऽग्नि-  
होत्रादिशेषस्याङ्गस्य शाखान्तरपठितस्य शाखान्तर उपसंहारस्तद्वत् । न च शाखान्तरोक्त-  
गुणैरेव विद्योपकारसिद्धौ गुणोपसंहारो निरर्थक इति वाच्यम् । कर्मभूयस्त्वात्फलभूय-  
स्त्वन्यायेन स्वशाखोक्तगुणवत्परशाखोक्तगुणानामप्युपकारित्वात् । तस्माद्गुणोपसंहारः  
कर्तव्यः ॥ ५ ॥ ( २ )

### अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥

शङ्कासूत्रमिदम् । वाजसनेयके श्रूयते—' ते ह देवा ऊचुर्हन्तासुरान्यज्ञ उद्रीथेना-  
ल्ययाम ' [ बृ० १ । ३ । १ ] इति । ' ते ह वाचमूचुस्त्वं न उद्गाय ' [ बृ० १ ।  
३ । २ ] इत्युपक्रम्य वागादीन्प्राणानसुरपाम्बिद्वत्त्वेन निन्दित्वा मुख्यप्राणपरिग्रहः  
पठयते—' अथ हेममासन्यं प्राणमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्य एष प्राण उदगा-  
यत् ' [ बृ० १ । ३ । ७ ] इति । छान्दोग्येऽपि—' तद्ध देवा उद्रीथमाजहुरनेनै-  
नानभिभविष्यामः ' [ छा० १ । २ । १ ] इत्युपक्रम्येतरान्प्राणानसुरविध्वस्तत्वेन

निन्दित्वा तथैव मुख्यप्राणपरिग्रहः पठ्यते—‘ अथ ह य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथ-  
मुपासांचक्रिरे ’ [ छा० १ । २ । ७ ] इति । उभयत्रापि प्राणप्रशंसया प्राणविद्या  
विधीयते । तत्र संशयः । किमत्र विद्याभेदः स्यादथ वा विद्यैकत्वमिति । किं तत्रावत्प्राप्तम् ।  
पूर्वेण न्यायेन विद्यैकत्वमिति । ननु न विद्यैकत्वं युक्तम् । किं तर्ह्यन्यथात्वं विद्याभेदो  
युक्त इत्यर्थः । कुतः । शब्दात् । अन्यथोपक्रमन्ते वाजसनेयिनोऽन्यथा हि छन्दोगाः ।  
‘ त्वं न उद्गाय ’ [ बृ० १ । ३ । १ ] इति वाजसनेयिन उद्गीथस्य कर्तृत्वेन प्राणमा-  
मनन्ति । छन्दोगास्तुद्गीथमित्युद्गीथत्वेन प्राणं पठन्ति । एवं च शब्दभेदादर्थभेदप्रतीतेः  
कथं विद्यैकत्वमिति चेन्न । कुतः । अविशेषात् । अविशेषस्यापि बहुतरस्य प्रतीयमानत्वात् ।  
तथा हि—देवासुरसङ्ग्रामोपक्रमोऽसुरपराजय उद्गीथोपन्यासो वागादिसंकीर्तनं तन्निन्दया मुख्य-  
प्राणान्यपाश्रयस्तद्गीर्वाञ्चासुरविध्वंस इत्यादयो बहवोऽर्था उभयत्राप्यविशिष्टाः प्रतीयन्ते ॥६॥  
एवं बहुतरसाम्याद्विद्यैकत्वमिति प्राप्ते ब्रूमः—

### न वा प्रकरणभेदात्परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥

विद्याभेद एवात्र न्याय्यः । कुतः । प्रकरणभेदात् । प्रक्रमभेदादित्यर्थः । तथा हीह  
प्रक्रमभेदो दृश्यते । छान्दोग्ये—‘ ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत ’ [ छा० १ । १ ।  
१ ] इत्युद्गीथावयवस्योकारस्योपास्यत्वं प्रक्रम्याथ ‘ खल्वेतस्यैवाक्षरस्योपन्याख्यानं भवति ’  
[ छा० १ । १ । १० ] इति । पुनरपि तमेवोद्गीथावयवमोकारमनुष्यं देवासुराख्यायिका-  
द्वारेण तम् ‘ उपासांचक्रिरे ’ [ छा० १ । २ । २ ] इत्याह । तत्र यद्युद्गीथशब्देन  
सकला सामभक्तिर्विद्यक्ष्येत तत्कर्ता चोद्गातृत्विक्प्राणो विद्यक्ष्येत तदोपक्रमविरोधो लक्षणा  
च स्यात् । तस्मादत्रोद्गीथावयव ओकारे प्राणदृष्टिरूपदिश्यते । वाजसनेयके तुद्गीथशब्दे-  
नावयवग्रहणकारणाभावादुद्गीथशब्देन सकला सामभक्तिरुच्यते तदुद्गातृत्वे च प्राणस्योपासन-  
मित्युपक्रमभेदः । उपक्रमानुसारी चोपसंहार इत्युपास्यभेदाद्विद्याभेदः । परोवरीयस्त्वादिवत् ।  
यथा परमात्मोपासनत्वसाम्येऽपि ‘ आकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणम् ’ [ छा०  
१ । ९ । १ ] ‘ स एष परोवरीयानुद्गीथः स एषोऽनन्तः ’ [ छा० १ । ९ । २ ]  
इति परोवरीयस्त्वविशिष्टमुद्गीथोपासनमक्षयादित्यगतहिरण्यश्मश्रुत्वादिविशिष्टोद्गीथोपासनाङ्घ्रि-  
तद्वत् । परस्माद्वरीयान्परोवरीयानित्यत्र सुडागमश्छान्दसः । यत्तु सङ्ग्रामादिसाम्यमुक्तं तद-  
प्रयोजकम् । अर्थादत्वात् । यदपि प्राणस्यासुरविद्वत्त्वाभावेन श्रेष्ठत्वं तद्यद्युपास्यं तथाऽ-  
प्युक्तस्य वेद्यभेदस्यानिराकरणाद्विद्यैवोद्गीथविद्या ॥ ७ ॥

### संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥ (३)

ननुद्गीथविद्येत्युभयत्र संज्ञैकत्वाद्विद्यैकत्वं न्याय्यमिति चेत् । तुरार्ये । तदुक्तम् । ‘ न  
वा प्रकरणभेदात् ’ [ ब्र० सू० ३ । ३ । ७ ] इत्यस्मिन्सूत्रे भेदकारणमुक्तमित्यर्थः ।

संज्ञाया व्यभिचारमाह—अस्तीति । अत्र भाष्यम्—अस्ति चैतत्संज्ञैकत्वं प्रसिद्धभेदेष्वपि परोवरीयस्वाद्युपासनेपदूद्गीथविद्येति त(य)था प्रसिद्धभेदानामप्यभिहोत्रदर्शपूर्णमासादीनां काठकैकग्रन्थपठितानां काठकसंज्ञैकत्वं दृश्यते तथेहाप्युद्गीथसंज्ञैकत्वं न तु विद्यैकत्वम् । यत्र तु नास्ति कश्चिदेवंजातीयको भेदहेतुस्तत्र भवतु संज्ञैकत्वाद्विद्यैकत्वं यथा संवर्ग-विद्यादिषु ॥ ८ ॥ ( ३ )

### व्याप्तेश्च समञ्जसम् ॥ ९ ॥ ( ४ )

‘अमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत’ [छा० ११।१] इत्यत्राक्षरोद्गीथशब्दयोः सामानाधिकर-  
ण्येन विद्याभेदो निरूपितः । इदानीमुद्गीथस्याक्षरविशेषणसमर्थनायेदमधिकरणम् । तत्राक्षरमुद्गी-  
थमिति सामानाधिकरण्ये भवति चतुर्था संशयः । तथा हि ‘ नाम ब्रह्मेत्युपासीत ( स्ते ) ’  
[छा० ७।१।५ ] इत्यत्र नाम्नि ब्रह्मदृष्ट्यभ्यासाय सामानाधिकरण्यं श्रुतम् । तथा बाधादि-  
ष्वप्युदाह्रियते यश्चोरः स स्थाणुरिति चोरस्य बाधः । यो जीवस्तद्ब्रह्मेत्येकत्वम् । यन्नालं  
तदुत्पलमिति विशेषणविशेष्यत्वम् । एवं चतुर्णां पक्षाणां मध्येऽयमेवात्र न्याय्य इति  
निश्चयकारणाभावान्नास्यव्यवसाय इति प्राप्ताविदमुच्यते—‘ व्याप्तेश्च समञ्जसम् ’ इति ।  
चशब्दोऽयं पक्षत्रयव्यावर्तकः । तदिह विशेषणपक्ष एवात्रोपादीयते । ओंकारो ऋग्यजुः-  
सामसु त्रिषु पठ्यते । तत्र कस्योपास्यत्वमित्यपेक्षायामुद्गीथभागगतस्य न खितरस्येति  
सामवेदगतस्य विशेषणीयत्वात् । अभ्यासबाधैक्यपक्षेषु फलमपि कल्पनीयं प्रसज्जेत ।  
स्वतन्त्रोपासनत्वेन फलस्याऽऽकाङ्क्षितत्वात् । विशेषणपक्षे तु वक्ष्यमाणगुणोपासनाय  
प्रतीकत्वेनोंकार उद्गीथशब्देन विशेष्यते न तु स्वतन्त्रमुपासनम् । ततो न पृथक्फलं  
कल्पनीयम् । अध्यासो न संभवति नाम्नि ब्रह्मदृष्टिवदुद्गीथाक्षरयोरन्यतरस्मिन्नन्यतरबुद्ध्यभ्यासे  
लक्षणाप्रसङ्गात्फलकल्पनाप्रसङ्गाच्च । नाप्यपवादः । स्थाणुत्वबुद्ध्यया चोरनिवृत्तिबुद्धिवदुद्गीथ-  
बुद्ध्योंकारबुद्धेरनिवर्तनात्पुरुषार्थाभावाच्च । नाप्येकार्थत्वपक्षः प्रयोजनाभावात् । अनतिरि-  
क्तार्थत्वेऽन्यतरवैयर्थ्यात् । एकैवैव विवक्षितार्थसमर्पणात् । नन्वस्मिन्पक्षे समाना लक्षणा ।  
उद्गीथशब्दस्यावयवलक्षणार्थत्वात् । सत्यम् । लक्षणायामपि तु संनिकर्षविप्रकर्षौ भवतः ।  
अभ्यासपक्षे ह्यर्थान्तरबुद्धिरर्थान्तरे निक्षिप्यत इति विप्रकृष्टा लक्षणा । विशेषणपक्षे त्ववय-  
विवाचिना शब्देनावयवः समर्थ्यत इति संनिकृष्टा । अतश्च व्याप्तेर्हेतोरमित्येतदक्षरमित्ये-  
तस्योद्गीथमित्येतद्विशेषणमिति समञ्जसमेतन्निरवयवमित्यर्थः ॥ ९ ॥ ( ४ )

### सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥ ( ५ )

प्राणविद्यायां छन्दोगाः काण्वाश्च प्राणसंवादे श्रेष्ठगुणान्वितस्य प्राणस्योपासनमुक्त्वा  
षागादयोऽपि हि तत्र वसिष्ठत्वादिगुणान्विता उक्ताः । तांश्च गुणान्प्राणे पुनः प्रत्य-  
र्पयन्ति । अन्ये कौषीतकिप्रभृतयो वसिष्ठत्वादिगुणान्नाऽऽमनन्ति । तत्र संशयः । किमेते

वसिष्ठत्वादयो गुणाः क्वचिदुक्ता अन्यत्रोपसंहर्तव्या उत नेति । नोपसंहर्तव्या इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । 'य एवं वेद' इत्येवंशब्देन तत्तच्छाखोक्तगुणानामेव परामर्शादिति प्राप्ते ब्रूमः । उक्तगुणवदनुक्ता अपि गुणा एवंशब्दपरामर्शयोग्याः । कुतः । गुणिनः प्राणस्यैकत्वेन तद्द्वारा गुणानां बुद्धिस्थत्वात् । यथा देवदत्तो मथुरायामध्यापयन्ष्टः पुनर्माहिष्मत्यामनध्यापयन्नप्यध्यापकत्वेनैव प्रत्यभिज्ञायते तथा छान्दोग्यादौ वसिष्ठत्वादिगुणयुक्ततयोपलब्धः प्राणः कौषीतक्यादौ केवल उपलभ्यमानोऽपि तद्गुणाविशिष्टतयैव बुद्धिस्थो भवेत् । तदुक्तं भाष्ये—एकस्यामपि शाखायां श्रुता गुणाः श्रुता एव सर्वत्र भवन्ति । गुणवतो भेदाभावादिति । तस्मादेकप्रधानसंबद्धा धर्मा एकत्र पठ्यमाना अन्यत्रोपसंहर्तव्याः ॥ १० ॥ ( ५ )

### आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥

ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरासु श्रुतिषु विज्ञानघन[त्व]मानन्दरवरूपत्वं सर्वगतत्वं सर्वात्मत्वमेवमाद्या ब्रह्मणो धर्माः पठ्यन्ते । तत्र संशयः—यत्र यावन्तो धर्माः पठितास्त एव तत्र ब्राह्मा अथवा शाखान्तरोक्ता अप्युपसंहर्तव्या इति । तत्र किं तावत्प्राप्तम् । 'प्रज्ञानं ब्रह्म' [ ५ । ३ ] इत्याद्यैतरेयकादिप्रोक्तासु ब्रह्मविद्यसु ते धर्मा नोपसंहर्तव्या इति । कुतः । वामनीत्वादेरिव व्यवस्थोपपत्तेः । 'एष उ वामनीः' [ छा० ४ । १५ । ३ ] 'एष उ भामनीः' [ छा० ४ । १५ । ४ ] इति कामनेहृत्वभासकत्वादयो गुणा उपकोसलविद्यायामाम्नाताः । 'सत्यकामः सत्यसंकल्पः' [ छा० ८ । १ । ५ ] इति सत्यसंकल्पादयो गुणा दहरविद्यायामाम्नाताः । तत्र यथा न गुणानामुपसंहार एवमानन्दादीनां व्यवस्थेति प्राप्ते ब्रूमः । विषमो दृष्टान्तः । वामनीत्वादीनां ध्येयत्वेन विधीयमानत्वाद्भवस्या युक्ता । आनन्दादयस्तु प्रतिपत्तिफला इति न विधीयन्ते । अतो व्यवस्थापकविध्यभावात्प्रतिपत्तिफलस्य सर्वत्र समानत्वाच्चाऽऽनन्दादय उपसंहर्तव्याः । तदुक्तं भाष्यकारैः—आनन्दादयः प्रधानस्य ब्रह्मणो धर्माः सर्वे सर्वत्रोपसंहर्तव्याः । कस्मात् । सर्वाभेदादेव । सर्वत्रैव हि तदेकं प्रधानं विशेष्यं ब्रह्म न भिद्यते । तस्मात्सार्वात्रिकत्वं ब्रह्मधर्माणामिति ॥ ११ ॥

नन्वेवं सति प्रियशिरस्त्वादयोऽपि धर्माः सर्वे सर्वत्र संकीर्येरन् । तथा हि—तैत्तिरीयक आनन्दमयमात्मानं प्रक्रम्याऽऽम्नायते 'तस्य प्रियमेव शिरः । मोदो दक्षिणः पक्षः । प्रमोद उत्तरः पक्षः । आनन्द आत्मा । ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' [ तै० २ । ५ । १ ] इति । अत्रोत्तरमाह—



प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरुपचयापचयै हि भेदे ॥ १२ ॥

प्रियशिरस्त्वादिधर्माणां तैत्तिरीयक आम्नातानां नास्ति ब्रह्मण्युपसंहारः । हि यस्माद्भेदे सत्युपचयापचयौ भवतः । प्रियमोदप्रमोदानां तारतम्याद्भेदस्याऽऽवश्यकतया नाद्वितीये ब्रह्मण्युपसंहारः संभवतीत्यर्थः । न चैते प्रियशिरस्त्वादयो ब्रह्मधर्माः कोशधर्मास्त्वेत इत्युपदिष्टम्—‘ आनन्दमयोऽभ्यासात् ’ [ ब्र० सू० १ । १ । १२ ] इत्यत्र । अपि च परस्मिन्ब्रह्मणि चित्तावतारोपायमात्रत्वेनैते परिकल्प्यन्ते न द्रष्टव्यत्वेन । एवमपि सुतरां ब्रह्मण्युपसंहाराप्राप्तिः । प्रियशिरस्त्वादीनां ब्रह्मधर्मत्वं कृत्वा न्यायः सूत्रकारेण दर्शितः प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरिति । यथा संयद्ब्रह्मादयः सत्यसंकरपादयश्च धर्मा उपास्यस्य ब्रह्मण एकत्वेऽपि प्रकृतभेदादुपासनभेदे सति नान्यत्रोपसंहार एवमिहापीति ॥ १२ ॥

ननु तद्वदेकाऽऽनन्दादयोऽपि नान्यत्रोपसंहारस्तत्रोत्तरमाह—

इहोत्तरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥ ( ६ )

तुनार्थे । इतर आनन्दादयो धर्मा ब्रह्मस्वरूपप्रतिपत्त्यर्थाः । कुतः । अर्थसामान्यात् । अर्थस्य प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणो धर्मिणः सामान्यादेकत्वात् । सर्वे सर्वत्र प्रतिज्ञायैरन्नित्यर्थः । उपासनाविधिपरे वाक्ये विधेयगुणानां व्यवस्थैव नोपसंहारः ॥ १३ ॥ ( ६ )

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥

कठवल्कीषु पठयते—

‘ इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः ।

मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेरात्मा महान्परः ॥

महतः परमव्यक्तमव्यक्तात्पुरुषः परः ।

पुरुषान्न परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः ’ [ क० ३ । १०—११ ] इति ।

अस्यायमर्थः—यद्यपि मनसा विषयानभिलष्य षष्वादिन्द्रियैर्बाह्यान्विषयानामोति तत्र बाह्यविषयेभ्य इन्द्रियाणामान्तरत्वात्परत्वं प्रसिद्धं तथाऽपीन्द्रियेभ्यश्चाभिलष्यमाणदशाया-मर्था आन्तराः । तेभ्योऽप्यभिलाषामिका मनोवृत्तिरान्तरा । वृत्तेरपि वृत्तिमती बुद्धिरान्तरा । बुद्धेरपि बुद्ध्युपाधितो महच्छब्दवाच्यो हिरण्यगर्भरूप आत्माऽऽभ्यन्तरः । महतोऽपि तदुपादानभूतमव्यक्ताख्यं मूलाज्ञानमाभ्यन्तरम् । अव्यक्तादपि तदधिष्ठानभूतश्चिद्रूपः पुरुष आभ्यन्तरः । पुरुषादाभ्यन्तरं न किञ्चिदस्ति । पुरुष एवाऽऽभ्यन्तरतारतम्यस्य विश्रान्तिभूमिः पुरुषार्थकामैः परमो गन्तव्यप्रदेशश्चेति । तत्र यथा श्रुत्या पुरुषस्तात्म्येण प्रतिपादित एवमिन्द्रियादिपरम्पराऽपि प्रतिपाद्यैव । अन्यथा तदुपन्यासवैयर्थ्यात् । तथा च

तत्परस्य ज्ञानस्य प्रयोजनान्तरं कल्पनीयं वाक्यभेदश्चाङ्गीकार्य इति प्राप्ते ब्रूमः—आध्या-  
नाय ध्यानपूर्वकसम्यग्ज्ञानाय पुरुष एवैकः सर्वेभ्यः परत्वेन प्रतिपाद्यते । नत्वर्थादयोऽपि ।  
कुतः । प्रयोजनाभावात् । नहीतरेषु परत्वेन प्रतिपन्नेषु किञ्चिःप्रयोजनं दृश्यते श्रूयते  
वा । तस्मादाध्यानाय ध्यानपूर्वकसम्यग्दर्शनाय पुरुष एव प्रतिपाद्यः । तस्मिन्पुरुषे प्रति-  
पन्ने मोक्षः प्रयोजनम् । तथा च श्रुतिः—‘ निचाथ्य तन्मृत्युमुखात्प्रमुच्यते ’ [ क०  
३ । १९ ] इति । अपि च परप्रतिपेदेन काष्ठाशब्देन च पुरुषविषयमादरं दर्शयति  
श्रुतिः । तदनुगुणतथेतरेषामपि परत्वप्रतिपादनस्य साफल्येनैकवाक्यत्वे संभवति नादृष्ट-  
फलकल्पने वाक्यभेदाङ्गीकारो युक्तः ॥ १४ ॥

### आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥ ( ७ )

इतश्च पुरुषप्रतिपत्त्यर्थमेवेन्द्रियाद्यनुक्रमणमिति गम्यते । यतो वाक्यशेषे पुरुषज्ञानायैव  
महता यत्नेन योग उपदिष्टः ।

‘ एष सर्वेषु भूतेषु गृहोत्मा न प्रकाशते ।

दृश्यते त्वग्रयया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः ’ [ क० ३ । १२ ]

अस्यायमर्थः—सर्वाभ्यन्तरत्वेन गृहोऽयमात्मा न बहिर्मुखानां प्रकाशते । अन्तर्मुखा ये  
सूक्ष्मतत्त्वदर्शनशीलास्तैर्योगाभ्यासेनैकाग्र्यमापन्नया बुद्ध्या सूक्ष्मवस्तुविषयया द्रष्टुं शक्यत  
इति । अत्र प्रकृतं पुरुषमात्मशब्देन गृहीत्वा तस्य दुर्विज्ञेयत्वं प्रतिपाद्य तद्विज्ञानाय  
‘ यच्छेद्वाङ्मनसी प्राज्ञः ’ [ क० ३ । १३ ] इत्यादियोगप्रतिपादनात् । पुरुषज्ञानायै-  
वायं श्रुतिप्रयासो निश्चीयते । न च पुरुषरयैव प्रतिपाद्यत्वे परम्परोपदेशवैयर्थ्यं बहिर्मुखस्य  
चित्तस्य क्रमेण पुरुषप्रवेशायेन्द्रियादिपरम्परायाः साधनत्वात् । पुरुषशब्देनेतरेषामनात्मवान्  
ध्यानविषयत्वम् । तस्मात्पुरुष एव ज्ञातव्यो नान्यः ॥ १५ ॥ ( ७ )

### आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥

ऐतरेयके श्रूयते—‘ आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीन्नान्यात्किञ्चन मिपत्स ऐ ( ई )-  
क्षत लोकान्नु सृजा इति ’ । [ १ । १ ] ‘ स इमाँल्लोकानसृजत ’ [ १ । २ ]  
इत्यादि । तत्राऽऽत्मशब्देन हिरण्यगर्भो विवक्षितः परमात्मा वेति संशयः । किं तावत्प्रा-  
प्तम् । हिरण्यगर्भ एवाऽऽत्मशब्दवाच्यो भवितुमर्हति । कुतः । ‘ स ऐ ( ई ) क्षत  
लोकान्नु सृजा इति ’ पञ्चभूतसृष्टिमनुक्त्वा लोकमात्रसृष्टेरभिधानात् ।

स वै शरीरी प्रथमः स वै पुरुष उच्यते ।

आदिकर्ता स भूतानां ब्रह्माऽग्रे समवर्तते ॥ [ मार्क० पु० ४५ । ६४ ]

इति स्मृतेश्च । ईश्वरप्रकरणेषु तैत्तिरीयच्छान्दोग्यादिषु भूतसृष्टयभिधानदर्शनात् ।  
 'ताभ्यो गामानयत्' [ ऐ० २ । २ । ३ ] इति चोक्तं गवाद्यानयनं शरीरिणो विराजो  
 घटते न त्वशरीरस्येश्वरस्येति प्राप्ते ब्रूमः । अत्राऽऽत्मशब्देन परमात्मनो गृहीतिर्गृहणं युक्तम् ।  
 इतरवत् । यथेतरेषु सृष्टिवाक्येषु 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' [ तै० २ ।  
 १ ] इत्येवमादिषु परमात्मा गृह्यते तद्वदत्रापि । कुतः । उत्तरात्संदर्भात् । 'स ऐ(ई)क्षत'  
 इतीक्षणपूर्वकस्रष्टृत्वस्येश्वरधर्मस्योत्तरत्र प्रतिपादनादित्यर्थः । तथा सति शाखान्तरोक्तभूत-  
 सृष्टिरत्रोपसंहर्तुं शक्यते । यत्तु गवाद्यानयनं तदर्थवादरूपम् । तद्वेदनस्य स्वातन्त्र्येण  
 पुरुषार्थत्वाभावात् । अथ भूतार्थवादत्वं मन्येथास्तर्हि विराडादिद्वारा परमेश्वर एव गवादिक्-  
 मानयतु । तस्मात्परमात्मग्रहणमेव न्याय्यम् ॥ १६ ॥

### अन्वयादिति चेत्स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥ ( ८ )

ननु हिरण्यगर्भग्रहणमेव युक्तम् । कुतः । अन्वयात् । वाक्यान्वयस्य हिरण्यगर्भविष-  
 यत्वदर्शनादित्यर्थः । तत्र लोकसृष्टिरुक्ता । यत्र परमात्माऽभिप्रेतस्तत्र भूतसृष्टिरुच्यते ।  
 लोकाश्च भूतानां संनिवेशविशेषाः । तत्रेश्वरनियुक्तस्यान्यस्य हेतुत्वं संभवतीति चेत् ।  
 अत्रोच्यते—स्यादवधारणात् । परमात्मग्रहणमेवात्र युक्तम् । कुतः । अवधारणात् ।  
 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्' [ ऐ० १ । १ ] इति प्रागुत्पत्तेरात्मैक्यावधारणात् ।  
 तच्च परमात्मपरिग्रहे समञ्जसं नान्यथा । लोकसृष्ट्यावपि भूतसृष्टिरुपसंहरिष्यते । यथा  
 'तत्तेजोऽसृजत' [ छा० ६ । २ । ३ ] इत्यादौ वियद्वायुसृष्टयनन्तरमिति योजितं  
 तद्वदत्रापि शाखान्तरसिद्धमहाभूतसृष्टयनन्तरमेव लोकसृष्टिरिति योजनीयम् । एते  
 सृष्ट्यादयः पञ्चार्थवादा इत्युक्तम् । ननु श्रूयमाणस्य सर्वस्य प्रपञ्चस्यार्थवादत्वे श्रुतेर्विवाक्षि-  
 तोऽर्थः कोऽपि न सिद्धेदिति चेन्न । जीवब्रह्मैक्यस्य विवक्षितत्वात् । 'आत्मा वा'  
 [ ऐ० १ । १ ] इत्युपक्रम्य 'स एतमेव सीमानं विदार्येतया द्वारा प्रापद्यत्'  
 [ ऐ० ३ । १२ ] इति शरीरानुप्रवेशमुक्त्वा तथोपरिष्ठात् 'एष ब्रह्मैव इन्द्रः'  
 [ ऐ० ५ । ३ ] इत्यादिना समस्तभेदजातं सह महाभूतैरनुक्रम्य 'सर्वं तत्प्रज्ञानेत्रं  
 प्रज्ञाने प्रतिष्ठितं प्रज्ञानेत्रो लोकः प्रज्ञा प्रतिष्ठा प्रज्ञानं ब्रह्म' [ ऐत० ५ । ३ ] इत्युप-  
 संहाराद्ब्रह्मात्मदर्शनमेवावधारयति श्रुतिः । तस्मादात्मग्रहणमेवानपवादम् । द्वितीयं वर्ण-  
 कमाह—'आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात्' [ सू० १६ ] । बृहदारण्यके—'कतम  
 आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः' [ बृ० ४ । ३ । ७ ]  
 इत्यात्मशब्देनोपक्रम्य तस्यैव सर्वसङ्गविमुक्तत्वप्रतिपादनेन 'स वा एष महानज आत्माऽ-  
 जरोऽमरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' [ बृ० ४ । ४ । २५ ] इत्युपसंहृतम् । छान्दोग्ये  
 षष्ठाध्याये—'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' [ २ । १ ] इत्युपक्रम्य 'स आत्मा

तत्त्वमसि ' [ छा० ६ । ८ । ७ ] इति तादात्म्यमुपदिशति । किमुभयोः सदात्मशब्दयोरैकार्थत्वमाहोस्विद्विन्नार्थत्वमिति विशये भिन्नार्थत्वमिति तावत्प्राप्तम् । लोके सदात्मशब्दयोरपर्यायत्वात् । इति प्राप्ते ब्रूमः । इतरवत् । वाजसनेयकवच्छान्दोग्येऽप्यात्मगृहीतिर्युक्ता । कुतः । उत्तरात् । 'अन्वयादितिचेत्स्याद्वधारणात्' । ननु छान्दोग्ये 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' [ छा० ६ । २ । १ ] इत्युपक्रमस्तत्राऽऽत्मशब्दाश्रवणाच्चाऽऽत्मगृहीतिरिति चेत् । उच्यते । सच्छब्दस्यैवाऽऽत्मपरत्वं स्यात् । कुतः । अवधारणात् । सच्छब्दस्याऽऽत्मानात्मसाधारणत्वात् । सामान्यप्रतिपादकत्वेऽपि 'स आत्मा तत्त्वमसि' [ छा० ६ । ८ । ७ ] इति वाक्यशेषेण विशेषावधारणात् । तदुक्तं भाष्यकृद्भिः । तथा हि—'येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' [ छा० ६ । १३ ] इत्येकविज्ञाने सर्वविज्ञानमेवावधार्य तत्संपिपादायिपया सदेवेत्याह । तच्चाऽऽत्मगृहीतौ सत्यां संपद्यते । अन्यथा हि योऽयं मुख्य आत्मा स न विज्ञात इति नैव सर्वविज्ञानं संपद्येतेति । तस्मादुप [ पञ्च ] तरमुभयत्रैकमेव वस्त्विति ॥ १७ ॥ ( ८ )

### कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ १८ ॥ ( ९ )

छन्दोगा वाजसनेयिनश्च प्राणसंवादे श्वादिमर्यादं प्राणस्यान्नप्राणाय तस्यैवाऽऽपो वास आमनन्ति । तत्र छन्दोगा आमनन्ति 'तस्माद्वा एतदशिष्यन्तः पुरस्ताच्चोपरिष्ठादद्भिः परिदधति' [ छा० ५ । २ । २ ] इति । वाजसनेयिनश्चाऽऽमनन्ति—'तद्विद्विंशः श्रोत्रिया अशिष्यन्त आचामन्यशित्वा चाऽऽचामन्येतमेव तदनमनग्रं कुर्वन्तो मन्यन्ते' [ बृ० ६ । १ । १४ ] 'तस्मादेनं विदशिष्यन्नाचामेदशित्वा चाऽऽचामेदेतमेव तदनमनग्रं कुरुते' [ बृ० मा० ६ । २ । १५ ] इति । अत्रान्नशब्देन प्राणो विवक्षितः । तत्र किं प्राणविद्याङ्गत्वेनाऽऽचमनं विधीयत आहोस्विदाचमनीयास्वप्नु प्राणस्यानग्रताकरणचिन्तनमिति संशयः । आचमनमेव विधीयत इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । आचामेदिति विधिश्रवणात् । न च स्मृतिप्राप्तत्वादाचमनं न विधेयमिति वाच्यम् । अस्याः श्रुतेराचमनस्मृतिमूलत्वसंभवादिति प्राप्तेऽभिधीयते । अपूर्वमनग्रताचिन्तनमेव विधीयते 'अप्राप्ते शास्त्रमर्थवत्' इति न्यायेन मानान्तराप्राप्तत्वादनग्रताचिन्तनमेव विधेयम् । आचमनं तु न विधेयम् । कुतः । कार्याख्यानात् । आचमनस्य स्मृतिप्राप्तत्वादित्यर्थः । न च तस्याः स्मृतेरियमेव श्रुतिर्मूलमिति शङ्कनीयम् । वर्णाश्रमधर्मप्रकरणत्वाभावेन भिन्नविषयत्वात् । तन्मूलभूतं श्रुत्यन्तरमनुमेयम् । तस्मादाचमनस्य प्राप्तं न विधेयत्वम् । भोजनात्प्रागूर्ध्वं चाऽऽचमनीयास्वप्नु वासोबुद्धिं कृत्वा तेन वाससा प्राणस्यानग्रत्वं ध्यायेदिति विधीयत इति सिद्धम् । विस्तरस्तु भाष्ये द्रष्टव्यः ॥ १८ ॥ ( ९ )

### समान एवं चाभेदात् ॥ १९ ॥ ( १० )

वाजसनेयिशाखायामग्निरहस्ये ब्राह्मणे शाण्डिल्यविद्या पठ्यते । तत्र गुणाः श्रूयन्ते—'स

आत्मानमुपासीत मनोमयं प्राणशरीरं भारूपमकामात्मानं कामरूपिणं मनोजवं सत्यसं-  
कल्पं सत्यवृत्तिं सर्वगन्धं सर्वरसं सर्वा दिशोऽनुप्रभूतम् ' [ शतपथ० १० । ६ । ३२ ]  
इत्यादि । बृहदारण्यके तस्यामेव शाखायां पुनः श्रूयते— ' मनोमयोऽयं पुरुषो भाः सत्यस्त-  
स्मिन्नन्तर्हृदये यथा व्रीहिर्वा यवो वा स एव सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति  
यदिदं किं च ' [ ५ । ६ । १ ] इति । तत्र संशयः । किमियमेका विद्या वाजसनेयि-  
बृहदारण्यकयोर्गुणोपसंहारश्चाथ वा द्वे विद्ये गुणानुपसंहारश्चेति । किं तावत्प्राप्तं विद्याभेद  
इति । कुतः । एकस्यां शाखायां प्रतिपत्तृभेदाभावेन पौनरुक्त्ये प्रामाण्यासंभवादभ्यासन्या-  
येन विद्याभेदस्याऽऽवश्यकत्वात् । इति प्राप्तेऽभिधीयते । मनोमयत्वादिकस्य वेद्यरूपस्य प्रत्य-  
भिज्ञानादेकैव विद्या । यथा भिन्नशाखासु क्वचिदुत्पत्तिः क्वचिद्गुणविधिः । तयोरेकत्वं  
संभवति । ' अग्निहोत्रं जुहोति ' ' दध्ना जुहोति ' इति । एवं समानायां शाखायामपि  
विद्यैकत्वम् । कुतः । अभेदात् । उपास्याभेदात् । मनोमयत्वादिगुणकं ब्रह्मोभयत्रोपास्यम् ।  
उपास्यं च विद्यारूपं यथा द्रव्यदैवतं कर्मणः । तत्राग्निरहस्येऽनेकगुणश्रवणाद्भूयस्त्वन्या-  
येनोत्पत्तिविधिः । बृहदारण्यके गुणविधिः । न च तत्र मनोमयत्वश्रवणवैयर्थ्यम् । प्रत्य-  
भिज्ञया विद्यैक्यसंपादकत्वात् । अप्राप्तांशोपदेशेनार्थवति वाक्ये संजते प्राप्तांशपरामर्शस्य  
नित्यानुवादतयाऽप्युपपद्यमानत्वाच्च । समानगुणान्मानेन हि विप्रकृष्टदेशां शाण्डिल्यविद्यां  
प्रत्यभिज्ञाप्य तस्यां सर्वेशानत्वादिगुणा उपदिश्यन्त इति न काऽप्यनुपपत्तिः । तस्मादत्र  
समानायामपि शाखायां विद्यैकत्वं गुणोपसंहारश्चेत्युपपन्नम् ॥ १९ ॥ ( १० )

### संबन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥

बृहदारण्यके सत्यविद्यायां ' सत्यं ब्रह्म ' [ बृ० ९ । ४ । १ ] इत्युपक्रम्य ' तद्य-  
त्सत्यमसौ स आदित्यो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽक्षन्पुरुषः ' [ बृ०  
५ । ५ । २ ] इति तस्यैव सत्यस्य ब्रह्मणोऽधिदैवतमध्यात्मं चाऽऽयतनमुपदिश्याऽऽ-  
धिदैविकस्य पुरुषस्याहरित्येतन्नम ध्यानायोपदिष्टम् । तस्योपनिषदहरित्यधिदैवतामिति ।  
आध्यात्मिकस्य त्वक्षिपुरुषस्याहमिति नामोपादिष्टम् । तस्योपनिषदहमित्यध्यात्मा मिति । तत्र  
संशयः । किमविभागेनैवोभे अपि नामनी उभयत्रानुसंधातव्ये उत विभागेनेति । तत्र  
यथा शाण्डिल्यविद्यायां गुणोपसंहार एवमन्यत्रापि सत्यविद्यायामपि नामद्वयस्योपसंहारः ।  
कुतः । संबन्धात् ॥ २० ॥

एकविद्यासंबन्धादिति प्राप्ते सिद्धान्तमाह—

### न वा विशेषात् ॥ २१ ॥

न वेति पक्षव्यावृत्तिः । उपसंहारो न भवति । कुतः । विशेषात् । उपासनस्थानवि-  
शेषात् । ' य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः ' [ बृ० ५ । ५ । २ ] इत्युपक्रम्य ' तस्यो-

पनिषदहः ' इति तच्छब्देन मण्डलस्थमेव परामृश्याहारिति तस्यैव नामविशेष उपदिष्टः । तथा ' योऽयं दक्षिणेऽक्षन् पुरुषः ' [ बृ० ५ । ५ । २ । ] इत्युपक्रम्य ' तस्योपनिषदहम् ' इति तच्छब्देनाक्षिस्थमेव परामृश्याहमिति तस्यैव नामविशेष उपदिष्टः । अतो विधैकत्वेन वेद्यस्य सत्याख्यस्य ब्रह्मण एकत्वेऽपि स्थानविशेषकटाक्षेण नामविशेषविधानादाध्यात्मिकाधिदैविकयोर्व्यवस्थिते नामनी न तु तयोः रूपसंहारोऽस्ति । यथा लोके गुरोरुपास्यस्यैकत्वेऽपि तिष्ठतो य उपचारः पादुकानिवेदनादिर्नासावासीनस्य युज्यते । आसीनस्योपचारः पादद्वयाभ्यङ्गादिर्नासौ तिष्ठतो भवति । तस्मादुपास्यैक्येऽपि स्थानभेदेन व्यवस्थयोपनिषद्द्वयाचिन्तनं कर्तव्यम् ॥ २१ ॥

### दर्शयति च ॥ २२ ॥ ( ११ )

लिङ्गं च स्थानविशेषेण धर्मव्यवस्थां दर्शयति—' तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावमुष्य गेष्णौ तौ गेष्णौ यन्नाम तन्नाम ' [ छा० १ । ७ । ५ ] इति । कथमस्य लिङ्गत्वम् । तदुच्यते—अश्यादित्यस्थानभेदभिन्नान्धर्मानादित्यपुरुषगतात्नरूपादीनाक्षिपुरुष उपसंहरति ' तस्यैतस्य तदेव रूपम् । [ छा० १ । ७ । ५ ] इत्यादिना । यथाऽऽदित्यपुरुषधर्मा अक्षिपुरुषे प्राप्येरंस्तथाऽतिदेशेनाऽऽदित्यरूपादिकमक्षिपुरुषे योजयेदित्यर्थः । तस्मान्नाम्नोर्व्यवस्थैवेति सिद्धम् ॥ २२ ॥ ( ११ )

### संभृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥ ( १२ )

' ब्रह्मज्येष्ठा वीर्यां संभृतानि ब्रह्माग्ने ज्येष्ठं दिवमाततान ' इति राणायनीयानां खिलेषु पठ्यते । लोके हारिहरादौ प्रसिद्धानि वीर्याणि ब्रह्मपुरःसराण्येव संभृतानि । न हि सगुणं ब्रह्मानपेक्ष्य वीर्याणि संभवन्ति । तत्र ज्येष्ठं ब्रह्म प्रथमं दिवं व्याप्य स्थितमिति श्रुत्यर्थः । अत्र वीर्यसंभृत्यादय उपास्यत्वेन श्रूयन्ते । तत्रैवोपनिषदि शाण्डिल्यादिविद्याः सन्ति । तासु संभृत्यादय उपसंहार्या न वेति संशये संबन्धाविशेषादुपसंहर्तव्या इति प्राप्तेऽभिधीयते । संभृतिश्च द्युव्याप्तिश्च संभृतिद्युव्याप्ती चकारार्द्धार्थपरिग्रहः । शाण्डिल्यविद्यादिषु संभृत्यादयो नोपसंहर्तव्याः । कुतः । अत एवऽऽयतनविशेषात् । तथा हि । शाण्डिल्यविद्यायां हृदयायतनत्वं ब्रह्मण उक्तम्—' एष म आत्मान्तर्हृदये ' [ छा० ३ । १४ । ३ ] इति । तद्देव दहरविद्यायां ' दहरं पुण्डरीकं वेदम दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः ' [ छा० ८ । १ । १ ] इति । उपकोसलविद्यायां त्वक्षयायतनत्वम् ' य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते ' [ छा० ४ । १५ । १ ] इति । एवं तत्र तत्र भिन्नभिन्नमाध्यात्मिकमायतनमासु विद्यासु प्रतीयते । आधिदैविक्यः संभृतिद्युव्याप्तिप्रभृतयो विभूतय इत्यायतनभेदः । तासां संभृत्यादिविभूतीनां कुत एतासु शाण्डिल्यादिविद्यासूपसंहारः । न च संभृत्यादीनां गुणानामन्यतमोऽपि शाण्डिल्यादिविद्यासूपलभ्यते । येन प्रत्यभिज्ञया विधैक्यं

स्यात् । ब्रह्मैक्यमत्रेणोपसंहृतौ न काप्यनुपसंहार इत्यतिप्रसङ्गः । तस्मात्संभृत्यादेर्नोप-  
संहारः ॥ २३ ॥ ( १२ )

**पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥ ( १३ )**

छन्दोगानां शाखाविशेषे ताण्डिनां पैङ्गिनां च रहस्यब्राह्मणे पुरुषविद्याऽऽम्नायते  
पुरुषो वाव यज्ञः ' [ छा० ३ । १६ । १ ] इति । तदीयमायुस्त्रेधा विभज्य  
सवनत्रयं कल्पितम् । तस्य यानि चतुर्विंशतिर्वर्षाणि तत्प्रातःसवनं चतुश्चत्वारिंशद्वर्षाणि  
माध्यंदिनं सवनमष्टाचत्वारिंशद्वर्षाणि तृतीयं सवनमिति । यदाशिशिपति यत्पिपासति यद्र-  
मते सा दीक्षा । अथ यद्भसति जक्षति ते स्तुतशस्त्रे इत्यादिधर्म आम्नाताः । तैत्तिरीयकेऽपि  
' तस्यैवंविदुषो यज्ञस्याऽऽत्मा यजमानः श्रद्धा पत्नी शरीरमिधमुरो वेदिलोमानि बर्हिर्वेदः  
शिखा हृदयं यूपः कामः ' [ तै० आ० १० । ६४ ] इत्यादिनाऽनुवाकेन पुरुषवि-  
द्याऽऽम्नाता । तत्र संशयः । ताण्डिपैङ्गिशाखोक्ताः पुरुषविद्यागुणास्तैत्तिरीयके उपसंहर्तव्या  
न वेति । पुरुषयज्ञत्वाविशेषात् । ' यन्मरणं तदवभृथः ' इत्युभयत्र समानधर्मश्रवणाच्चेति  
प्राज्ञे ब्रूमः । चो नार्थे । नोपसंहर्तव्याः । अप्रत्यभिज्ञानात् । तदेव कुतः । इतरेषां  
मरणावभृत्यातिरिक्तगुणानां पैङ्गिरहस्यब्राह्मण उक्तानां तैत्तिरीयकेऽनाम्नानात् । यत्किञ्चित्सा-  
म्येऽपि बहुतरधर्मवैषम्यान्न प्रत्यभिज्ञानम् । तदाह सूत्रकारः—पुरुषविद्यायामिवेति ।  
यथैकेषां शाखिनां ताण्डिनां पैङ्गिनां च पुरुषविद्यायामाम्नातं धर्मजातं नैवमितरेषां तैत्ति-  
रीयकाणामाम्नातमस्ति । तेषां हीतरविलक्षणमेव यज्ञसंपादनं दृश्यते । पत्नीयजमानवेद-  
वेदिबर्हियूपाज्याद्यनुक्रमणात् । किञ्च विदुषो यो यज्ञस्तस्य यज्ञस्याऽऽमेति तैत्तिरीयके  
व्यधिकरणे पृथगौ । अन्यथाऽऽत्मा यजमान इति व्याघातः स्यात् । विज्ञानमेव यज्ञः स एव  
यजमान इति कथं न व्याहन्येत । ताण्डिनां तु पुरुषयज्ञयोः सामानाधिकरण्यं ' पुरुषो  
वाव यज्ञः ' इति श्रुतम् । आत्मयजमानादिकं ताण्डिनां नोपलभ्यते । यत्तु ताण्डिना-  
मुपलभ्यते त्रेधा विभक्तस्याऽऽयुपः सवनत्रयत्वमित्यादि तद्विलक्षणमेव तैत्तिरीयक  
उपलभ्यते । अतो मरणावभृत्याद्यत्यसाम्यान्न विद्यैक्यम् । अपि च तैत्तिरीयकाणां  
नोपासनभिर्द किं तर्हि ब्रह्मविद्याप्रशंसा । ' तस्यैवं विदुषः ' इति ब्रह्मविदोऽनुकर्षणात् ।  
तस्मान्न विद्यैक्यसङ्काया अप्यवकाशोऽस्ति ॥ २४ ॥ ( १३ )

**वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥ ( १४ )**

आश्वर्षणिज्ञानामुपनिषद्गारम्भे ' सर्वं प्रविध्य हृदयं प्रविध्य धमनीः प्रवृज्य शिरोऽभिप्रवृज्य'  
इत्यादय आभिचारिका मन्त्राः पठिताः । ताण्डिनाम्—'देव सवितुः प्रसुव यज्ञम्' ।

ब्रा० १।१ ] इत्यादयः । शाब्द्यायनिनाम्—‘ श्वेताश्वो हरितनीलोऽसि ’ इत्यादयः । कठानां तैत्तिरीयकाणां च—‘ शं नो मित्रः शं वरुणः ’ [ तै० १ । १ । १ ] इत्यादयः । वाजसनेयिनां तूपनिषदारम्भे प्रवर्ग्यब्राह्मणं पठ्यते—‘ देवा ह वै सत्रं निषेदुः ’ [ शत० १४ । १ । १ । १ ] इत्यादि । कौपीतकिनामप्यग्निष्टोमब्राह्मणम्—‘ ब्रह्म वा अग्निष्टोमो ब्रह्मैव तदहर्ब्रह्मणैव ब्रह्मोपयन्ति तेऽमृतत्वमाप्नुवन्ति ’ इत्यादि । किमेते सर्वे प्रविश्यादयो मन्त्राः प्रवर्ग्यादीनि च कर्माणि विद्यासूपसंहियेरन्न वेति संशयः । किं तावत्प्राप्तमुपसंहार एवैषां विद्यास्विति । कुतः । उपनिषद्ग्रन्थानां विद्याप्रधानानां संनिधौ पाठः । नन्वेषां मन्त्राणां प्रवर्ग्यकर्मणश्च विद्याङ्गत्वेन विद्यानं नोपलभ्यत इति चेद्वाटम् । अनुपलभ्यमानमपि कथंचिदनुमीयते । संनिधिसामर्थ्या [ द् ] वाजपेय इव बृहस्पतिसवस्य प्रवर्ग्यकर्माप्यङ्गं स्यादिति प्राप्ते ब्रूमः । नैषामुपसंहारो विद्यास्विति । कुतः । वेधाद्यर्थभेदात् । ‘ हृदयं प्रविध्य ’ इत्येवंजातीयकानां हि मन्त्राणां येऽर्था हृदयवेधादयो न तेषां ब्रह्मविद्यया संगन्तुं सामर्थ्यमस्ति । एवमन्येषामपि मन्त्राणां ‘ देव सवितः प्रसुव यज्ञम् ’ [ छा० ब्रा० १ । १ ] इत्यादीनाम् । हृदयवेधादिमन्त्राणां लिङ्गादाभिच्चारिके कर्मणि विनियोगः । ‘ प्रवर्ग्यस्य पुरस्तादुपसदं प्रवृष्णक्ति ’ इत्यग्निष्टोमे विनियोगः । लिङ्गवाक्ये च संनिधेर्ब्रह्मलीयसी इति पूर्वमीमांसायां श्रुतिलिङ्गाधिकरणे व्यवस्थापितम् । तस्मान्न विद्याङ्गत्वं मन्त्रकर्मणोः । आरण्यकानुवचनादिधर्मसामान्यात्तु संनिधिपाठ इति संतोष्यमिति भाष्यकृत आहुः ॥ २३ ॥ ( १४ )

### हानौ तूपायनशेषत्वात्कुशाच्छन्दस्तुत्युपगानवत्तदुक्तम् ॥ २६(१५)

अस्ति ताण्डिनं श्रुतिः ‘ अश्व इव रोमाणि विधूय पापं चन्द्र इव राहोर्मुखात्प्रमुच्य ध्रुवा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसंभवामि ’ [ छा० ८ । १३ । १ ] इति । तथाऽऽथर्वणिकानां श्रुतिः—‘ तथा विद्वान्पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति ’ इति । निरञ्जनो भान्निजन्मकारणरहितः साम्यं ब्रह्मस्वरूपमित्यर्थः । शाब्द्यायनिनः पठन्ति—‘ तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विपन्तः पापकृत्याम् ’ इत्यादि । अस्यार्थः—ज्ञानिनः पुत्रस्थानीयाः सर्वे प्राणिनस्तदीयं वित्तस्थानीयं कर्म यथायोग्यं गृह्णन्ति । तथा कौपीतकिनः पठन्ति—‘ तमुकृततदुष्कृते विधुनुते । तस्य प्रिया ज्ञातयः सुकृतमुपयन्त्याप्रिया दुष्कृतम् ’ [ १ । ४ ] इति । अत्र क्वचित्सुकृततदुष्कृतयोर्हानं श्रूयते । क्वचित्तयोः प्रियाप्रियैरुपायनम् । क्वचिदुभयमपि हानमुपायनं च । यत्रोभयं श्रुतं तत्र न किञ्चिद्रक्तव्यमस्ति । यत्राप्युपायनमेव श्रूयते न हानं तत्राप्यर्थादेव हानं संनिपतति । त्यागव्यतिरेकेणान्यैः स्वीकारासंभवात् । यत्र तु हानमेव श्रूयते नोपायनम् । तत्रोपायनसंबन्धो भवति न वेति संशये, अश्रवणान्नेति प्राप्तेऽभिधीयते । तुनार्थे । हानौ हानिमाश्रुतातुपायनमुसंहर्तव्यम् । कुतः । उपायनशब्दशेषात् । उपायनशब्दस्य शेषत्वादित्यर्थः । इतरकर्तकमुपायनं सगुण-



विद्यायां पठितम् । हानं तु निर्गुणविद्यायाम् । तथा च विद्याभेदोऽस्ति । अत एव न क्यमुपायनमनुष्ठेयधर्मतयोपसंहारमः किंवर्थादत्वेन । यथा श्रूयमाणेन पुण्यपापपरित्यागेन ब्रह्मविद्या स्तूयते तथेतरस्वीकारेण स्तोतुं शक्यत एव । न चार्थवादत्वमात्रेण हानोपायनश्रुत्योः स्वार्थं तात्पर्यभावः । मानान्तरप्रसिद्धिविरोधयोरभावेन भूतार्थवादत्वात् । यत्तु हानश्रुतौ न क्वाप्युपायनं श्रुतमित्युक्तम् । तदसत् । कौपीतकिश्रुतौ हानोपायनयोरुभयोरप्यवगमात् 'तत्सुकृतदुष्कृते विधुनुते । तस्य प्रिया ज्ञातयः सुकृतमुपयन्त्यप्रिया दुष्कृतम्' [ कौ० १ । ४ ] इति । तत्तत्र ब्रह्मलोकप्राप्तिवैलायामित्यर्थः । एवं सति कौपीतकिश्रुतस्य हानस्याऽऽध्वनि-कृताण्डशाखयोः प्रत्यभिज्ञानात्कौपीतकिप्रोक्तस्योपसंहारो युक्तः । हानोपायनकीर्तनं विद्यास्तुत्यर्थम् । एवं च सर्वत्र विद्याप्रशंसार्षमुपायनार्थवादोपसंहारः । प्रशंसाप्रयोजनं च 'विदुष्यप्रियं न कर्तव्यम्' इति गुणोपसंहारप्रसङ्गात्स्तुत्युपसंहार इति संगतिः । शाखान्तरीय-वाक्येन शाखान्तरीयस्यैकवाक्यतायां दृष्टान्तः—' कुशाळन्दस्तुत्युपगानवत्' इति । तद्यथा भाह्वविनाम्—'कुशा वानस्पत्याः स्थ ता मा पात' इति मन्त्रे कुशानामविशेषेण वनस्पति-योनित्वश्रवणोऽपि शाब्द्यायनिनाम् 'औदुम्बरा' इति विशेषवचनादौदुम्बराः(र्यः) कुशा आश्री-यन्ते तथा देवासुरच्छन्दसामविशेषेण पौर्वापर्यप्रसङ्गे 'देवच्छन्दांसि पूर्वाणि' इति पैङ्ग्या-म्नानाद्विशेषावगतिः । तथा स्तुतौ स्तोत्रे षोडशिनि शाखान्तरवाक्यात्कालविशेषावगतिः । तथा 'ऋत्विज उपगायन्ति' इत्यविशेषणोपगानं श्रुतम् । भाह्वविनां तु 'नाध्वर्युरुपगायेत्' इत्यध्वर्युव्यतिरेक्तविजामुपगानमिति विशेषावगतिः । श्रुत्यन्तरगतविशेषं श्रुत्यन्तरेऽनभ्युप-गच्छतः सर्वत्र विकल्पः स्यात् । स चान्यथ्य इति द्वादशलक्षण्यां दशमाध्याय उक्तम् । तस्माद-र्थवादेऽप्युपायनमङ्गीकर्तव्यम् । अस्य सूत्रस्य वर्णकान्तरम् । सुकृतदुष्कृते विधुनुत इत्यत्र विधुननं किं सुकृतदुष्कृतयोर्हानमुत चालनमिति संशये धूञ् कम्पन इति धात्वर्थानुसारेण चालनमेव विक्षितम् । मुख्यचालनासंभवात्स्वकार्याच्चालनं स्वकार्याजनकत्वमिति यावत् । एवं च सुकृतदुष्कृतयोः कंचित्कालं कार्याजनकत्वमात्रं विधुननं न तु परित्याग इति प्राप्ते ब्रूमः । तुनार्थे । हानौ त्यागे विधुननशब्दो वर्तते न कम्पने । कुतः । उपायनशब्द-शेषात् । तदेकवाक्यात्(?) । अत्यक्तयोरुपायनासंभवादुपायनश्रुत्येकवाक्यतया त्यागार्थ-त्वनिश्चयः । यत्रापि हानमात्रं श्रुतम् । तत्रापि 'कुशाळन्दस्तुत्युपगानवत् ।' उपायनोपसंहारात्यागार्थत्वनिश्चयः । तदुक्तमित्युक्तार्थधातूनासनेकार्थत्वात्यागार्थत्वमप्यविरुद्ध-मिति ॥ २६ ॥ ( १५ ॥

सापराये तर्तव्याभावात्तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥

पूर्वाधिकरणोक्तः सुकृतदुष्कृतत्यागः किं मरणानन्तरं देवयानेन पथा ब्रह्मलोकं प्रस्थि-तस्योत मरणसमय एव जीवदवस्थायामिति संशये मरणसमय एवेति प्राप्तम् । कुतः ।

एवं हि कौषीतकिनः पर्यङ्कविद्यायां समामनन्ति—‘ स एतं देवयानं पन्थानमासाद्याग्नि-  
लोकमागच्छति ’ [ कौ० १ । ३ ] इत्युपक्रम्य ‘ स आगच्छति विरजां नदीं तां  
मनसैवात्येति तत्सुकृतदुष्कृते विधूनुते ’ [ कौ० १ । ४ ] इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः ।  
सांपराये मरणसमय एव सुकृतदुष्कृते विधूनुत इति । कुतः । तर्तव्याभावात् । विदुषः  
संपरेतस्य विद्यया ब्रह्मलोकं प्रेप्ततोऽन्तराले सुकृतदुष्कृताभ्यां कस्यचित्प्राप्तव्यस्याभावादि-  
त्यर्थः । विद्याविरुद्धफलत्वाच्च तस्य प्राप्तव्यस्य । यद्वा तर्तव्याभावात् । विद्यासामर्थ्याद्वि-  
द्यानन्तरमेव सुकृतदुष्कृतक्षयस्याऽऽवश्यकत्वात् । अक्षीणपापस्य चार्चिरादिगमनासंभ-  
वात् । पूर्वभाषी त्यागः कौषीतकिभिरग्निहोत्रयवागून्यायेन पश्चात्पठितः । तथा ह्यन्ये ।  
यथा न्याय उक्तस्तथा ह्यन्ये शाखिनस्ताण्डिनः शाटयायनिनश्च मरणात्प्रागेव सुकृतदुष्कृ-  
तहानिमामनन्ति—‘ अथ इव रोमाणि विधूय पापम् ’ [ छा० ८ । १३ । १ ]  
इति । ‘ तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विपन्तः पापकृत्याम् ’ इति च ।  
तस्मान्मरणात्प्रागेवोपास्ये साक्षात्कृते तयोः परित्यागः ॥ २७ ॥

### छन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥ ( १६ )

यदि च मरणानन्तरं देवयानेन पथा प्रस्थितस्य मध्ये मार्गं सुकृतदुष्कृतक्षयोऽङ्गी-  
क्रियेत । ततः पतिते देहे यमनियमविद्याभ्यासात्मकस्य सुकृतदुष्कृतक्षयहेतोः पुरुषप्र-  
यत्नस्येच्छातोऽनुष्ठानानुपपत्तेरनुपपत्तिरेव तद्भेतुकस्य सुकृतदुष्कृतक्षयस्य स्यात् । तस्मात्पूर्-  
वमेव साधकावस्थायां छन्दतोऽनुष्ठानं तस्य स्यात् । तत्पूर्वकं सुकृतदुष्कृतहानमिति द्रष्ट-  
व्यम् । किमित्येवं वर्ण्यत इत्यत आह—उभयाविरोधात् । उभयोस्ताण्डिशाटयायनिश्रुत्यो-  
रविरोधार्थमित्यर्थः ॥ २८ ॥ ( १६ )

### गतेरर्थवत्त्वमुभयथाऽन्यथा हि विरोधः ॥ २९ ॥

क्वचित्पुण्यपापहानसंनिधौ देवयानः पन्थाः श्रूयते । क्वचिन्न श्रूयते । तत्र संशयः ।  
किं हानावविशेषेण देवयानसंबन्ध आहोस्विदुपासकस्यैव ब्रह्मविद इति व्यवस्थयेति ।  
उपायनवदविशेषेण प्राप्तावभिधीयते । गम्यते यत्र येनेति वा गतिः । देवयानः पन्था  
इत्यर्थः । तस्या गतेरुभयथा विभागेनार्थवत्त्वं संभवत्युपास्तावेव न निर्गुणब्रह्मविद्यायामन्वय  
इत्यर्थः । कुतः । हि यस्मादन्यथाऽविशेषाङ्गीकारे विरोधः ‘ तदा विद्वान्पुण्यपापे विधूय  
निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति ’ [ मुण्ड० ३ । १ । ३ ] इति श्रुतिविरोधः । निरञ्जनो  
भाविजन्मकारणरहितः । परमं साम्यं ब्रह्मस्वरूपमित्यर्थः । कथं हि निरञ्जनो देशान्तरं  
गच्छेत् । ब्रह्मात्मैक्यज्ञानेन विभेदजनकाज्ञाननिवृत्तौ तदैव ब्रह्मभावापत्तिरिति न तत्र

मार्गपेक्षेति भावः । तदुक्तं विचारण्यपादैः—उपास्तिप्राप्यस्य ब्रह्मलोकफलस्य देशान्तर-  
वर्तित्याद्युक्तस्तत्र मार्गः । ब्रह्मज्ञानफलं तु रोगनिवृत्तिवदविद्यानिवृत्तिमात्रमिति किं तत्र  
मार्गेण करणीयमिति । तस्मादुपासकस्यैव न तु ज्ञानिन इति व्यवस्थितो मार्गः ॥ २९ ॥

### उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेर्लोकवत् ॥ ३० ॥ ( १७ )

उपपन्नश्चायमुभयथाभावः काचिदर्थवती गतिः काचिन्नेति । कुतः । तल्लक्षणार्थोपलब्धेः ।  
स मार्गो लक्षणं यस्यार्थस्योपास्तिफलरूपस्य स तल्लक्षणार्थस्तस्योपलब्धेः । उपलभ्यते  
हि कौपीतकिनां पर्यङ्कविद्यायां पर्यङ्कारोहणं पर्यङ्कस्थेन ब्रह्मणा सह संबदनं विशिष्टगन्धा-  
दिप्राप्तिश्चेति चतुर्भुखेण ब्रह्मणा देशान्तरगमनसाध्यं फलं श्रूयते न ब्रह्मविद्यायाम् । तत्र  
ब्रह्मज्ञानेन सर्वक्लेशनाशे सति प्रारब्धकर्मक्षपणव्यतिरेकेणापेक्षणीयाभावात् । लोकवत् ।  
यथा लोके ग्रामप्राप्तौ मार्गोऽपेक्ष्यते नाऽऽरेग्यप्राप्तावेवमिहापीति ॥ ३० ॥ ( १७ )

### अनियमः सर्वेषामविरोधः शब्दानुमानाभ्याम् ॥ ३१ ॥ ( १८ )

सगुणामु विद्यासु गतिरर्थवती न निर्गुणब्रह्मविद्यायामिति निर्णीतम् । सगुणविद्यास्वपि  
कामुचिच्छ्रूयते कामुचिन्न यथा पर्यङ्कविद्यायां पञ्चाग्निविद्यायामुपकोसलविद्यायां दहर-  
विद्यायां चेति । नान्यासु यथा मधुविद्यायां शाण्डिल्यविद्यायां वैश्वानरविद्यायां चेति । तत्र  
संशयः । किं यास्त्रेव गतिः श्रूयते ताभिरेव विद्याभिः संबध्यत उत सर्वाभिरिति । किं ता-  
वत्प्राप्तं नियम इति यत्रैव श्रूयते तत्रैव भवितुमर्हति । प्रकरणस्य नियामकत्वात् । प्रकरण-  
वशाद्यासु श्रुतस्तास्त्रेव विद्यासु मार्गो व्यवतिष्ठते न त्वन्यत्रोपसंहर्तव्यः । उपसंहारे सङ्क-  
त्पठितस्यैव सर्वत्रोपसंहर्तुं शक्यतया विद्याद्वये द्विःपाठो निरर्थकः स्यात् । तस्माच्छ्रुत-  
स्थलेष्वेव मार्ग इति प्राप्ते ब्रूमः । सर्वेषां सगुणोपासनानां देवयानस्यानियमः । सर्वत्र  
संबध्यत इत्यर्थः । अविरोधः । न प्रकरणविरोधः । कुतः । शब्दानुमानाभ्याम् । श्रुति-  
स्मृतिभ्यां प्रकरणबाधादिति शेषः । श्रुतिस्तावत्पञ्चाग्निविद्यावाक्यशेषे पञ्चाग्न्युपासकानामु-  
त्तरमार्गं ब्रुवती श्रुतिर्विद्यान्तरोपासकानां च मुखत एवार्चिरादिमार्गमुदाजहार ' तद्य  
इत्थं विदुः । ये चेमे श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्चिषमभिसंभवन्ति ' इति । अस्यार्थः—  
य उपासका इत्थं पञ्चाग्नीनुपासते ये चान्येऽरण्ये श्रद्धा तप इत्येवमादिधर्मैर्युक्ताः सन्त-  
उपासनान्तरे प्रवर्तन्ते ते सर्वेऽर्चिरादिमार्गं प्राप्नुवन्तीति । स्मृतिरपि—

शुक्लकृष्णे गती ह्येते जगतः शाश्वते मते ।

एकया यात्यनावृत्तिमन्ययाऽऽवर्तते पुनः " ॥ [ भ०गी०८।२६ ] इति ।

नन्वेवं छान्दोग्ये पञ्चाग्निविद्यायामुपकोसलविद्यायां चार्चिरादिमार्गस्य द्विसाम्प्रानवैयर्थ्य-  
मिति चेन्न । उपास्यगुणतया चिन्तनार्थत्वोपपत्तेः । तस्मात्सर्वासूपास्तिष्वस्ति देवयानः  
पन्थाः ॥ ३१ ॥ ( १८ )

**यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणाम् ॥ ३२ ॥ (१९)**

विदुषो वर्तमानदेहपातानन्तरं मुक्तिः पाक्षिकी नियता वेति संशये पाक्षिकीति ताव-  
त्प्राप्तम् । ब्रह्मविदामपि केषांचिदितिहासपुराणयोर्देहान्तरोत्पत्तिदर्शनात् । तथा हि—  
अपान्तरतमा नाम वेदप्रवर्तक आचार्यः पुराणार्पिविष्णुनियोगात्कलिद्वारयोः संधौ कृष्ण-  
द्वैपायनो बभूवेति स्मरन्ति [ भा० १२ । ३५१ ] । एवं वसिष्ठो ब्रह्मणो मानसपुत्रो  
ब्रह्मविदपि मित्रावरुणाभ्यां संबभूव । एवं भृगुर्वरुणात्सन्कुमारोऽपि रुद्रनियोगात्स्कन्दो  
बभूव । एवं दक्षनारदप्रभृतीनामुत्पत्तिः श्रूयते स्मर्यते च । तस्मादेतेषां ब्रह्मविदामपि देहान्तरो-  
त्पत्तिदर्शनाद्ब्रह्मविद्याया मुक्तिहेतुत्वं पाक्षिकमिति प्राप्तौ ब्रूमः । अधिकारिणामीश्वराज्ञया  
तत्तदधिकारेष्वधिकृतानामेवामधिकारसमर्पककर्मावसानपर्यन्तमवस्थितिस्तदन्ते मुक्तिः । 'तस्य  
तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ संपत्स्ये' [ छा० ६ । १४ । २ ] इति श्रुतेः ।  
तदुक्तं भाष्यकृद्धिः—एवमपांतरतमःप्रभृतयोऽपीश्वराः परमेश्वरेण तेषु तेष्वधिकारेषु  
नियुक्ताः सन्तः सत्यपि सम्यग्दर्शनं कैवल्यहेतावक्षीणकर्माणो 'यावदधिकारम्' अवति-  
ष्ठन्ते । तदवसाने चापवृज्यन्त इत्यविरुद्धमिति । अन्यच्च तत्रैवोक्तम्—सकृःप्रवृत्तमेव हि  
ते फलदानाय कर्माशयमतिवाहयन्तः स्वातन्त्र्येण देहान्तरं संचरन्तः स्वाधिकारनिर्वर्त-  
नायापारिमुपितस्मृतय एव निर्माय देहान्युगपत्क्रमेण वाऽधितिष्ठन्ति । न चैते जातिस्मरा  
इत्युच्यन्ते त एवैत इति स्मृतिप्रसिद्धेरिति । एवं सूर्यादयोऽपि देवाः सहस्रयुगपर्यन्तं  
स्वस्वाधिकारं चरित्वा तदवसाने कैवल्यं प्राप्नुवन्ति ।

ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्तं प्रतिसंचरे ।

परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदम् ॥

इति स्मरणात् । इयांस्तु विशेषः अधिकारिणामधिकारसंपादकं कर्म,नेकशरीरग्रहणा-  
नन्तरं नश्यति । इतरेषां तु विद्योत्पादकशरीरनाशानन्तरमेवेति । तस्मात्पारव्यक्षये तत्त्व-  
विदां मुक्तिर्नियतैव ॥ ३२ ॥ ( १९ )

**अक्षरधियां त्वरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौ-**

**पसदवत्तदुक्तम् ॥ ३३ ॥ ( २० )**

बृहदारण्यके श्रूयते—'एतद्वै तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्यस्थूलमनण्वहस्वमदीर्घम-  
ल्लोहितमस्नेहम्' [ बृ० ३ । ८ । ८ ] इत्यादि । तथाऽऽथर्वणिके—'अथ परा यया  
तदक्षरमधिगम्यते यत्तदद्रेश्यमप्राह्यमगोत्रमवर्णमचक्षुःश्रोत्रं तदपाणिपादम्' [ मुण्ड० १ ।  
१ । ६ ] इत्यादि । तथा कठवल्लीषु—'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं तथाऽरसं नित्यमगन्ध-  
वच्च [ का० १ । ३ । १५ ] इत्यादि । तत्र विशेषनिषेधानां सर्वत्रोपसंहारोऽस्ति न  
वेति संशये । नेति तावत्प्राप्तम् । आनन्दादिवन्निषेधानां ब्रह्मस्वरूपत्वाभावात् । एव-

मनुपसंहारप्रा[ सा ]बुध्यते । तुनोर्थे । अक्षरविषयाणां विशेषप्रतिषेधबुद्धीनामवरोध  
 उपसंहारः सर्वत्र हि संभवति । कुतः । सामान्यतद्वावाभ्यामिति हेतुः । सामान्यम् ।  
 समानो हि सर्वत्र विशेषनिराकरणरूपो ब्रह्मप्रतिपादनप्रकारः । तद्भावः । तदेव च सर्वत्र  
 प्रतिपाद्यं ब्रह्माभिन्नमिति प्रत्यभिज्ञानम् । ताभ्यामित्यर्थः । निषेधस्य स्वरूपाभासकत्वेऽप्युप-  
 लक्षणतया ब्रह्मस्वरूपप्रतिपर्यर्धत्वात् । तन्नाऽऽनन्दाधिकरणे विधिरूपाणि विशेषणानि  
 चिन्तितानीह प्रतिषेधरूपाणीति तस्यैवाधिकरणस्यायं प्रपञ्चः । उक्तार्थे निदर्शनमौपसदव-  
 दिति । उपसत्संबन्धिमन्त्रवत् । यथा जामदग्न्येऽहीने पुरोडाशिनीषूपसत्सु चोदितासु  
 पुरोडाशप्रदानमन्त्राणाम् ‘ अग्नेर्होत्रं वेरध्वरम् ’ [ ताण्ड्य० २१ । १० । ११ ]  
 इत्येवमादीनामुद्गातृवेदपठितानामप्यध्वर्युणाऽपि संबन्धो भवति नोद्गात्रा प्रधानानुवर्तित्वा-  
 दङ्गानामेवमिहाप्यक्षरतन्त्रत्वात्तद्विशेषणानां यत्र क्वचिदपि पठितानामक्षरेण सर्वत्राभि-  
 संबन्ध इत्यर्थः । तदुक्तं पूर्वकाण्डे—‘ गुणमुत्थयत्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुत्थयेन वेदसंयोगः ’  
 [ जै०सू० ३।३।९ ] इति । एवं प्रधानाक्षरसंबन्धात्सर्वप्रतिषेधोपसंहार इति ॥ ३३ ॥ ( २० )

### इयदामननात् ॥ ३४ ॥ ( २१ )

‘ द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिपस्वजाते । तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्प्यनश्नन्नन्यो  
 अभिचाकशीति ’ [ मु० ३ । १ । १ श्वे० ४ । ६ ] इत्याध्यात्मिकाधिकारे मन्त्रं  
 बह्वृचा आथर्वणिकाः श्वेताश्वतराश्च पठन्ति । तथा ‘ ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके गुहां  
 प्रविष्टौ परमे परार्धे । छायातपौ ब्रह्मविदा वदन्ति पञ्चाग्रयो ये च त्रिणाचिकेताः ’  
 [ कठ० ३ । १ ] इति कठाः पठन्ति । किमत्र विद्यैकत्वमथवा विद्याभेद इति संशयः ।  
 किं तावत्प्राप्तं विद्याभेद इति । कुतः । विशेषदर्शनात् । ‘ द्वा सुपर्णा ’ इत्यत्रैकस्य भोक्तृ-  
 त्वमन्यस्याभोक्तृत्वम् । ‘ ऋतं पिबन्तौ । ’ इत्यत्रोभयोरपि भोक्तृत्वं दृश्यते । ततो वेद्य-  
 स्वरूपभेदाद्विद्याभेद इति प्राप्ते ब्रूमः । विद्यैकत्वमेवोभयत्र । कुतः । इयदामननात् ।  
 उभयोरपि मन्त्रयोरित्युपपरिच्छिन्नं द्वित्वोपेतं वेद्यमभिन्नरूपमामनन्ति तस्मादित्यर्थः ।  
 उभावप्येतौ मन्त्रौ जीवाभिन्नमीश्वरं प्रतिपादयतो नार्थान्तरम् । ‘ द्वा सुपर्णा ’ इत्यत्रान-  
 श्नन्नित्यशनायातीतः परमात्मा प्रतिपाद्यते । ‘ ऋतं पिबन्तौ ’ इत्यत्र च्छव्यच्छत्रिन्यायेन  
 जीवसाहचर्यात्परमात्माऽपि पिबतीत्युपचर्यते । परमात्मप्रकरणं होतत् । इदं गुहाधिकरणे  
 निर्णीतम् । नचैतदधिकरणवैयर्थ्यम् । तत्प्रपञ्चत्वात् । तस्मान्नास्ति विद्याभेदः ॥ ३४ ॥ ( २१ )

### अन्तरा भूतग्रामवत्स्वात्मनः ॥ ३५ ॥

बृहदारण्यके—‘ अथ हैनुमुषस्तश्चाक्रायणः पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति होवाच यस्ताक्षा-  
 दपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याचक्ष्व ’ [ बृ० ३ । ४ । १ ] इत्युषस्तब्राह्मणे ।  
 ‘ अथहैनं कहोलः कौषीतकेयः पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति होवाच ‘ य देव साक्षात् ’

[ वृ० ३ । ५ । १ ] इत्यादि कहोलब्रह्मणे च तदेवान्नाऽऽयते । अपरोक्षादित्यत्र विभक्तिव्यत्ययेनापरोक्षमित्यर्थः । तयारुभयोर्ब्राह्मणयोर्द्वैकत्वं भेदो वा विद्याया इति संशये भेद इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । अभ्यासंसामर्थ्यात् । अन्यथा न्यूनातिरिक्तार्थतया द्विरात्मान-मनर्थकमेव स्यात् । तथा चाभ्यासाद्विद्याया भेद इति प्राप्तावुच्यते । विद्यैक्यमभ्युपगन्त-व्यम् । कुतः । स्वात्मनोऽन्तरा । स्वात्मनो ब्रह्मण एव ब्राह्मणद्वयेऽन्तराऽऽत्मानाविशेषा-दित्यर्थः । न हि द्वावात्मानावेकस्मिन्देहे सर्वान्तरौ संभवतः । तस्मादेक एवाऽऽत्मा सर्वान्तरः । भूतग्रामवत् । यथा च पञ्चभूतसमूहे देहे पृथिव्या आपोऽन्तरा अद्भ्यस्तेजोऽन्तरमिति तथैहापीत्यर्थः । यद्वा भूतग्रामवदिति श्रुत्यन्तरनिर्दर्शनं दर्शयति— ' एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा ' [ श्वे० ६ । ११ ] इति । अस्मिन्मन्त्रे यथा समस्तेषु भूतग्रामेष्वेक एव सर्वान्तर आत्माऽऽत्मायत एवमनयोरपि ब्राह्म-णयोरित्यर्थः । तस्मादेकैव विद्या ॥ ३५ ॥

अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥ ( २२ )

अन्यथा विद्याया भेदानङ्गीकार आत्मानभेदानुपपत्तिरिति चेन्न । उपदेशान्तरवदुप-पत्तेः । यथा ताण्डिनामुपनिषदि पप्रप्रपाठके ' तत्त्वमसि ' [ छा० ६ । ८ । ७ ] इति नवकृत्व उपदेशोऽपि न विद्याभेद एवमिहापीति । आशङ्कान्तरनिराकरणेन चासकृ-दुपदेशोपपत्तेः । उपक्रमोपसंहाराभ्यामेकार्थतावगमात् । तस्मादेकैव विद्या ॥ ३६ ॥ ( २२ )

व्यतिहारो विशिषन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥ ( २३ )

' तद्योऽहं सोऽसौ योऽसौ सोऽहम् ' [ ऐ० आ० २-२ ४-६ ] इत्यादित्यपुरुषं प्रकृ-त्यैतरेयणः पठन्ति । अस्यार्थः—य एव देहेन्द्रियादिसाक्षी जिवः स एवाऽऽदित्यमण्डलवर्ती परमात्मा यो मण्डलवर्ती स एवात्मदेहादिवर्तीति । तथा जान्वात्या आमनान्ति—' त्वे वा अहमस्मि भगवो देवो अहं वै त्वमसि भगवो देवतं ' इति । किमिह व्यतिहारेणो-भयरूपा मतिः कर्तव्याऽथ वैकरूपैवेति संशये तावदेकरूपेति प्राप्तम् । जीवब्रह्मैक्यल-क्षणस्य वस्तुन एकत्वत् । यदि जीवस्येश्वरात्मत्वमीश्वरस्य जीवात्मत्वमिति व्यतिहारो भवेत् । व्यतिहारो नाम जीवपरमात्मनोर्भिन्नयोः परस्परःस्मत्वोपदेशः । तदा संसारिणश्चेश्वरात्मत्व उत्कर्षो भवेत् । ईश्वरस्य संसार्यात्मत्वेऽपकर्षः कृतः स्यात् । तस्मात् ' योऽसौ ' इत्या-दिरूपासनार्थो न वस्तुस्वरूपमात्रनिष्ठः । इतरवत् । यथेतरे गुणा आध्यानायोपदिश्यन्ते तद्वत् । तथा हि विशिषन्ति समात्नान्तरः परस्परःस्मत्वेन ' योऽसौ ' इत्यादिना । यदैक्यमात्रमनुसंधेयं तदा ' योऽसौ सोऽहम् ' इत्येतावतैव तत्सिद्धौ ' योऽहं सोऽसौ ' इति विशेषणवैयर्थ्यप्रसङ्गः । व्यतिहारेणैव द्विरूपा मतिः कर्तव्या वचनप्रामाण्यात् , नैकरूपतेत्येतावदत्रोपपाद्यते । यद्युपासनार्थव्यतिहारोऽनुप्रीयमानेऽर्थाजीवब्रह्मणोरेकत्वप्रति-

पत्तिर्दृढा भवेत्तर्हि चरितार्थाः संपद्यामहे । तस्माद्ब्रह्मतिहारेण द्विधा बुद्धिः  
कर्तव्या ॥ ३७ ॥ ( २३ )

सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥ ( २४ )

बृहदारण्यके श्रूयते — ' स यो हैतं महद्यज्ञं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्मेति जयतीमाँल्लो-  
वान् ' [ बृ० ५ । ४ । १ ] इत्यादिना । यक्षं पूज्यम् । प्रथमजं हिरण्यगर्भरूपेण  
प्रथममुत्पन्नमित्यर्थः । अनेकवाक्येन सत्यविद्यां प्रतिपाद्यान्तरमाप्नायते — ' तद्यत्सत्य-  
मसौ स आदित्यो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽक्षन्पुरुषः ' [ बृ० ५ ।  
५ । २ ] इत्यादि । तत्तत्रेत्यर्थः । अत्र द्वे सत्यविद्ये एका वेति संशये विद्याभेद इति  
स्तावत्प्राप्तम् । पूर्वत्र जयति लोकानिति उत्तरत्र वाक्ये हन्ति पाप्मानमिति फलभेदादिति  
प्राप्ते ब्रूमः—सैव या पूर्ववाक्ये सैवोत्तरवाक्येऽपि विद्या न भिन्ना । कुतः । ' तद्यत्सत्यम् ' इति  
प्रकृतं सत्यं ब्रह्मानूद्य ' असौ स आदित्यः ' इति रविरूपत्ववर्णनात् । नचोपास्यै-  
क्येऽपि फलभेदाद्भेदः । ' तस्योपनिषदहः ' ' अहम् ' इति चाङ्गान्तरोपदेशस्य स्ताव-  
कमिदं फलान्तरश्रवणमित्यदोषः । पापघातस्याङ्गोपास्तिफलत्वेनार्थवादवदङ्गेषु फलेश्रुति-  
रर्थवाद इतिन्यायेनाविवक्षितत्वात् । अथवाऽत्रोपासनायामधिकार्यश्रवणाच्छ्रूयमाणफल-  
सैव कामोपबन्धमध्याह्न्याधिष्ठाणि कल्पयितव्ये सति पापघातलोकत्रयकाम उपासी-  
तेति वक्तुं शक्यत्वाद्विशिष्टफलस्य विवक्षितत्वम् । तस्मात्संवेयमेका सत्यकामविद्या तेन  
तेन विशेषणोपेताऽऽप्नायत इत्यतः सर्व एव सत्यादयो गुणा उपसंहर्तव्याः ॥३८॥ (२४)

कामादीतरत्र तत्र चाऽऽयतनादिभ्यः ॥ ३९ ॥ ( २५ )

छान्दोग्ये — ' अथ यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेश्म दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः ' [ छा० ८ । १ । १ ] इत्युपक्रम्य ' एष आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोकौ  
विजिवःसोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसंकल्पः ' [ छा० ८ । १ । ५ ] इत्यादि श्रुतम् ।  
बृहदारण्यके — ' स वा एष महानज आत्मा ' इत्युपक्रम्य ' य एषोऽन्तर्हृदय आकाश-  
स्तस्मिन्शेते सर्वस्य वशी ' [ बृ० ४ । ४ । २२ ] इत्यादि । तत्र विवैक्यं परस्परगुणो-  
पसंहारश्च किं भवति न वेति संशयः । तत्र न परस्परगुणानामुपसंहारो भवति । दहरा-  
काशस्थोपास्यत्वेन हार्दाकाशस्य च ज्ञेयत्वेन विद्याभेदादिति प्राप्ते ब्रूमः—कामादीति ।  
सत्यकामादीत्यर्थः । यथा देवदत्तो दत्तः सत्यभामा भामेति नामैकदेशग्रहणानामग्रहणं  
तद्वच्छान्दोग्यस्थं यदेतत्सत्यकामत्वादिगुणजातमुपलभ्यते तदितरत्र बृहदारण्यक उपसं-  
हर्तव्यम् । यच्च बृहदारण्यके वशित्वादिगुणजातमुपलभ्यते तदपि तत्र छान्दोग्य उपसं-  
हर्तव्यम् । कुतः । आयतनादिभ्यः । आयतनादिसामन्यात् । समानं ह्युभयत्र हृदयमाय-  
तनं समानञ्च वेद्य ईधरः समानं च तस्य सेतुत्वं लोकासंभेदप्रयोजनं चेति ब्रह्मसामान्याद्वि-

द्याभेदेऽप्युपसंहार इत्यर्थः । तत्र वशित्वादीनां दहराकाश उपसंहार उपास्थै भविष्यति । सत्यकामत्वादीनां तु हार्दाकाशस्तुव्यथमुपसंहारः । न च प्रयोजनधेऽपि विद्याभेदो दुष्परिहर इति वाच्यम् । विद्याभेदेऽप्युभयत्राऽऽकाशशब्दवाच्यस्याऽऽत्मन एकत्वात् । दहराकाशस्य तदवदात्मत्वं दहराधिकरणे निर्णीतम् । हार्दाकाशस्यापि ' महानज आत्मा ' [ बृ० ४ । ४ । २२ इत्युपक्रमादात्मत्वमवगन्तव्यम् । सगुणा हि ब्रह्मविद्या छान्दोग्य उपदिश्यते बृहदारण्यके [तु] निर्गुणोपदिश्यत इति विद्याभेदः । तत्र गुणोपसंहारे विभूतिप्रदर्शनार्थो नोपासनार्थ इति द्रष्टव्यम् ॥ ३९ ॥ ( २५ )

### आदरादलोपः ॥ ४० ॥

छान्दोग्ये वैश्वानरविद्यायां श्रूयते— ' तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत्तद्भोमीयं स यां प्रथमामाहुतिं जुहुयात्तां जुहुयात्प्राणाय स्वाहा ' [ छा० ५ । १९ । १ ] इत्यादि । तस्य किं भोजनलोपे लोपो नवेति संशयेऽलोपः । आदरात् । जाबालश्रुतौ वैश्वानरविद्यायां पूर्वमतिथिभ्योऽश्रीयादित्यतिथ्यपेक्षयाऽपि प्राथम्यप्रतिपारनेनाऽऽदरदर्शनात् । एवं च भोजनलोपेऽप्युदकादिनां प्राणाग्निहोत्रमुपासकेन कर्तव्यमिति ॥ ४० ॥

एवं प्राप्त आह—

### उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥ ( २६ )

उपस्थिते भोजनेऽतो भोजनद्रव्यादेव प्राणाग्निहोत्रं स्यात् । कुतस्तद्वचनात् । ' तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत् ' [ छा० ५ । १९ । १ ] इति भोजनार्थभक्तमाश्रित्याग्निहोत्रवचनात् । यदकर्मन्यायेनाग्निहोत्रस्य द्रव्यान्तराप्रयोजकत्वादादरस्य च भोजनपक्षे प्राथम्यार्थलोपपत्तेः । तस्माद्भोजनलोपे प्राणाग्निहोत्रस्य लोपः ॥ ४१ ॥ ( २६ )

### तन्निर्धारणानियमस्तद्वृष्टेः पृथग्ध्य-

### प्रतिबन्धः ऋतुम् ॥ ४२ ॥ ( २७ )

' ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत ' [ छा० १ । १ । १ ] इत्येवमादिषु कर्माङ्गभूतोद्गीथाद्याश्रितेपूपासनेषु चिन्त्यन्ते । किमुद्गीथाद्युपासनानि नित्यान्येव स्युः कर्मसु पर्णमयीत्वादिवदुतानित्यानि गोदोहनादिवदिति । किं तावत्प्राप्तं नित्यानीति । कर्मप्रकरणमारभ्याध्ययनाभावेऽपि वाक्याक्रतुसंबन्धापत्तेः । यथा ' यस्य पर्णमयी जुर्भूवति न स पापं श्लोकं शृणोति ' [ तै० सं० ३ । ९ । ७२ ] इत्यस्यानारभ्याधीतस्याव्यभिचरितजुहुः द्वारा प्रकरणपठितवाक्रतुसंबन्धस्तथा ' य एवं विद्वानुद्गायति य एवं विद्वान्साम गायति ' इत्यादिष्वव्यभिचरितक्रतुसंबन्धिसामोद्गीथादिद्वारा तदुपासनानां क्रतुसंबन्धः प्रतीयते । तस्मात्कर्मसु नियता उपास्तय इति प्राप्ते ब्रूमः । तन्निर्धारणस्य तत्तद्गुणविशिष्टोद्गीथाद्युपासनस्यानियमः । न नियतमनुष्ठानम् । कुतः । तद्वृष्टेः । तस्यानियमस्य श्रुतौ दर्शनादि-



स्यर्थः । तथा ह्यनियतत्वमेवंजातीयकानां श्रुतिर्दर्शयति । ' तेनोभौ कुरुतो यश्चैतदेवं वेद यश्च न वेद [ छा० १ । १ । १० ] इत्यस्मिन्नङ्गावबद्धोपास्तवाक्यशेषे ह्यविदुषेऽपि क्रियाभ्यनुज्ञानात् । किञ्च गोदोहनादिवदनियता उपास्तयः । यथा ' चमसेनापः प्रणये-  
ज्ञोदाहनेन पशुकामस्य' इत्यत्र प्रणयनमाश्रित्य विधीयमानमपि गोदोहनमक्रत्वर्थत्वादौच्छिकं न तु प्रणयनादिवन्नियतम् । तथा कर्माङ्गान्याश्रित्य विधीयमाना उपास्तयो न क्रत्वर्थाः । किं तु फलार्थाः । हि यस्मात्कर्मफलात्पृथगप्रतिबन्धः फलं श्रूयते । शीघ्रं फलजनकोऽप्रतिबन्ध-  
शब्दार्थः । ' वर्षन्ति हास्यै ' इति पञ्चविधे सामानि वृष्टिदेवतामुपासौनस्य कामवृष्टिः क्रतुफलात्पृथक्फलं श्रूयते । तस्मात्कर्मस्वनियता उपास्तयः ॥ ४२ ॥ ( २७ )

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥ ( २८ )

वाजसनेयकेऽध्यात्मं वागादीनां प्राणः श्रेष्ठोऽवधारितः । अधिदैवतमन्यादीनां वायुः । तथा छान्दोग्ये संवर्गविद्यायामधिदैवतमन्यादीनां वायुः संवर्गोऽवधारितः । अध्यात्मं वागादीनां प्राणः । तत्र संशयः । पृथग्वेद्यौ वायुप्राणावुपास्यौ स्यातामेकीभावेन वेति तच्चाभेदादेकीकृत्येति प्राप्ते ब्रूमः—' यः प्राणः स वायुः ' इति स्पष्टं तच्चाभेदेऽपि कार्यत्वेन कारणत्वेन चावस्थाभेदस्य सद्भावादित्यधिदैवमथाध्यात्ममिति विविच्य पृथगनुचि-  
न्तनाय श्रुतिर्विबिन्क्ति । इन्द्रप्रदानवत् । यथा ' इन्द्राय राज्ञे पुरोडाशमेकादशपालमिन्द्रि-  
याधिराजायेन्द्राय स्वराज्ञे [ तै० सं० २ । ३ । ६ । १ ] इतीन्द्रस्यैकत्वेऽपि राजादि-  
गुणभेदेन देवताभेदात्पुरोडाशप्रदानभेदः । तदुक्तं संकर्षे ' नाना वा देवता पृथग्ज्ञा-  
नात् ' इति । तद्वदेकस्यपि वायुतत्त्वस्य गुणभेदाद्भेदेन चिन्तनम् । यद्यपि तत्र यागभे-  
दोऽप्यस्ति नेह विद्याभेदः । उपक्रमोपसंहाराभ्यामेकविद्यात्बनिश्चयात् । तथा सायंप्रातराहु-  
तिव्यवस्थायामप्याग्निहोत्रस्यैकत्ववद्व्यवस्थितानुचिन्तनेऽपि विद्यैक्यसंभवात् । व्यवस्थाभेदमात्रे  
प्रदानवदिति दृष्टान्तः । विस्तरस्तु भाष्यादवगन्तव्यः ॥ ४३ ॥ ( २८ )

लिङ्गसूत्रस्वात्तद्धि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥

वाजसनेयिनोऽग्निहस्यब्राह्मणे मनोऽधिहृत्येदमधीयते ' षट्त्रिंशत्सहस्राण्यपश्यदात्मनोऽ-  
ग्नीनर्कान्मयोमयान्मनश्चितः ' [ श० प० १० । ५ । ३ । ३ ] इति । पुरुषस्य  
शतसंबत्सरपरिमित आयुषि ' षट्त्रिंशत्सहस्राण्यपश्यदात्मनोऽग्नीनर्कान्मयोमयान्मनश्चितः ' इत्यादि । अस्यार्थः—पुरुषस्य शतसंबत्सरमित आयुषि षट्त्रिंशत्सहस्राणि दिनानि भवन्ति तत्रैकैकस्मिन्दिने या मनोवृत्तस्तस्या एकामित्वेन ध्याने सति ध्यातव्या अग्नयः षट्त्रिंश-  
त्सहस्राणि संपद्यन्ते ते च प्रत्यगात्मस्वरूपत्वेन ध्येयाः । एत एवाग्नयो मनसा चीयन्त इति मनश्चितः । इष्टिकाचिताम्रित्वेन च ध्येया इति प्रतिपाद्यते । एवं ' वाक्चितः प्राण-  
चितश्चक्षुश्चितः श्रोत्रचितः कर्मचितोऽङ्गितः ' इति तत्र संशयः । किमेते मनश्चिदादयोऽ-

प्रयः कर्माङ्गभूता उत स्वतन्त्राः केवलविद्यात्मका इति । कर्माङ्गभूता इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । प्रकरणात् । एवं प्राप्ते ब्रूमः—स्वतन्त्रविद्यात्मकाः । कुतः । लिङ्गभूयस्वात् । अस्मिन्प्रकरणे स्वतन्त्रविद्याद्योतकलिङ्गानां बहुलमुपलब्धेरित्यर्थः । अनेन संकल्पप्राधान्यं गम्यते । ‘ तान्हैतानेवंविदे सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्त्यपि स्वपते ’ [ १० । ५ । ३ ] इति । उपासकस्य स्वपतोऽपि नैवाग्रयो विच्छिद्यन्ते । स्वकीयमनोवागादिवृत्त्युपरमेऽपि प्रबुद्धपुरुषमनोवागादिवृत्तीनां संभवात् । अशेषपुरुषवृत्तीनामग्नित्वेन वर्णनात् । तस्मादेवंविदे स्वपतेऽपि तानेतानग्नीन्सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्तीति तत्राग्नीनामविच्छेदेन नैरन्तर्यं स्यात् । ननु प्रकरणात्कर्माङ्गत्वमस्त्विति चेन्न । हि यस्मात्तलिङ्गं प्रकरणाद्वलीयः । कुतस्तदपि लिङ्गभूयस्वमपि पूर्वतन्त्र उक्तम्—‘ श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसंमाख्यानां समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात् ’ [ जै० सू० ३ । ३ । १४ ] इति ॥ ४४ ॥

### पूर्वविकल्पः प्रकरणात्स्यात्क्रिया मानसवत् ॥ ४५ ॥

पूर्वपक्षसूत्रम् । प्रकरणात्क्रिया स्यात् । कर्माङ्गभूता विद्या स्यादित्यर्थः । ततश्च पूर्वस्य क्रियामयस्याग्रे प्रकरणात्तद्विषय एवायं विकल्पविशेषोपदेशः स्यात् । विकल्पः प्रकार इत्यर्थः । न स्वतन्त्रविद्यात्मक उपदेशः । ननु प्रकरणाद्विङ्गं वलीय इति चेत् । सत्यम् । अन्यार्थदर्शनरूपत्वेन लिङ्गस्यैव दुर्बलत्वात् । तथा हि । लिङ्गं द्विविधम् । सामर्थ्यमन्यार्थदर्शनं चेति । तत्र विध्युद्देशगतं लिङ्गं सामर्थ्यरूपम् । तच्च स्वातन्त्र्येण प्रमाणम् । अर्थवादगतं त्वन्यशेषवाक्ये दृश्यमानत्वादन्यार्थदर्शनं तच्च तात्पर्यरहितत्वान्न स्वातन्त्र्येण प्रमाणम् । किं तु प्रमेयसाधके प्रमाणान्तरे केवलमुपोद्बलकं भवति । एवं च सत्यन्यार्थदर्शनरूपलिङ्गस्य प्रापणप्रमाणसापेक्षस्य दुर्बलत्वात्प्रकरणात्कर्मशेषा मनश्चिदादयः स्युः । तत्र दृष्टान्तः—मानसवत् । यथा द्वादशाहस्य दशमेऽहनि पृथिव्या पात्रेण समुद्रस्य सोमस्य प्रजापतये देवतायै गृह्यमाणस्य प्रहस्य मानसस्य तदङ्गत्वं तद्वत् । एवमयमप्यग्निः कल्प्यः ॥ ४५ ॥

### अतिदेशश्च ॥ ४६ ॥

अतिदेशश्चैपामग्नीनां क्रियाङ्गत्वमुपोद्बलयति—‘ षट्त्रिंशत्सहस्राण्यग्रयोऽर्कास्तेप.मेकैक एव तावान्यावानसौ पूर्वः ’ [ श० प० १० । ५ । ३ । ११ ] इति । अर्काः । छान्दसत्वाद्दर्पणव्यत्ययः । अर्च्या इत्यर्थः । सति हि समानभावेऽतिदेशः प्रवर्तते । ततश्च पूर्वोणैष्टिकाच्चितेन क्रियानुप्रवेशिनाऽग्निना मनश्चिदादीनग्नीनतिदिशन्कर्माङ्गत्वमेवैषां द्योतयति ॥ ४६ ॥

### विद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥

तुशब्दः पक्षन्यावर्तकः । विद्यात्मका एवैते स्वतन्त्रा मनश्चिदादयोऽग्रयो न च क्रिया-

विशेषभूताः । तथाहि निर्धारयति श्रुतिः—‘ते हैते विद्याचित एव ’ । विद्यया हैवैत एवं-  
विदश्चिता भवन्ति ’ [ श० १० । ५ । ३ । १२ ] इति च ॥ ४७ ॥

दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥

पूर्वोक्तलिङ्गभूयस्त्वदर्शनादित्यर्थः ॥ ४८ ॥

ननु लिङ्गमसाधकमित्युक्तमत आह—

श्रुत्यादिबलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥

कृतः । श्रुत्यादेर्बलीयस्वात् । बलीयांसि हि श्रुतिलिङ्गवाक्यानि हीति स्थितं श्रुतिलि-  
ङ्गसूत्रे [ जै० ३ । ३ । १४ ] तानि चेह स्वातन्त्र्यपक्षं साधयन्ति । श्रुतिस्तावत्—  
‘ ते हैते विद्याचित एव ’ [ श० १० । ५ । ३ । १३ ] इति । तथा लिङ्गम् ।  
सर्वदा सर्वाणि भूतानि विचिन्वन्त्यपि स्वपते ’ [ श० १० । ५ । ३ । १३ ] इति ।  
तथा वाक्यमपि ‘ विद्यया हैवैत एवंविदश्चिता भवन्ति ’ [ श० १० । ५ । ३ । १३ ]  
इति । ‘ ते हैते विद्याचित एव ’ [ श० १० । ५ । ३ । १३ ] इति सावधारण्यं  
श्रुतिः कर्माङ्गत्वेऽभ्युपगम्यमाने पीडिता भवेत् । लिङ्गमुक्तं नचान्यार्थं दर्शनमात्रं तत् ।  
यत्र प्रत्यक्षविधिसंनिधावार्थवादिकं लिङ्गं तत्प्रापकप्रमाणसापेक्षं प्रकृते तु न प्रत्यक्षो विधिः ।  
कित्वर्थवादः कल्प्यः । अर्थवादे च स्वातन्त्र्यलिङ्गदर्शनात्स्वातन्त्र्येणैव विद्याविधिः कल्प्यत  
इति । तदुक्तं भाष्यकृद्भिः—यत्र हि विस्पष्टे विधायको लिङ्गादिपलभ्यते युक्तं तत्र संकी-  
र्तनस्यार्थवादत्वम् । इह तु विस्पष्टविध्यन्तरानुपलब्धेः संकीर्तनादेवैषां विज्ञानविधनं कल्प-  
नीयमिति । वाक्यमपि ‘विद्यया हैवैत एवंविदश्चिता भवन्ति’ इति । विद इति पुरुषसंबन्ध-  
मेव दर्शयति न कर्मसंबन्धम् । तस्मात्स्वातन्त्र्यपक्ष एव उपायान् ॥ ४९ ॥

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववद्दृष्टश्च तदुक्तम् ॥ ५० ॥

इतश्च न कर्माङ्गत्वं मनश्चिदादीनाम् । कृतः । अनुबन्धादिभ्यः । अनुबध्यत इत्यनुबन्धः ।  
कर्माङ्गभूतानां पदार्थानां मनोव्यापारसंबन्धः । ‘ मनसैवाऽऽधीयन्त मनसा चीयन्ते मन-  
सैव ग्रहा अगृह्यन्त मनसाऽस्तुवन्मनसाऽशंसन्त्यत्किंच यज्ञे क्रियते यत्किंच यज्ञियं कर्म  
मनसैव ’ [ श० १० । ५ । ३ । ३ ] इत्यादिः संपत्फलो ह्ययमनुबन्धः । स्वतःसि-  
द्धानां कर्मावयवानां मनःसंपाद्यत्वमनर्थकम् । अत्र कर्माङ्गानां मनःसंपाद्यत्वं वदन्ती श्रुति-  
रनुचिन्तनप्राधान्यं दर्शयति । षट्त्रिंशत्सहस्राणि मनोवृत्तिभेदानादाय तेष्वग्नित्वं ग्रहादींश्च  
कल्पयति पुरुषयज्ञवत् । संख्या चेयं पुरुषायुपस्थाहःसु दृष्टा सती तत्संबन्धिनीषु मनोवृ-

त्तिष्वारोप्यत इति द्रष्टव्यम् । एवमनुबन्धात्स्वातन्त्र्यं मनश्चिदादीनाम् । आदिशब्दादति-  
देशायपि । तथां हि—‘तेषामेकैक एव तावान्यावानसौ पूर्धः’ [ श० १० । ५ । ३  
११ ] इति क्रियामयस्येष्टिकाचिताग्नेर्माहात्म्यं ज्ञानमयानामेकैकस्यातिदिशन्क्रियायामन-  
दर दर्शयति । न च क्रियाग्निना क्लिप्तो ज्ञानाग्नेः क्रियाग्निवदाहवनीयाधारत्वाभावेनै-  
कार्थत्वाभावात्क्रियानुप्रवेशमन्तरेणातिदेशासंभवं इति वाच्यम् । अग्निवसामान्येनातिदेश-  
संभवात् । श्रुत्यादीनि प्रमाणानि दर्शितानि । एवमनुबन्धादिभ्यः कारणभ्यः स्वातन्त्र्यं  
मनश्चिदादीनाम् । प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववन् । यथा शाण्डिल्यविद्यादीनां कर्मभ्यः प्रज्ञान्तेरभ्यश्च  
पृथक्त्वं तद्वत् । ननु प्रकरणादुत्कर्षो न दृष्टश्च इत्यत आह—दृष्टश्च तदुक्तमिति । अत्रेष्टे  
राजसूयप्रकरणपठितायाः प्रकरणादुत्कर्षे वर्णत्रयानुबन्धाद्राजयज्ञत्वाच्च राजसूयस्य । तदुक्तं पूर्व-  
काण्डे ‘क्त्वर्थीयामिति चैत्र वर्णसंयोगात्’ [ जै० सू० ११ । ४ । ११ ] इति  
॥ ५० ॥

न सामान्यादप्युपलब्धेर्मृत्युवन्न हि लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥

‘मानसवत्’ इति यदुक्तं तन्निराक्रियते । मानसग्रहणसामान्यादपि न मनश्चिदा-  
दीनां कर्माङ्गत्वं कल्पते । श्रुतिलिङ्गादिभिर्हेतुभिः केवलपुरुषार्थत्वोपलब्धेः । मानसवदिति  
दृष्टान्तो न युज्यते । मृत्युवत् । यथा ‘स एष एव मृत्युर्थे एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः’  
[ श० १० । ५ । २ । ३ ] इति । आदित्यपुरुषे मृत्युशब्दप्रयोगे समानेऽपि नात्य-  
न्तसाम्यापत्तिः । एवमिहापि कल्पनासामान्यान्नाङ्गत्वसिद्धिः ॥ ५१ ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूस्त्वात्स्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥ ( २९ )

किंच परेण चकारात्पूर्वेणापि संदर्भेण ताद्विध्यं केवलविद्याविधित्वं शब्दस्य प्रयो-  
जनं गम्यते न कर्माङ्गत्वम् । परसंदर्भस्त्वेवम्—‘अयं वाय लोक एषोऽग्निश्चितः’  
[ श० १० । ५ । ४ । १ ] इत्यस्मिन्ब्राह्मणे ताद्विध्यं लक्ष्यते न कर्माङ्गत्वम् ।  
तत्र हि—

विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।

न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्तपस्विनः’ [ श० १० । ५ । ४ । १६ ]

इत्यनेन कर्मनिन्दापूर्वकविद्यास्तुतिश्रवणाच्च । तथा पूर्वमंदर्भोऽपि—‘यदेतन्मण्डलं  
तपति’ [ श० १० । ५ । २ । १ ] इत्यस्मिन्ब्राह्मणे विद्याप्रधानत्वमेव लक्ष्यते ।  
‘सोऽमृतो भवति’ [ श० १० । ५ । २ । २३ ] इति विद्याफलैर्नैवोपसंहारात् ।  
इहापि तथात्वं विद्यायां संपादनीयानामन्यत्रयवानां भूयस्त्वात् । तस्मात्कारणादाग्निर्नाऽनु-  
बध्यते विद्या, अकर्माङ्गत्वात् । तस्मान्मनश्चिदादीनां स्वतन्त्रविद्यात्वं सिद्धम् ॥ ५२ ॥ ( २९ )

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥

इह देहव्यतिरिक्तस्याऽऽत्मनः पद्भावः समर्थते बन्धमोक्षाधिकारसिद्धये । न ह्यसति देहव्यतिरिक्त आत्मनि परलोककलाश्वोदना उपपद्येरन् । कस्य वा ब्रह्मात्मत्वमुपदिश्येत । प्रथमाध्यायादौ देहादिव्यतिरिक्तस्याऽऽत्मनोऽस्तित्वमुक्तं तस्यैव प्रपञ्चोऽयं सूत्रकृता सूत्रेण प्रदर्श्यते । पूर्वस्मिन्नधिकरणे मनश्चिदादीनां क्रत्वर्थता नास्ति किं तु पुरुषार्थत्वमित्युक्तम् । तत्र कोऽसौ पुरुष इति प्रसङ्गाद्विचार्यते । तदेतदधिकरणं पूर्वोत्तरमीमांसयोः शेषभूतम् । देहव्यतिरिक्तस्य स्वर्गमोक्षभागिण आत्मनः प्रतिपादकत्वादिति भाष्ये स्थितम् । तत्रैतत् पूर्वपक्षः । लोकायतिका देह एवाऽऽत्मेति मन्यन्ते । कुतः । शरीरे भावात् । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां चैतन्यस्य देह एवोपलम्भात् । सति देहे चैतन्यमुपलभ्यते नत्वसति । न च चैतन्यस्य जात्यन्तरतया देहव्यतिरिक्तत्वत्वं शङ्कनीयम् । क्रमुकनागवल्लीचूर्णखदिराणां संयोगान्मदशक्तिश्च देहाकारपरिणतभूतेभ्यो जायमानं चैतन्यं कथं नः जात्यन्तरं स्यात् । तस्माच्चेतनो देह आत्मा ॥ ५३ ॥

इति प्राप्त उत्तरं पठति—

व्यतिरेकस्तद्भावाभावावित्वात्तु यलब्धिवत् ॥ ५४ ॥ ( ३० )

नत्विति पक्षव्यावृत्तिः । आत्मनः शरीराद्ब्यतिरेकः । कुतः । तद्भावाभावावित्वात् । शरीरधर्माणां रूपादीनां यावच्छरीरभावित्वात् । बुद्ध्यादीनां च शरीरभावेऽप्यभावान्न तद्धर्मत्वम् । उपलब्धिवत् । पृथिव्यादीनां भूतानामुपलब्धिवर्तमानेषु व्यतिरेका भवितुमर्हति विपर्यित्वात् । यद्यद्विपर्ययि तत्तद्विषयाद्ब्यतिरिक्तं यथा रूपाच्चक्षुः । तथा सति तादृशचैतन्यत्वत्वं वदन्तं प्रति कथं भौतिकदेहत्वमापद्येत । सत्येव हि चैतन्यमुपलभ्यते नासतीति यावन्वयव्यतिरेकावुक्तौ तत्र व्यतिरेकोऽसिद्धः । असत्यपि देहे परलोकगामिनश्चिदात्मनः शास्त्रेणोपलम्भात् । तस्माद्देहव्यतिरिक्त आत्मा सिद्धः ॥ ५४ ॥ ( ३० )

अङ्गावबद्धास्तु न शाखासु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥

‘ ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत ’ [ छा० १ । १ । १ ] इत्याद्याः कर्माङ्गाश्रयविद्याः प्रतिवेदं प्रतिशाखामान्यान्ते । ताः किं तच्छाखोद्गीथादिष्वेव भवेयुः किं वा शाखान्तरगतेष्वपीति संशये संनिहितत्वात्स्वशाखायामेव व्यवतिष्ठन्त इति प्राप्ते ब्रूमः—अङ्गेति । तुशब्देन पक्षव्यावृत्तिः । नैतेऽङ्गावबद्धा उद्गीथादयः स्वशाखास्वेव व्यवतिष्ठन्ते । अपि तु सर्वशाखास्वनवर्तन्ते । कुतः । उद्गीथादिश्रुत्यविशेषात् । उद्गीथादिशब्दस्तावन्मुख्यया वृत्त्या सर्वशाखागतमुद्गीथादिसामान्यमाचष्टे । तत उद्गीथादिश्रुतिवशात्सर्वशाखागतोद्गीथादिशास्त्रेष्वनुवृत्तिः प्राप्ता । श्रुतिश्च संनिधेर्बलीयसी ॥ ५५ ॥

मन्त्रादिवद्वाऽविरोधः ॥ ५६ ॥ ( ३१ )

अथ वा नैवात्र विरोधः शङ्कनीयः कथमन्यशाखागतेपूद्गीथादिष्वन्यशाखाविहिता  
उपासना भविष्यन्तीति । मन्त्रादिवदविरोधोपपत्तेः । मन्त्राणां कर्मणां गुणानां च शाखान्तरो-  
त्पन्नानामपि शाखास्तरेषूपसंग्रहो दृश्यते । येषामपि ' अग्नीषोमीयं पशुमालभेत ' इत्यत्र  
जातिविज्ञेयोपदेशो नास्ति तेषामपि तद्विषयो मन्त्रवर्ण उपलभ्यते ' छागस्य बपाया मेदसोऽ-  
मुबूहि' [ शत० ३ । ८ । २ । २६ ] इति । तथा वेदान्तरोत्पन्नानामपि । तस्माद्यथाऽऽ-  
श्रयणाणां कर्माङ्गानां( णां ) सर्वत्रानुवृत्तिस्तथाऽऽश्रितानामपि । प्रत्ययानामित्यविरोधः  
॥ ५६ ॥ ( ३१ )

भूमनः क्रतुवज्ज्यास्यस्त्वं तथा हि दर्शयति ॥ ५७ ॥ ( ३२ )

वैश्वानरविद्यायां व्यस्तं समस्तं चोपासनं श्रूयते । व्यस्तोपासनं तावत्—' औपमन्यव  
कं त्वमात्मानमुपास्स इति दिवमेव भगवो राजन्निति होवाच । एष वै सुतेजा आत्मा  
वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्से ' [ छा० ५ । १२ । १ ] इत्यादि । तथा समस्तोपास-  
नमपि—' तस्य ह वा एतस्याऽऽत्मनो वैश्वानरस्य मूर्ध्वं सुतेजाश्चक्षुर्विश्वरूपः प्राणः  
पृथग्वर्त्म' [ छा० ५ । १८ । २ ] इत्यादिना । तत्र व्यस्तसमस्तोपासनद्वयं विधेयं  
किं वा समस्तोपासनमेवेति । उभयमिति तावत्प्राप्तम् । उभयफलश्रवणादिति प्राप्तेऽभिधी-  
यते—भूमनः पदार्थोपचयात्मकस्य समस्तस्य वैश्वानरोपासनस्य ज्यास्यस्त्वं प्राधान्येन विव-  
क्षितमास्मिन्वाक्ये न प्रत्येकोपासनम् । क्रतुवत् । यथा दर्शपूर्णमासादेः साङ्गस्यैक एव  
प्रयोगविधिस्तद्वत् । कुतः । तथाहि दर्शयति । ' भूमैव ज्यायान् ' इतिश्रुतिर्भूमनो  
ज्यास्यस्त्वं दर्शयति । प्राचीनशालप्रभृतयो वैश्वानरविद्याज्ञानाय कैकेयं राजानमाजमुरित्यु-  
पक्रम्य तेषां सुप्रभृतीनाभेकैकमुपास्यं प्रदर्श्य मूर्धादित्वं शुलोकादीनां प्रतिपादयतः संदर्भ-  
स्यैकवाक्यत्वावगमात्समस्तोपासनमेवात्र विधेयं न व्यस्तोपासनम् । वाक्यभेदात् ।  
एवं च व्यस्तोपासने यत्फलश्रवणं ' तस्मात्तव सुतं प्रसुतमासुतं कुलं दृश्यते ' [ छा० ५ । १२ । १ ] इत्यादि । सुतादयः सोमयागविशेषाः । तेषां सोमयागवि-  
शेषाणां फलसंपत्तिः प्रधानस्तुत्यर्थत्वेनावगम्यते । ' मूर्धा ते व्यपतिष्यद्यन्मां नाऽऽग-  
मिष्यः ' [ छा० ५ । १२ । २ ] इति व्यस्तोपासननिन्दाश्रवणात् । पुनश्च व्यस्तो-  
पासनं व्यावर्त्य समस्तोपासनमेवानुवर्त्य ' स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्यात्मस्वन्नमन्ति ' [ छा० ५ । १८ । १ ] इति भूताश्रयमेव फलं दर्शयति । तस्मात्समस्तोपासनमेव  
विवक्षितं न व्यस्तोपासनम् । उपक्रमोपसंहाराभ्यामेकवाक्यत्वावगमात् । उपक्रमे तावत्—  
' को न आत्मा किं ब्रह्म ' [ छा० ५ । ११ । १ ] इति वृत्त्वमेव ब्रह्मोपास्यत्वेन  
विचारयितुं प्रकान्तम् । उपसंहारेऽपि ' तस्य ह वा एतस्याऽऽत्मनो वैश्वानरस्य मूर्ध्वं

सुतेजाः ' [ छा० ५ । १८ । २ ] इत्यादिना समस्तोपासनं विस्पष्टमभिधीयते । तस्मात्समस्तोपासनमेव विवक्षितम् ॥ ५७ ॥ ( ३२ )

### नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥ ( ३३ )

पूर्वस्मिन्नधिकरणे सत्यामपि सुतेजःप्रभृतीनां फलभेदश्रुतौ समस्तोपासनं ज्याय इत्युक्तम् । अतः प्राप्ता बुद्धिरन्यान्यपि भिन्नश्रुत्युपासनानि समस्यैवोपास्यानीति । श्रुतिनानात्वेऽपि न वेद्यनानात्वम् । ईश्वरस्यैकत्वात् । तथा हि—छान्दोग्यादौ शाण्डिल्यविद्या दहरविद्या मधुविद्येत्येवमादयः श्रूयन्ते । तासां किमैक्यं भेदो वेति संशये समस्तोपासनस्य ज्यायस्त्वादुपास्यब्रह्मैक्याच्च विधैक्यप्राप्तावाह—नाना शब्दादिभेदादिति । विद्याभेद एवाभ्युपगन्तव्यः । कुतः । उक्तहेतोः । न च वेद्यस्य ब्रह्मण एकत्वं शङ्कनीयम् । गुणभेदेन भेदोपपत्तेः । नचैकस्या विद्याया इयत्ता नियन्तुमशक्या । प्रत्येकमुपक्रमोपसंहारयोस्तन्निश्चायकत्वात् । सर्वोपासनैक्ये ह्यशक्यानुष्ठानतयाऽप्रामाण्यप्रसङ्गाच्च । तस्माद्विद्यानां नानात्वम् ॥ ५८ ॥ ( ३३ )

### विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥ ( ३४ )

एवं स्थिते विद्याभेदे विचार्यते किमासां समुच्चयो विकल्पो वा स्यात् । अत्र समुच्चयो न युक्तः । नित्यताश्रुतिर्हे तत्र कारणम् । अग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादीनां विधायकनित्यताश्रुतेः सत्त्वात्समुच्चयः । नैवंविधानां काचिन्नित्यताश्रुतिरस्ति । तस्मान्न समुच्चयः । नन्वविशिष्टफलत्वादासां विकल्पोऽस्तु । नैप दोषः । समानफलेष्वपि स्वर्गादिसाधनेषु कर्मसु यथाकामदर्शनात् । तस्माद्यथाकाममिति प्राप्तौ ब्रूमः । विकल्प एवाऽऽसां भवति न समुच्चयो नाप्यनियमः । कुतः । अविशिष्टफलत्वात् । आसामुपासनानां ह्यविशिष्टफलमीश्वरसाक्षात्कारः । तस्मिन्साक्षात्कारे त्वेकेनैवोपसनेन सिद्धे सतीतरोपासनवैयर्थ्यम् । इदमेव तावन्नियामकमेकम् । किंचोपासनेषु न प्रमाणजन्यः साक्षात्कारोऽस्ति । किं तर्हि निरन्तरोपास्यभावनाजन्यः । स चैकमुपासनमनुष्ठाय तत्परित्यज्यान्यत्र वर्तमानस्य पुरुषस्य चित्तविक्षेपात्कथं संभवेत् । एवमानर्थक्यविक्षेपयोर्नियामकयोः सत्त्वाद्विकल्प एवेति सिद्धम् ॥ ५९ ॥ ( ३४ )

### काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन्न वा

### पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥ ( ३५ )

द्विविधान्युपासनानि—अहंग्रहाणि प्रतीकानि चेति । अहंग्रहोपासनेषु विकल्पः पूर्वाधिकरण उपपादितः । अनात्मवस्तुनि देवतादृष्ट्या संस्कृत्योपास्यमानानि प्रतीकानि । तानि ' स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते यावन्नमनो गतं तत्रास्य कामचारो भवति ' [ छा० ७ । १ । ५ ] इत्यादीनि । तेषु पूर्वाधिकरणन्यायेन विकल्पप्राप्तौ ब्रूमः । तुशब्दः

पञ्चव्यावृत्त्यर्थः । काम्याः प्रतीकोपासना यथाकामं समुच्चियेरन् । न वा समुच्चियेरन् । कुतः । पूर्वहेत्वभावात् । अहंप्रहेषु ' देवो भूत्वा देवानप्येति ' [ बृ० ४ । १ । २ ] इति जीवन्नेव भावनाप्रकर्षवशादेव साक्षात्कारं प्राप्य मृतो देवत्वमुपैतीति यथाऽ-हंप्रहेष्ववगम्यते न तथा प्रतीकेषु साक्षात्कारफलत्वे ः किञ्चिन्मानमस्ति । साक्षात्कारद्वारा फलत्वाभावे च तत्र तत्र प्रोक्ता भोग्यवस्तुप्राप्तयः फलत्वेनाभ्युपगन्तव्याः । तथा सति भिन्नफलत्वान्नान्यानर्थक्यम् । विक्षेपशङ्का तु दूरापास्ता । एकं प्रतीकं केषुचिद्वक्षणे-पूर्वांशस्य क्षणान्तरे प्रतीकान्तरोपासने पूर्वोपास्तिजन्यापूर्वश्याविनाशात् । तस्मादेकमेव वा बहूनि समुच्चित्य वा यथाकामं प्रतीकोपास्तिः कर्तव्येति सिद्धम् ।

### अङ्गेषु यथाश्रयमावः ॥ ६१ ॥

प्रतीकानि द्विविधानि—लौकिकानि वैदिकानि चेति । लौकिकेषु निर्णयः पूर्वाधिकरण उक्तः । वैदिकेषु कर्माङ्गेषूपरीथादिषु य आश्रिताः प्रत्ययाः किं ते समुच्चियेरन्कि वा यथाकामं स्युरिति संशये समुच्चय इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । तत्तत्कर्मणि कर्माङ्गानि समुच्चित्वैवानुष्ठेयतया प्रयोगविधिप्रापितानि तथाऽङ्गावबद्धान्युपासनान्यपि समुच्चित्वैवानुष्ठेयानि अङ्गतत्त्वादिपि प्राप्ते ब्रूमः । ' ग्रहं वा गृहीत्वा चमसं वोनीय स्तोत्रमुपाकुर्यात् । स्तुतमनुशंसति ' इत्यादौ यथा ग्रहस्तोत्रशंसनादीनां नियतपूर्वापर्येण सहभावः श्रुतो न तथोपासनेषु श्रूयते । तस्माद्विकल्पसमुच्चययोर्थाकाम्यमिति विद्यारण्यपादाः सिद्धान्तमाहुः । यथाऽऽश्रयाणामङ्गानां समुच्चय एवमङ्गावबद्धानामुपासनानामपि समुच्चयेनैवानुष्ठानं न्याय्यम् । आश्रयतत्त्वादाश्रितप्रत्ययानामित्याचार्यपादैः शङ्कासूत्राणि व्याख्याय तथैव सिद्धान्तितम् ॥ ६१ ॥

### शिष्टेषु ॥ ६२ ॥

यथा चाऽऽश्रयाः स्तोत्रादयस्त्रिषु वेदेषु शिष्यन्त एवमाश्रिता अपि प्रत्ययाः । नोपदेशकृतोऽपि कश्चिद्विशेषोऽङ्गानां तदाश्रयाणां च प्रत्ययानामित्यर्थः ॥ ६३ ॥

### समाहारात् ॥ ६३ ॥

' होतृपदनाद्धैवापि दुरुद्धीथमनुसमाहरति ' [ छा० १ । ५ । ५ ] इति । दुरुद्धीथमपि स्वरादिदुष्टमप्युद्धीथं होतृपदनाद्धेतुत्कृतशंसनादनसमाहरति समादधायुद्गातेति श्रुत्यर्थः । ' य उद्धीथः स प्रणवः । यः प्रणवः स उद्धीथः ' [ छा० १ । ५ । १ ] इति प्रणवोद्धीथैकत्वविज्ञानमाहात्म्यादुद्गाता स्वकर्मण्युत्पन्नं क्षतं होत्रात्कर्मणः प्रतिस्मादधायतीति ब्रुवन्वेदान्तरोदितस्य प्रत्ययस्य वेदान्तरोदितपदार्थसंबन्धसामान्यात्सर्ववेदोदितप्रत्ययोपसंहारं सूचयति ॥ ६३ ॥



## गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥

गुणस्याऽऽश्रयस्योङ्कारस्य वेदत्रयसाधारण्यश्रुतेरपि तदाश्रितोपासनस्य साधारण्यम्  
' ओमित्याश्रावयत्योमिति संसत्योमित्युद्गायति ' [ छा० १ । १ । ९ ] इति । ततश्चाऽऽ-  
श्रयसाधारण्यादाश्रितसाधारण्यम् ॥ ६४ ॥

तस्मात्समुच्चय इति प्राप्ते ब्रूमः—

## न वा तत्सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥

न वेति पक्षव्यावर्तनम् । यथाश्रयभावश्चाऽऽश्रितानामुपासनानां नास्ति । कुतः ।  
तत्सहभावाश्रुतेः । यथा हि त्रिवेदविहितानामङ्गानां स्तोत्रादीनां सहभावः । नैवमुपासनानां  
सहभावश्रुतिरस्ति । उपासनानां समुच्चये प्रत्यक्षश्रुत्यभावात् । गोदोहनादिवदनङ्गत्वेन प्रयत्न-  
वचनाविषयत्वात् ॥ ६५ ॥

## दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥ ( ३६ )

' एवंविद्ध वै ब्रह्मा यज्ञं यजमानं सर्वांश्चर्विजोऽभिरक्षति ' [ छा० ४ । १७ । १० ]  
इति । सर्वप्रत्ययोपसंहारे हि ' सर्वे सर्वविदः ' इति ज्ञानवता ब्रह्मणेतरेषां परिपाल्यत्व-  
मनुपपन्नं स्यात् । तस्माद्यथाकाममुपासनानां समुच्चयो विकल्पो वेति सिद्धम् ॥ ६६ ॥ ( ३६ )

इति श्रीऋक्ष्मीनरहरिसूरिसूनुहरिदीक्षितकृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ तृतीयाध्यायस्य

तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

अथ चतुर्थः पादः ।

## पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति बादरायणः ॥ १ ॥

अथेदानीमौपनिषदमात्मज्ञानमधिकारिद्वारेण कर्मण्येवानुप्रविशत्याहोस्वित्स्वतन्त्रमेव पुरु-  
षार्थसाधनं भवतीति मीमांसमानः सिद्धान्तेनैव तावदुपक्रमते । आत्मनो देहादिव्यतिरेक-  
ज्ञानमन्तरेण परलोकगामित्वनिश्चयो न संभवति । ततश्च ज्योतिष्टोमादिषु प्रवृत्तिरेव न  
स्यादिति क्रतुषु प्रवर्तकत्वेनौपनिषदमात्मतत्त्वज्ञानं कर्माङ्गमिति प्राप्ते ब्रूमः । द्विविधं देह-  
व्यतिरिक्तात्मतत्त्वज्ञानम्—परलोकगामिकर्मात्मज्ञानमेकमपरमद्वितीयब्रह्मात्मज्ञानं चेति । तत्र  
कर्मात्मज्ञानं प्रवर्तकत्वात्कर्माङ्गमस्तु नाम । अद्वैतब्रह्मात्मज्ञानं तु न प्रवर्तकं प्रत्युत कर्तृक्रि-  
याकारकफलनिवर्तकमेव । अतो वेदान्तविहिताद्वितीयात्मज्ञानात्स्वतन्त्रात्पुरुषार्थः सिध्यतीति  
बादरायण आचार्यो मन्यते । कुतः । शब्दात् । तथा हि—'तरति शोकमात्मवित् ।'  
[ छा० ७ । १ । ३ ] ' स यो ह वैतत्परं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ' । [ मुण्ड० ३  
२ । ९ ] ' ब्रह्मविदाप्नोति परम् ' [ तै० २ । १ । १ ] ' आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः ' ।

[ बृ० ४ । ५ । ६ ] इत्युपक्रम्य ' एतावदरे खल्वमृतत्वम् ' [ बृ० ४ । ५ । १५ ] इत्येवंजातीयकाश( च्छ )न्दात् । एवंजातीयका श्रुतिः केवलाया ब्रह्मविद्याया एव पुरुषार्थहेतुत्वं श्रावयतीति भाष्यम् ॥ १ ॥

अथात्र प्रत्यवतिष्ठते पूर्वपक्षी—

**शेषत्वात्पुरुषार्थवादो यथाऽन्येष्विति जैमिनिः ॥ २ ॥**

उदाहृता फलश्रुतिरात्मन्यर्थवाद इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । कुतः । शेषत्वात् । कर्तृत्वेनाऽऽत्मनः कर्मशेषत्वात् । तद्विज्ञानमपि ब्रीहिप्रोक्षणादिवद्विषयद्वारेण कर्मसंबन्धेव । अतस्तस्मिन्नवगतप्रयोजन आत्मज्ञाने या फलश्रुतिः साऽर्थवाद इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । यथाऽन्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु ' यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति न स पापं श्लोकं शृणोति ' [ तै० सं० ३ । ५ । ७ । २ ] इत्यादिषु फलश्रुतिरर्थवादस्तद्वत् । तदुक्तं जैमिनिना— ' द्रव्यसंस्कारकर्मसु परार्थत्वात्फलश्रुतिरर्थवादः स्यात् ' इति ॥ २ ॥

**आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥**

' जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेजे ' [ बृ० ३ । १ । १ ] इत्यादिषु ब्रह्मविदां जनकादीनामपि कर्मानुष्ठानदर्शनात् । केवलाच्चेज्ज्ञानात्पुरुषार्थसिद्धिः स्यात्तर्हि किमर्थं ते ब्रह्मायाससाध्यानि कर्माण्यनुतिष्ठेयुः । ' अर्के चेन्मधु विन्देत किमर्थं पर्वतं व्रजेत् ' इति न्यायात् ॥ ३ ॥

**तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥**

तस्य विद्यायाः कर्मशेषत्वस्य ' यदेव विद्यया करोति अद्भयोपनिषदा तदेव धीर्यवत्तरं भवति ' [ छा० १ । १ । १० ] इति श्रुतेः श्रवणान्न केवलाया विद्यायाः पुरुषार्थ-हेतुत्वम् ॥ ४ ॥

**समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥**

' तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते ' [ बृ० ४ । ४ । २ ] इति च विद्याकर्मणोः फलारम्भे साहित्यदर्शनादपि न विद्यायाः स्वातन्त्र्यम् ॥ ५ ॥

**तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥**

तद्वतः समस्तवेदार्थज्ञानवतः ' वेदमधीत्य स्नायात् ' [ छा० ८ । १५ । १ ] इत्यादिश्रुत्या कर्माधिकारः श्रूयते । तस्मादपि न विद्यायाः स्वातन्त्र्यम् । नन्वत्राधीत्येत्य-ध्ययनमात्रं वेदस्य श्रूयते नार्थविज्ञानमिति चेत् । नैषदोषः । दृष्टार्थत्वाद्देवाध्ययनमर्थावबो-धपर्यन्तमिति स्थितम् ॥ ६ ॥

## नियमाच्च ॥ ७ ॥

‘ कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतः समाः ॥ एवं त्वयि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म-  
लिप्यते नरे ’ [ ईशा० २ ] एवंविधानियमादपि कर्मशेषत्वमेव विद्यायाः ॥ ७ ॥

एवं ‘ शेषत्वात्पुरुषार्थवादः ’ [ ब्र० सू० ३ । ४ । २ ] इत्यत आरभ्य ‘ निय-  
माच्च ’ [ ब्र० सू० ३ । ४ । ७ ] इत्यन्तया षट्सूत्र्या पूर्वपक्षे प्राप्ते सत्यभिधीयते—

## अधिकोपदेशात्तु बादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुर्नार्थे यदुक्तं पूर्वपक्षिणा शेषत्वात्पुरुषार्थवाद इत्यादि तन्नोपपद्यते । कस्मात् । अधि-  
कोपदेशात् । यदि संसार्येऽऽत्मा जीवः कर्ता भोक्ता च शरीरमात्रव्यतिरेकेण वेदान्तेषूप-  
दिष्टः स्यात्ततो वर्णितेन प्रकारेण मोक्षफलश्रुतेरर्थवादत्वं स्यात् । न त्वेतदस्ति । अधिक-  
स्तावज्जीवादन्त्यः कर्तृत्वभोक्तृत्वादिसंसारधर्मरहितोऽसङ्ग ईश्वरो वेदान्तेषूपदिश्यते । नच  
तद्विज्ञानं कर्मणः प्रवर्तकं भवति । प्रत्युत कर्मणां निवर्तकमेव भवति । तस्मात् ‘ पुरु-  
षार्थोऽतः शब्दात् ’ [ ब्र० सू० ३ । ४ । १ ] इति बादरायणस्य भगवतो मतमेव  
सम्यक् । न तत्पूर्वपक्षिणा दर्शितैर्हेत्वाभासैः खण्डितुं शक्यते । तस्येश्वरस्याऽऽधिक्यमेवं  
कथमवगम्यते । तद्दर्शनात् । तथा हि शारीरादधिकमीश्वरं दर्शयन्ति श्रुतयः—‘ यः सर्वज्ञः  
सर्ववित् ’ [ मुण्ड० १ । १ । ९ ] ‘ भीषाऽस्माद्वातः पवते ’ [ तै० २ । ८ । १ ]  
‘ महद्भयं वज्रमुद्यतम् ’ [ क० ६ । २ ] ‘ एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी  
सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः ’ । ‘ तदैक्षत बहु स्यां प्रजाथेयेति । तत्तेजोऽसृजत ’  
[ छा० ६ । २ । ३ ] इत्येवमाद्याः । पारमेश्वरमेव हि जीवस्य पारमार्थिकं रूपम् ।  
उपाधिकृतं तु शारीरत्वं ‘ तत्त्वमसि ’ [ छा० ६ । ८ । ७ ] इत्यादिश्रुतिभ्यः ।  
विस्तरेणैतत्पुरस्ताद्वर्णितम् ॥ ८ ॥

## तुल्यं तु दर्शनम् ॥ ९ ॥

यदुक्तं जनकादीनामाचारदर्शनात्कर्मशेषत्वं विद्याया इति । तत्रोत्तरमिदमकर्मशेषत्वेऽपि  
दर्शनं तुल्यम् । तथा हि श्रुतिर्भवति—‘ एतद्भ्रमं वै तद्विद्वांस आहुर्ऋषयः कावषेयाः  
किमर्था वयमध्येष्यामहे किमर्था वयं यक्ष्यामहे ’ । ‘ एतद्भ्रमं वै तद्विद्वांसोऽग्निहोत्रं न  
जुह्यांचक्रिरे ’ [ कौ० २ । ५ ] ‘ एवं चैतमात्मानं विदित्वा ब्राह्मणाः पुत्रैषणायाश्च  
लोकैषणायाश्च व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति ’ [ बृ० ३ । ५ । १ ] इत्येवंजातीयका ।  
याज्ञवल्क्यादीनामपि ब्रह्मविदामकर्मनिष्ठत्वं दृश्यते । ‘ एतावदरे खल्वमृतत्वमिति होक्त्वा  
याज्ञवल्क्यः प्रवव्राज ’ [ बृ० मा० ४ । ५ । २५ ] इति श्रुत्यन्तरम् । तस्मान्न  
कर्मशेषत्वं विद्यायाः । तुशब्दः कर्मशेषत्वलिङ्गस्यान्यथासिद्धिद्योतनार्थः ॥ ९ ॥

यत्पुनरुक्तं ' तच्छ्रुतेः ' [ ब्र० सू० ३ । ४ । ४ ] इति तत्रोत्तरमाह—

**असार्वाधिकी ॥ १० ॥**

- यदेव विद्यया करोति ' [ छा० १ । १ । १० ] इत्येषा श्रुतिर्न सर्वविद्या-  
विषया । प्रकृतोद्गीथविद्याप्रकरणात्तद्विषया । एतेनान्यसिद्धिरुक्ता ॥ १० ॥

**विभागः शतवत् ॥ ११ ॥**

' समन्वारम्भणात् ' [ ब्र० सू० ३ । ४ । ५ ] इत्यस्योत्तरम् । ' तं विद्याकर्मणी  
समन्वारभते ' [ बृ० ४ । ४ । २ ] इत्यत्र विद्याऽन्यं पुरुषमन्वारभते कर्मान्यमिति  
विभागो द्रष्टव्यः । शतवत् । यथा शतमाभ्यां दीयतामित्युक्ते विभज्य दीयते पञ्चाशदेकस्मै  
पञ्चाशदपरस्मै तद्वत् ॥ ११ ॥

**अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥**

' तद्वतो विधानात् ' [ ब्र० सू० ३ । ४ । ६ ] इत्यस्योत्तरमिदम् । ' आचार्य-  
कुलोद्वेदमधीत्य ' [ छा० ८ । १५ । १ ] इत्यध्ययनमात्रस्य श्रवणादध्ययनजन्य-  
ज्ञानं कर्माधिकारकारणं भवति औपनिषदमात्मज्ञानं स्वातन्त्र्येणैव प्रयोजनवत्प्रतीयमानं न  
कर्माधिकारकारणतां प्रतिपद्यते ॥ १२ ॥

**नाविशेषात् ॥ १३ ॥**

' कुर्वन्नेवेह कर्माणि ' [ ईशा० २ ] इत्यत्र न विदुष इति विशेषोऽस्ति । कुतः ।  
अविशेषात् । तत्र विशेषाश्रवणात् ॥ १३ ॥

**स्तुतथेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥**

' कुर्वन्नेवेह कर्माणि ' [ ई० २ ] इत्यत्रापरो विशेष उच्यते । यद्यत्र प्रकरणसाम-  
र्थ्याद्विद्वानपि कुर्वन्निति संबध्येत तथाऽपि विद्यास्तुतये कर्मानुमतिरियम् । वाकारः शङ्का-  
निरासार्थः । विदुषि कर्म कुर्वत्यपि विद्यासामर्थ्यात्तल्लेपो न भवति । ' न कर्म लिप्यते नरे ' [ ईशा० २ ] इति तत्रैव श्रवणात् ॥ १४ ॥

**कामकारेण चैके ॥ १५ ॥**

कामकार इच्छा । अपि चैके वाजसनेयिन इच्छया गार्हस्थ्यत्यागमधीयते—' पूर्वे  
विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः ' [ बृ०  
४ । ४ । २२ ] इति । अतो विद्याप्राधान्यं गम्यते । अनुभवारूढमेव विद्याफलम् ।  
अतो न विद्यायाः कर्मशेषत्वम् ॥ १५ ॥

**उपमर्दं च ॥ १६ ॥**

एक इत्यनुवर्तते । अपि च कर्माधिकारहेतोः क्रियाकारकफलक्षणस्य प्रपञ्चस्याविद्या-

कृतस्य विद्यासामर्थ्यादुपमर्दमामनन्ति—‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत् ’ [ बृ० २ । ४ । १४ ] इत्यादिना । तस्मादपि न विद्यायाः कर्मशेषत्वम् ॥ १६ ॥

**उर्ध्वरेतःसु च शब्दे हि ॥ १७ ॥ (१)**

अपि चोर्ध्वरेतःस्वध्याश्रमेषु विद्यां श्रूयते न च तत्र कर्माङ्गत्वं विद्याया उपपद्यते । ननु-  
 उर्ध्वरेतस एव न सन्तीति चेत् । न । हि यस्मात्कारणाच्छब्दे वेदे तेऽपि श्रूयन्ते—‘ तपःश्रद्धे  
 ये ह्युपवसन्त्यरण्ये ’ [ मु० १ । २ । ११ ] ‘ एतमेव प्रनाजिमो लोकमिच्छन्तः प्रव-  
 जन्ति ’ [ बृ० ४ । ४ । २२ ] ‘ ब्रह्मचर्यादेव प्रवजेत् ’ [ जाबा० ४ ] इत्येवमादौ ।  
 तस्मिद्धं ब्रह्मविद्यायाः स्वातन्त्र्येण फलसाधनत्वम् ॥ १७ ॥ ( १ )

**परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवर्षति हि ॥ १८ ॥**

विद्यायाः कर्मशेषत्वासंभवात्स्वातन्त्र्येण फलसाधनत्वं पूर्वाधिकरणं उक्तम् । तस्य  
 चाऽऽत्मज्ञानस्योर्ध्वरेतस्काश्रमेषु सुलभत्वं चोक्तम् । तस्याऽऽश्रमस्य सद्भावोऽस्मिन्नधिकरणे  
 चिन्त्यते । तत्र नास्यूर्ध्वरेता इति तावत्प्राप्तम् । कुतः विध्यभावात् । ‘ त्रयो धर्मस्कन्धाः  
 यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथमस्तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी तृतीयः ’ [ छा०  
 २ । २३ । १-२ ] इत्यत्र यज्ञाद्युपलक्षितगार्हस्थ्यस्य तपःशब्दोपलक्षितस्य बानप्रस्थस्य  
 ब्रह्मचर्योपलक्षितस्य नैष्ठिकब्रह्मचर्यस्य चानाद्यन्तिकफलत्वं संकीर्त्याऽऽत्यन्तिकफलतया ‘ ब्रह्म-  
 संस्थोऽमृतत्वमेति ’ [ छा० २ । २३ । २ ] इति भिक्षोश्च परामर्शमात्रं गम्यते न तु  
 विधिरुपलभ्यते । परामर्शमनुवादमित्यर्थः । हि यस्मादचोदना विधिरत्र न श्रूयते । विधिप्रत्य-  
 याभावात् । ननु विध्यश्रवणेऽपि चेन्निर्वीतादिवद्विधिः कल्पयतामिति । गार्हस्थ्येदौ विरो-  
 धाभावेन विधिकल्पनेऽपि संन्यासविधेः कल्पना नोचिता । प्रत्यक्षश्रुतिविरोधादित्याह—  
 अपवदतीति । ‘ वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्वासयते ’ [ तै० सं० १ । ५ । २ । १ ]  
 इति कर्मत्यागनिन्दादर्शान्न । संन्यासविधिः कल्पयितुं शक्यते । स्मृतिस्तु गार्हस्थ्यानधिकृ-  
 तान्धपङ्कवादिविषया भविष्यति न ह्यन्धस्याऽऽज्यावेक्षणे पङ्कोश्च विष्णुक्रमेऽधिकारोऽस्ति  
 ॥ १८ ॥

एवं प्राप्तावुत्तरं पठति—

**अनुष्ठेयं बादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥**

आश्रमान्तरमप्यनुष्ठेयं बादरायण आचार्यो मन्यते । कुतः । साम्यश्रुतेः । ‘ त्रयो धर्म-  
 स्कन्धाः ’ [ छा० २ । २३ । १ ] इत्यादौ गार्हस्थ्येन सममाश्रमान्तरस्यापि श्रुतेः । तद्वदेव  
 विधिकल्पनयाऽनुष्ठेयत्वं संन्यासस्यापि । न च निन्दाविरोधः । उत्सन्नाग्निकगृहस्थ-  
 विषयत्वान्निन्दायाः । तस्मादनुवादेऽप्यन्यथानुपपत्त्या विधिकल्पनं युक्तमेव ॥ १९ ॥

विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥ ( २ )

इदानीमप्राप्तत्वाद्विधिरित्याशयेनाऽऽह । अत्र वाक्ये विधिः कल्पनीयः । कुतः । अप्राप्तत्वात् । ननु पुण्यलोकफलाः ‘ त्रयो धर्मस्कन्धाः ’ [ छा० २ । २३ । १ ] ‘ ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति ’ [ छा० २ । २३ । १ ] इत्यनेन प्रतीतैकवाक्यता भङ्ग्येति चेत्सत्यम् । सतीमप्येकवाक्यताप्रतीतिं परित्यज्य विधिरैवात्राम्युपगन्तव्यो भवति विध्यन्तरस्यादर्शनात् । त्रिषष्टान्त्वाऽऽश्रमान्तरप्रत्ययाद्गुणवादकल्पनयैकवाक्यत्वयोजनानुपपत्तेः । मृताग्निहोत्रे श्रूयते—यथा ‘ अधस्तात्समिधं धारयन्ननुद्वेदुपरि हि देवेभ्यो धारयति ’ इत्यत्र सत्यामप्यधोधारणेनैकवाक्यताप्रतीतौ विधीयत एवोपरिधारणमप्राप्तत्वात् । तथाचोक्तं शेषलक्षणम्— ‘ विधिस्तु धारणेऽपूर्वत्वात् ’ [ जै० मू० ३ । ४ । १५ ] इति । तस्माद्विधिरत्र कल्प्यते । अत्र विचारान्तरं भाष्ये कृतम् । ‘ ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति ’ [ छा० २ । २३ । १ ] इत्यत्र किं ब्रह्मसंस्थो यः कश्चिदाश्रमी किं वा परित्राडेचेति । ‘ त्रयो धर्मस्कन्धाः ’ [ छा० २ । २३ । १ ] इत्युपक्रम्य ‘ सर्व एते पुण्यलोका भवन्ति ’ [ छा० २ । २३ । १ ] इत्याश्रमिणां पुण्यफलं श्रावयित्वा ‘ ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति ’ [ छा० २ । २३ । १ ] इति ब्रह्मसंस्थयाऽमृतत्वफलं श्राव्यते । तत्र यस्य कस्यचिदाश्रमिणो ब्रह्मसंस्था संभवतीति प्राप्तेऽभिधीयते । परित्राडेव ब्रह्मसंस्थो नाभ्यः । ब्रह्मनिष्ठा नाम परित्यक्तसर्वव्यापारयाऽनन्यचित्ततया ब्रह्मणि समाप्तिः । न चासौ कर्मठे संभवति । कर्मानुष्ठानकर्मत्यागयोः परस्परविरोधात् । तस्मात्कर्मत्यागिन एव ब्रह्मनिष्ठा । तस्मात्सिद्ध ऊर्ध्वरेतस आश्रमः । सिद्धं चोर्ध्वरेतःसु विधानद्विधायाः स्वातन्त्र्यम् ॥ २० ॥ ( २ )

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥

उद्गीथावयवस्थोकारस्य रसतमादयो गुणाः श्रूयन्ते—‘ स एव रसानां रसतमः परमः परार्थोऽग्रमो य उद्गीथः ’ [ छा० १ । १ । ३ ] इथिवंजातीयकाः श्रुतयः किमुद्गीथादेः स्तुत्यर्थाः किंवापासनार्था इति संशये । स्तुत्यर्था इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । उपादानात् । उद्गीथादीनां कर्माङ्गानां स्तुत्यानामुपादानात् । यथा ‘ इयमेव जुहूः ’ ‘ आदित्यः कर्मः ’ इत्यादौ कर्माङ्गभूतायाः जुह्वा आदित्यादिरूपेण स्तुतिस्तथा रसतमत्वादिगुणैरकारस्तुतिरिति प्राप्तेऽभिधीयते । विपमो दृष्टान्तः । जुहूरादित्य इत्यादिकं जुहूप्रकरणे पठितत्वास्तोत्रमस्तु । रसतमत्वादिकं तृपनिपदि पठितत्वेन कर्मप्रकरणपठितोद्गीथविधिवाक्येनैकवाक्यत्वाभावाच्च तावकम् । किं त्वप्राप्तत्वाद्विधेयमेव । अङ्गविधिसंनिधानाभावाच्च नार्थवादत्वम् ॥ २१ ॥

भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥ ( ३ )

‘ उद्गीथमुपासीत ’ [ छा० १ । १ । १ ] इत्यादिविधिश्चणःस्तुत्यासनाविधित्वमेवं

जातीयकानाम् । ' उद्गीथमुपासीत ' इति संनिहितेन विधिनैव(नैक)भाक्यत्वाद्द्रसतमन्वा-  
दिकं ध्यातव्यम् ॥ २२ ॥ ( ३ )

### पारिप्लवार्था इतिचेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥

' अथ ह याज्ञवल्क्यस्य द्वे भार्ये बभूवतुमैत्रेयी कात्यायनी च ' [ बृ० ४ । ५ । १ ]  
' प्रतर्दनो ह वै दैवोदासिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपजगाम ' [ कौ० ३ । १ ]  
' जनशो ह वैदेह आसांचक्रे ' [ बृ० ४ । १ । १ ] इत्यादिकमुपनिषदि श्रूयमाणमाख्यानं तत्र  
संशयः । किमिदमाख्यानं पारिप्लवार्थमाहोस्वित्संनिहितविद्याप्रतिपत्त्यर्थमिति । पारिप्लवार्थं  
भवेत्तुमर्हति । अश्वमेधयागे रात्रिषु राजानं सकुटुम्बमुपवेश्य तस्याग्रे वैदिकान्युपाहयानान्य-  
ध्वर्युणा बक्तव्यानि । तान्यनुष्ठानायोपयुज्येरन् । तदिदं पारिप्लवार्थं कर्म ' पारिप्लवमाच-  
क्षीत ' इतिवाक्येन विहितम् । एवमौपनिषदान्याख्यानानि पारिप्लवार्थानि । आख्यानस-  
मान्यात् । ततश्च विद्याप्रधानत्वं वेदान्तानां न स्यात् । मन्त्रव्ययोगशेषत्वादिति चेन्न ।  
कस्मात् । विशेषितत्वात् । ' पारिप्लवमाचक्षीत ' इति हि प्रकृत्य ' मनुर्वैवस्वतो राजा '  
[ श० प० १३ । ४ । ३-३ ] इत्येवमादीनि कानि चिदेवाऽऽख्यानानि तत्र विशे-  
ष्यन्ते । आख्यानतामान्याच्चेत्सर्गगृहीतिः स्यात्तदाऽनर्थकमेवेदं विशेषणं स्यात् । तस्मान्न  
पारिप्लवार्था एता आख्यानश्रुतयः ॥ २३ ॥

### तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २४ ॥ ( ४ )

तथा हि तत्र तत्र संनिहिताभिर्विद्याभिरेकवाक्यता दृश्यते प्ररोचनोपयोगात् प्रति-  
पत्तिसौकार्योपयोगाच्च । मेत्रेयीब्राह्मणे तावत् । ' आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः ' [ बृ० २  
४ । ५ ] इत्याद्या विद्यैकवाक्यता दृश्यते । तस्मात्संनिहितविद्यैकवाक्यताप्रतीतेर्नैषां  
वेदान्तगताख्यानानां कर्मविधिनैकवाक्यता संभवति । तस्माद्विद्यस्तावकमाख्यानं न पारि-  
प्लवार्थम् ॥ २४ ॥ ( ४ )

### अत एव चार्थान्धनाद्यनपेक्षा ॥ २५ ॥ ( ५ )

' पुरुषार्थोऽतः शब्दात् ' [ ब्र० सू० ३ । ४ । १ ] इत्यतोऽत इति समाकृष्यते ।  
अत एव विद्यायाः पुरुषार्थहेतुत्वादेव ब्रह्मविद्या मोक्षे जनयितव्ये कर्माण्यपेक्षते न वेति  
संशये । अपेक्षत इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । कर्मणां विद्याङ्गत्वात् । प्रयाजाद्यपेक्षदर्शपूर्ण-  
मासवत् । यद्यपि प्रथमाधिकरणे विद्यायाः स्वतन्त्रपुरुषार्थहेतुत्वप्रतिपादनेन कर्माङ्गत्वं  
निवारितं तथाऽपि कर्मणां विद्याङ्गत्वं न निवारितम् । अतो नासिद्धो हेतुः । अतो विद्या  
कर्माण्यपेक्षत इति प्राप्ते ब्रूमः । विद्याऽर्मान्धनाद्युपलक्षितानि कर्माणि नापेक्षते । कुतः ।  
अत एव पूर्वोक्तदेव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वादेवेत्यर्थः । विमतं ब्रह्मज्ञानं स्वविरोधिनिवर्तनेऽ-  
न्यापेक्षं न भवति । प्रकाशकत्वाद्दीपवत् । यत्त्वङ्गत्वमुक्तं तत्र कर्मणः कीदृशमङ्गत्वम-

भिप्रेतम् । किं प्रयाजादिवत्फलोपकार्यङ्गत्वमुतावघातवत्स्वरूपोपकार्यङ्गत्वम् । नाऽऽद्यः । मुक्तेः कर्मजन्यत्वेनानित्यत्वप्रसङ्गात् । द्वितीये साध्यविकलो दृष्टान्तः । अवघातादीनां विद्यायां तथात्वाभावात् । तस्माद्विद्या स्वफलप्रदाने कर्माणि नापेक्षते ॥ २३ ॥ ( ५ )

**सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २६ ॥**

ब्रह्मविद्या स्वफलदाने कर्माणि नापेक्षत इत्युक्तम् । इदमिदानीं चिन्त्यते । यथा विद्या स्वार्थसिद्धौ कर्माणि नापेक्षत एवं स्योत्पत्तावपि । अन्यथा काचिदपेक्षते काचिन्नेत्यर्धजरतीयन्यायः प्रसज्जेतेति प्राप्तविदमुच्यते—सर्वापेक्षा चेति । ब्रह्मविद्यायाः स्योत्पत्तावस्यपेक्षा सर्वेषामाश्रमकर्मणाम् । कुतः । यज्ञादिश्रुतेः । ‘ तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकेन ’ [ बृ० ४ । ४ । २२ ] इत्यादिश्रुत्या चित्तशुद्धिपूर्वकविविदिषोत्पत्तिद्वारा विद्यायामुपयोगोपपत्तेरित्यर्थः । अर्धजरतीयत्वदोषोऽपि नास्ति । योग्यतावशेनैकस्यैव काचिदपेक्षा काचिदनपेक्षा च युज्यते । तत्र दृष्टान्तः । अश्ववत् । तथा लाङ्गलवहनेऽनपेक्षितोऽप्यश्वो रथनहनेऽपेक्ष्यते तद्वद्विद्याफलेऽनुपकारकाणामप्याश्रमकर्मणां विद्योत्पत्ताकुपकार[क]त्वमविरुद्धम् । तस्मादस्ति विद्योत्पत्तौ सर्वापेक्षा ॥ २६ ॥

एवं प्रवृत्तिरूपाणि कर्माणि बहिरङ्गसाधनान्युक्त्वा विद्याया अन्तरङ्गसाधानान्याह —

**शमदमाद्युपेतः स्यात्तथाऽपि तु तद्विधेस्तदङ्ग-  
तथा तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २७ ॥ ( ६ )**

यद्यपि यज्ञादिकं कर्मानुष्ठितं तथाऽपि मुमुक्षुः शमदमाद्युपेतः स्यात् । कुतः । तदङ्गतया विद्याङ्गतया । तद्विधेः । ‘ तस्मादेवंविच्छिन्तो दान्त उपरतस्ति तिक्षुः समाहितः श्रद्धावित्तो भूत्वाऽऽत्मन्येवाऽऽत्मानं पश्येत् ’ [ बृ० ४ । ४ । २३ ] इति विद्यासाधनत्वेन शमादीनां विधानात् । विहितानाञ्च तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् । ननु यज्ञादीनां न विद्यासाधनत्वं विध्यभावादिति चेन्न । ‘ घृषा प्रपिष्टभागोऽदन्तको हि सः ’ [ तै० सं० २ । ६ । ८ । ५ ] इत्येवमादिषु चाश्रुतविविधेष्वपि वाक्येष्वपूर्वत्वाद्यथा विधिः कल्प्यत एवमत्र विधेः कल्प्यत्वात् । शमादिवाक्ये तु पश्येदिति स्पष्टो विधिः । तस्मादेवंविदिति विद्यासंयोगाच्छमादीन्यन्तरङ्गसाधनानि विविदिषासंयोगाद्यज्ञादीनि विद्योत्पत्तौ बहिरङ्गसाधनानीति विवेकः ॥ २७ ॥ ( ६ )

**सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यये तद्दर्शनात् ॥ २८ ॥**

छान्दोग्ये प्राणविद्यायां श्रूयते—‘ न ह वा एवंविदि किंचनानन्नं भवति ’ [ छान्दोग्ये १ । १ ] इति । प्राणोपासकस्याभक्ष्यं किमपि नास्तीत्यर्थः । अत्र सर्वान्नानुष्ठानं शमा-



दिवद्विद्याङ्गत्वेन विधीयत उत स्तुत्यर्थं संधीत्यत इति संशये । अत्र सर्वान्नभोजनस्य मानान्तेरणाप्राप्तत्वाद्विद्याङ्गत्वेन विधीयत इति प्राप्तेऽभिधीयते । नेदं सर्वान्नानुज्ञानं विधीयते । ‘ न ह वा एवंविदि किंचनानन्नं भवति ’ [ छा० ५ । २ । १ ] इति वर्तमानोपदेशात् । न च सत्यामपि विधिप्रतीतौ प्रवृत्तिलोभेनैव विधिरभ्युपगन्तुं शक्यते । ‘ यदिदं किंवाऽऽश्वभ्य आङ्गमिभ्य आकीटपतङ्गेभ्यस्तत्तेऽन्नम् ’ इति श्वादिमर्यादं प्राणस्यान्नमित्युक्त्वेदमुच्यते । न ह वा विदि किंचनानन्नं भवतीति । न च श्वादिमर्यादमन्नं मानुषेण देहेनोपयोक्तुं शक्यते । कथं तद्विधातुं शक्यम् । तस्मात्प्राणान्नविज्ञानप्रशंसार्थोऽयमर्थवादो न सर्वान्नानुज्ञानविधिः । नन्वेवं क्वचिदप्यभक्ष्यभक्षणं न स्यान्नेत्याह प्राणाल्यये सर्वान्नानुमितिरिति । निषिद्धभक्षणव्यतिरेकेण यदि प्राणाल्ययस्तदेत्यर्थः । कुतः । तद्वर्शनात् । छान्दोग्याख्यायिकायां श्रूयते ‘ चाक्रायणः किल ऋषिरापद्गतः ’ इत्यादि । चाक्रायणो मुनिः प्राणाल्यये प्राप्ते पर्युषितान् हस्तिपकेनार्धभक्षितानुच्छिष्टान्कुल्मषान् भक्षयित्वा शूद्रभाण्डरथमुदकं न पपौ । तत्रोभयत्र कारणं चावोचत् । ‘ न वा अर्जाविष्यमिमानखादन् ’ [ छा० १ । १० । ४ ] इति ‘ कामो म उदपानम् ’ [ छा० १ । १० । ४ ] इति च । तदेतदुच्छिष्टपर्युषितभक्षणं दर्शयन्त्याः श्रुतेराशयो लक्ष्यते । प्राणाल्ययप्रसङ्गे प्राणधारणायामभक्ष्यमपि भक्षणीयमिति स्वस्थावस्थायां तु विद्यावताऽपि न भक्षणीयमित्युदपानप्रत्याख्यानान्नम्यते । तस्मादर्धवादो ‘ न ह वा एवंविदि ’ [ छा० ५ । २ । १ ] इत्येवमादिः ॥ २८ ॥

### अवाधाच्च ॥ २९ ॥

एवं च सति ‘ आहारशुद्धौ सत्त्वशुद्धिः ’ [ छा० ७ । २६ । २ ] इत्येवमादिभक्ष्यविभागशास्त्रमबाधितं भविष्यति ॥ २९ ॥

### अपि च स्मर्यते ॥ ३० ॥

‘ जीवितात्ययमापन्नो योऽन्नमात्ति यतस्ततः ।

ल्लिष्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाग्भसा ’ [ म० १० । १०४ ]

इत्यादिस्मृतिरपि प्राणाल्ययप्रसङ्गे विदुषोऽविदुषश्च सर्वान्नानुमार्ति स्मारयति ॥ ३० ॥

### शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३१ ॥ ( ७ )

निमित्तसप्तमी चैयम् । अकामकारनिमित्तम् । कामकारनिवृत्त्यर्थमयं शब्दः । ‘ ब्राह्मणो न सुरां पिबेत् ’ इति श्रुतिः । साऽप्यत एव सर्वान्नानुमतेरर्थवादत्वादेवासंक्षुचिता भवतीत्यर्थः ॥ ३१ ॥ ( ७ )

## विहितत्वाच्चाऽऽश्रमकर्मापि ॥ ३२ ॥

यानि यज्ञादीनि कर्माणि विविदिषावाक्ये विहितानि तान्येवामुक्षोराश्रममात्रनिष्ठ-  
स्याऽऽश्रमधर्मत्वेन विहितानि । तेषामग्निहोत्रादीनां कर्मणां ' यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति '  
इति नित्याधिकारासिद्धयर्थम् । ' तमेतं वेदानुवचनेन' [ वृ० ४ । ४ । २२ ] इति विविदि-  
पार्थं द्विरनुष्ठानं किं वा सकृदिति संशये । प्रयोजनभेदाद्विरनुष्ठानमिति प्राप्तावुच्यते ।  
सकृदेवानुष्ठानं कर्तव्यम् । विविदिपार्थेन नित्यस्यापि सिद्धेः । यथा श्राद्धभोजनेन तृप्ति-  
र्नान्तरीयकतया सिध्यति तथा विद्यार्थमनुष्ठितैः कर्मभिराश्रमकर्मापि सिध्यन्तु । न च  
तत्र विद्याहेतूनां कर्मणां काम्यत्वादाश्रमकर्मणां च नित्यत्वात्सकृत्प्रयोगे नित्यानित्यसंयोग-  
विरोध इति वाच्यम् । वचनद्वयबलेनोभयसिद्धेः ॥ ३२ ॥

एतदेव सूत्रद्वयेनाऽऽह—

## सहकारित्वेन च ॥ ३३ ॥

विद्यासहकारीणि चैतानि स्युः ' तमेतम् ' इतिवचनेन विहितत्वादेव । आश्रमकर्मा-  
प्यप्यग्निहोत्रादीनि यावज्जीववाक्यविहितत्वात् । न चैकस्य कर्मणो नित्यकाम्योभयरूपत्व-  
विरोधः शङ्क्यः । संयोगपृथक्त्वेनाविरोधात् । यथा ' खादिरो यूपो भवति ' ' खादिरं  
वीर्यकामस्य यूपं कुर्वीत ' इत्यत्र वाक्यद्वयेनैकस्य नित्यत्वं काम्यत्वं च तद्वत् ॥ ३३ ॥

## सर्वथाऽपि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३४ ॥

सर्वथाऽप्याश्रमकर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे च त एवाग्निहोत्रादयो धर्मा अनुष्ठेयाः ।  
कुतः । उभयलिङ्गात् । श्रुतिलिङ्गात्स्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तावत्—' तमेतं वेदानुवचनेन '  
[ वृ० ४ । ४ । २२ ] इत्यादि । स्मृतिलिङ्गमपि—

' अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः ' [ भ० गी० ६ । १ ]

इत्यादि त एवेत्यवधारणात् ' मासमग्निहोत्रं जुहोति ' इत्यत्र यथा नित्यादाग्निहोत्रात्क-  
र्मान्तरमुपदिश्यते तथेहापि कर्मभेदोऽस्त्विति शङ्कां वारयत्याचार्यः ॥ ३४ ॥

## अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३५ ॥ ( ८ )

अत्रेदं भाष्यम् । सहकारित्वस्यैतदुपोद्धूलकं लिङ्गदर्शनमनभिभवं च दर्शयति ब्रह्मच-  
र्यादिसाधनसंपन्नस्य रागादिभिः क्लेशैः ' एष ह्यात्मा न नश्यति यं ब्रह्मचर्येणानुविन्दति' [ छा०  
८ । ५ । १ ] इत्यादिना । तस्माच्चज्ञादीन्याश्रमकर्माणि च भवन्ति विद्यासहकारीणि  
चेति ॥ ३५ ॥ ( ८ )

## अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३६ ॥

अनाश्रमिणां विधुरादीनां द्रव्यादिसंपद्द्रहितानामन्यतममाश्रमप्रतिपन्नानां विद्यायामधि-  
कारोऽस्ति न वेति संशये नास्तीतितावत्प्राप्तम् । विद्यासहकारिपूर्वोक्ताग्निहोत्रादिकर्माभावादिति

प्राप्ते ब्रूमहे । तुर्नार्थे । अन्तरा चाप्यनाश्रमित्वेन वर्तमानानां विधुरादीनामप्यस्ति विद्याधिकारः । कुतः । तद्दृष्टेः । अनाश्रमित्वावस्थायामपि रैक्वादेर्गुरुकुलात्समावृत्तस्य विवाहात्पूर्वं संवर्ग-विद्याधिकारदर्शनात् । तद्दृष्टेरेतस्यार्थो रैक्वाचक्रवीप्रभृतीनामेवंभूतानामपि ब्रह्मविस्वश्रुत्युप-लब्धेरिति ॥ ३६ ॥

**अपि च स्मर्यते ॥ ३७ ॥**

संवर्तादीनां च नग्नचर्यादियोगादनपेक्षिताश्रमकर्मणामपि महायोगित्वं स्मर्यत इति-हासे ॥ ३७ ॥

ननु श्रुतिस्मृतिदर्शनं लिङ्गमिदमुपन्यस्तं तेन का नु खलु प्राप्तिरिति साऽभिधीयते—

**विशेषानुग्रहश्च ॥ ३८ ॥**

तेषामपि च विधुरादीनां जपोपवासदेवताराधनादिभिरविरुद्धैर्धर्मविशेषैरेनुग्रहो विद्यायाः संभवति । तथा च स्मृतिः—

‘ जध्येनैत्र तु संसिध्येद्ब्राह्मणो नात्र संशयः ।

कुर्यादन्यन्न वा कुर्यान्मैत्रो ब्राह्मण उच्यते ’ इति ॥

जन्मान्तरानुष्ठितैरपि चाऽऽश्रमकर्मभिः संभवत्येव विद्याया अनुग्रहः । तथा च स्मृतिः—

‘ अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति परां गतिम् ’ [ भ० गी० ६ । ४५ ]

इतिजन्मान्तरसंचिता अपि संस्काराः प्रकृतजन्मनि विद्यायाः सहकारिणो भवन्तीति दर्शयति । दृष्टार्था च विद्या प्रतिषेधाभावमात्रेणापि विद्यार्थिनमधिकरोति श्रवणादिषु ॥ तस्माद्विधुरादीनामप्यधिकारो न विरुध्यते ॥ ३८ ॥

**अतस्त्वितरज्ज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३९ ॥ ( ९ )**

अतस्त्वन्तरालवर्तित्वात् । इतरदाश्रमवर्तित्वम् । ज्यायः श्रेष्ठं विद्यासाधनम् । श्रुतिस्मृति-लिङ्गात् । श्रुतिस्तावत्—‘ तेनैति ब्रह्मवित्पुण्यकृत् ’ [ बृ० ४ । ४ । ९ ] इति । स्मृतिश्च—

‘ अनाश्रमी न तिष्ठेत दिनमेकमपि द्विजः ’ इति ॥ ३९ ॥ ( ९ )

**तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमातद्गुणाभावेभ्यः ॥४०॥ (१०)**

‘ ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेद्ब्रह्माद्वनी भूत्वा प्रव्रजेत् ’ [ जावा० ४ ] इत्याश्रमाणामारोहः श्रुतः । ततो यतेर्गार्हस्थ्यस्वीकारोऽस्ति वा नवेति संशये पारिव्रज्याद्वनस्थ इत्याद्यवरोहो[पि] क्वचिद्रागवशात्पूर्वाश्रमकर्मश्रद्धावशात्प्रत्युतापि भवेत् । विशेषाभावादित्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । तद्भूतस्योर्ध्वरेतस्त्वं प्राप्तस्य कथंचिदतद्भावस्ततः प्रच्युतिर्न स्यात् । यतेः पूर्वाश्रमस्वीकारः कथंचिदपि न भवेदित्यर्थः । अयं पक्षो जैमिनेरपिश्रद्धाद्वादरायणस्यापि

संभूत इति शेषः । कुतः । नियमातद्रूपाभावेभ्यः । तथाहि—‘ अत्प्रन्तमात्मानमाचार्य-  
कुलेऽवसादयन् ’ [ छा० २ । २३ । २ ] इति ‘ अरण्यमियादिति ’ । ब्रह्मचर्यं  
समाप्य गृही भवेत् [ जा० ४ ] इत्यादि ।

‘ आचार्येणाभ्यनुज्ञातश्चतुर्णामेकमाश्रमम् ।

आ विमोक्षाच्छरारस्य सोऽनुतिष्ठेद्यथाविधि ’ [ भार० १२ । २३४ । ४ ]

इति श्रुतिस्मृतिभ्यामारोहनियमः । नैवमवरोहे क्वचिन्नियम आम्नायते । अतद्रूपत्व-  
मारोहसमानरूपत्वाभावः । अभावः शिष्टाचाराभावः । यत्तु पूर्वधर्मानुष्ठानचिकीर्षया प्रत्य-  
वरोहणमस्त्विति तदसत् ।

‘ श्रेयान्स्वधर्मो विगुणः परधमोत्स्वनुष्ठितात् ’ [ म० गी० ३ । ३९ ]

इतिस्मरणात् । तस्मान्न प्रत्यवरोहो युक्तः । चोदनालक्षणत्वाद्भ्रमस्य ॥ ४० ॥ (१०)

न चाऽऽधिकारिकमपि पतनानुमानात्तदयोगात् ॥ ४१ ॥

नैष्टिकब्रह्मचर्यादूर्ध्वरेतस्त्वं प्राप्य पुनः प्रसङ्गेन भ्रष्टस्यावकीर्णित्वे प्रायश्चित्तमस्ति न  
चेति संशये । ‘ अवकीर्णी नैर्ऋतं गर्दभमालभेत ’ इत्येतत्प्रायश्चित्तमाधिकारिकमधिकार-  
लक्षणे निर्णीतमपि नैष्टिकस्य नास्ति ।

‘ आरूढो नैष्टिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुद्ध्येत्स आत्महा ॥ ’ इति

प्रायश्चित्तादर्शनवचनः । ‘ अथ योऽत्र ब्रह्मचारी स्त्रियमुपेयात्स गर्दभं पशुमालभेत ’  
इत्यास्ति प्रायश्चित्तमित्युच्येत । तस्य नैष्टिकविषयत्वाभावात् । उपकुर्वाणो यो वेदाङ्गत्वेन व्रतम-  
नुतिष्ठति तद्विषयमिदं प्रायश्चित्तवचनम् । तस्मादूर्ध्वरेतसां भ्रष्टस्य न प्रायश्चित्तम् ॥ ४१ ॥

इति प्राप्ते ब्रूमः—

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम् ॥ ४२ ॥ ( ११ )

तुनार्थे । उपपूर्वमुपपातकमेव नैष्टिकस्यावकीर्णित्वं न महापातकमित्येके आचार्या मन्यन्ते ।  
यन्नैष्टिकस्य गुरुदारादिभ्योऽन्यत्र ब्रह्मचर्यं विशीर्येत न तन्महापातकं भवति । तस्मादुप-  
कुर्वाणकचनैष्टिकस्यापि प्रायश्चित्तस्य भावमिच्छन्ति । ब्रह्मचारित्वाविशेषादवकीर्णित्वाविशे-  
षाच्च । अशनवत् । यथा ब्रह्मचारिणो मधुमांसादिभक्षणे प्रायश्चित्तात्पुनः संस्कारो विद्यते  
तद्वत् । यदि महापातकेष्वपरिगणितत्वेनोपपाकमाश्रित्य प्रायश्चित्तमुच्यते तर्ह्यदर्शनवचनस्य  
का गतिरिति चेत् । यत्नपरं तद्वाक्यमिति ब्रूमः । अत एव ‘ प्रायश्चित्तं न पश्यामि ’  
इत्युक्तं न तु नास्तीति । प्रायश्चित्तं तु गर्दभपशुरेवायं लौकिकाग्रौ होतव्यः । तदुक्तमधि-  
कारलक्षणे ‘ अवकीर्णित्वपशुश्चाधानस्याप्राप्तकालत्वात् ’ इति ब्रह्मचारित्वस्य समत्वात् ।  
तस्मात्प्रायश्चित्तस्य भावो युक्ततरः । तदुक्तं प्रमाणलक्षणे—‘ समा विप्रतिपत्तिः स्यात् ’  
[ पू० मी० सू० १ । ३ । ८ ] ‘ शास्त्रस्था वा तन्निमित्तत्वात् ’ [ पू० मी०

सू० १ । ३ । ९ ] इति । एवं वानप्रस्थपरिव्राजकयोरपि व्रतभ्रंशे प्रायश्चित्तं स्मर्यते । वानप्रस्था दीक्षाभेदे कृच्छ्रं द्वादशरात्रं चरित्वा महाकक्षं वर्धयेत् । भिक्षुर्वनस्थवत्सो-  
मवृद्धिर्वर्जमिति । कक्षवृद्धिर्वर्जनमिति भावः । तस्मादस्ति नैष्ठिकस्यापि प्रायश्चि-  
त्तम् ॥ ४२ ॥ ( ११ )

### बहिस्तूभयथाऽपि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥ ( १२ )

नैष्ठिकस्य प्रायश्चित्तानन्तरं संव्यवहार्यत्वमस्ति नवेति संशये प्रायश्चित्तेन शुद्धत्वात्संव्यव-  
हारप्राप्त्युच्यते । यद्यर्धरेतसां स्वाश्रमेभ्यः प्रच्यवनं महापातकं यदि बोपपातकम् ।  
उभयथाऽपि । यद्वाऽवकीर्णित्वेऽपि प्रायश्चित्तानन्तरमपि विशिष्टैर्बहिष्कर्तव्या एव । कुतः ।  
स्मृतः । ‘ अरूढो नैष्ठिकं धर्मम् ’ इति पूर्वोक्तस्मृतेः ।

‘ आरूढपतितं विप्रं मण्डलाच्च विनिःसृतम् ।

उद्धृष्टं कृमिदष्टं च स्पृष्ट्वा चान्द्रायणं चरेत् ’ ॥

इति स्मृत्यन्तराच्च । आचाराच्च । एतादृशाञ्छिष्टा बहिष्कुर्वन्ति न तैः सह संव्यव-  
हरन्ति । तैः सह यज्ञाध्ययनविवाहादीनि नाचरन्तीत्यर्थः ॥ ४३ ॥ ( १२ )

### स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४४ ॥

अङ्गावबद्धोपासनेषु स्वामिनः कर्तृत्वमृत्विजां वेति संशये स्वामिन इत्यात्रेय आचार्यो  
मन्यते । कुतः । फलश्रुतेः । फलं च स्वामिनो न्याय्यम् । तस्मात्कलिनो यजमानस्यैव  
कर्तृत्वमित्यात्रेय आह ॥ ४४ ॥

### आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिक्रीयते ॥ ४५ ॥

आर्त्विज्यमृत्विजां कर्म यदङ्गावबद्धोपासनमित्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते । तस्मै हि परिक्रीयते ।  
हि यस्मात्साङ्गाय कर्मण ऋत्विक्परिक्रीयते । तत्प्रयोगान्तःपातित्वाद्गृहीत्याद्युपासनानाम् ।  
न च ध्यातुरेव फलमिति नियमः । साङ्गस्य कर्मण ऋत्विग्द्वारा यजमानस्य प्रयोजककर्तृ-  
त्वाद्गोदोहनादिवदुपपत्तेः ॥ ४५ ॥

### श्रुतेश्च ॥ ४६ ॥ ( १३ )

‘ यां वै काञ्चन यज्ञ ऋत्विज आशिपमाशासत इति यजमानायैव तामाशासत इति  
होवाच’ [ शत० १ । ३ । १ । २६ ] ‘तस्माद् हेवंविदुद्राता ब्रूयात्कं ते काममागायानि’  
[ छा० १ । ७ । ८ ] इति ऋत्विक्कर्मणा जन्यं फलं यजमानगामीति दर्शयति ।  
तस्मादङ्गावबद्धोपासनानामृत्विक्कर्मत्वसिद्धिः ॥ ४६ ॥ ( १३ )

### सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विधयादिवत् ॥ ४७ ॥

बृहदारण्यके कहोलब्राह्मणे श्रूयते—‘ तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठा-  
सेद्बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्याथ मुनिरमौनं च निर्विद्याथ ब्राह्मणः’ [ बृ० ३ । ५ । १ ]

इति । अस्यार्थः—यस्माद्ब्रह्मभावः परमपुरुषार्थ इति भवा पूर्वं ब्राह्मणाः पुत्राद्येषणाभ्यो व्युत्थाय ब्रह्मभावमापन्नस्तस्माद्ब्राह्मणो ब्रह्म बुभूषुरूपनिषत्तात्पर्यार्थनिर्णयरूपं श्रवणापरपर्यायं पाण्डित्यं निर्विद्य निःशेषेण संपाद्य बाल्येन तिष्ठासेत् । बालवत्कामादिनिर्मुक्तत्वेनासंभवेनादिनिराकरणाय शुक्तीरजुचिन्तयन्नवस्थातुमिच्छेत् । ततः पाण्डित्यं बाल्यं च निर्निधेयनुवाद् उक्तदाढ्यार्थः । अथ मुनिर्मननशीलो निदिध्यासको भवेत् । मौनादन्यद्बाल्यं पाण्डित्यं चामौनं मौनं च निदिध्यासनं च निर्विद्याथ ब्राह्मणो ब्रह्माहमिति साक्षात्कृतपरमार्थो भवतीत्यर्थः । तत्र भवेदिति विध्यश्रवणान्मौनं विधेयं न वेति संशयः । न विधेयं विध्यश्रवणात् । न च विधिः कल्पयितुं शक्यः । पाण्डित्यशब्दप्राप्तस्य मौनस्यापूर्वत्वाभावादिति प्राप्ते ब्रूमः । सहकार्यन्तरविधिः । विद्यासहकारिणो मौनस्य विधिर्भ्युपेयः । कुतः । अप्राप्तत्वात् । तद्वतो विद्यावतः संन्यासिनो बाल्यपाण्डित्यापेक्षया तृतीयं मौनं विधेयम् । अपूर्वविधित्वासंभवेऽपि नियमविधित्वोपपादनाय पक्षेणेत्युक्तम् । यद्वा भेददर्शन प्राबल्यादस्य विद्यावतः पाण्डित्यमात्रेण साक्षात्कारो न प्राप्नोति । तस्मिन्पक्षे निदिध्यासने नियमविधिः । विध्यादिवत् । यथा ‘ दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत ’ इत्येवंजातीयके विध्यादौ सहकारित्वेनाग्न्याधानादिकमङ्गजातं विधीयते तथाऽत्र विधिप्रधानेऽप्यस्मिन्विद्यावाक्ये मौनविधिरित्यर्थः । अत्र विद्यारण्यपादा आहुः—पूर्वोक्तस्य पाण्डित्यस्य पुनर्मुनिशब्दाभिधाने प्रयोजनाभावाच्चिरन्तरज्ञाननिष्ठापूर्वार्थो मुनिशब्देन विवक्षितः । ‘ ततस्तिष्ठासेत् ’ इति पदानुवृत्या विधिर्लभ्यते । अस्ति च ज्ञाने नैरन्तर्येण प्रयोजनं भेदवासनावासितस्य तन्निवृत्त्यर्थत्वादिति ॥ ४७ ॥

एवं बाल्यादिविशिष्टे कैवल्याश्रमे श्रुते सति कथं छान्दोग्ये गृहिणोपसंहारः । ‘ अभिसमावृत्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयानः ’ इति गृहस्थाश्रममुपक्रम्य ‘ स खल्वेवं वर्तयन्बाबदायुषं ब्रह्मलोकमभिसंपद्यते न च पुनरावर्तते ’ [ छा० ८ । १५ । १ ] इत्यत्र गृहस्थस्य मोक्षमुक्त्वोपसंहारात् । तेनाऽऽश्रमान्तरभावशङ्का जायतेऽत आह—

**कृत्स्नमावाप्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४८ ॥**

तुशब्दो विशेषणार्थः । कृत्स्नमाभोऽस्य विशिष्यते । बहुलायासानि हि बहून्याश्रमकर्माणि यज्ञादीनि तं प्रति कर्तव्यतयोपदिष्टान्याश्रमान्तरकर्माणि च यथासंभयमिन्द्रियसंयमादीनि तस्य विद्यन्ते । तस्माद्गृहिणोपसंहारो न विरुध्यते ॥ ४८ ॥

**मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४९ ॥ ( १४ )**

आश्रमद्वयोपन्यासे तदितरयोरभावशङ्कायामिदमुच्यते । मौनं यत्याश्रमः । उपलक्षणमेतद्यथा गृहस्थाश्रमयत्याश्रमौ श्रुतिविहितावेवमितरावपि वानप्रस्थगुरुकुलावासौ दर्शितौ । तथा च श्रुतयः—‘ तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्यार्थकुरुवासी तृतीयः ’ [ छा० २ ।

२३ । १ ] इत्याद्याः । द्वयोरश्रमयोस्तरेषामिति बहुवचनं तत्सदनुष्ठानवृत्तिभेदापेक्षम् । तस्मान्चतुर्णामप्याश्रमाणामुपदेशाविशेषान्तुल्यवद्विकल्पसमुच्चयाभ्यां प्रतिपत्तिरिति भाष्यम् ॥ ४९ ॥ ( १४ )

### अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ५० ॥ ( १५ )

‘ तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेत् ’ [ बृ० ३ । ५ । १ ] इत्यत्र बाल्यमनुप्रेयतया श्रूयते । तत्र बालस्य भावः कर्म वा बाल्यमिति तद्धिते सति बालभाषस्य वयोविशेषस्य संपादयितुमशक्यत्वाद्विध्यनर्हत्वम् । तर्हि बालस्य कर्म बाल्यमिति व्युत्पत्त्या कामधारवादादिकर्मास्तु सर्वथाऽपि न धीशुद्धिर्बाल्यमिति प्राप्ते ब्रूमः । पाण्डित्यमौनाख्ययोः श्रवणनिदिध्यासनयोर्मध्ये मननं विधेयत्वेन श्रुत्या विवक्षितम् । यथा बालोऽप्ररूढेन्द्रियतया दम्भदर्पादिकर्माविष्कर्तुं नेहते तथा विद्वानपि ज्ञानाध्ययनधार्मिकत्वादिभिरामानमनाख्यापयन्बालवृत्तिष्टेदिति विधीयते । कुतः । अन्वयात्पूर्वापरवाक्यस्य तत्रैवार्थे समन्वयात् । श्रवणनिदिध्यासनयोर्मध्ये मननस्यानुप्रेयत्वात् । तत्र च रागद्वेषादिराहित्यस्यैवापेक्षितत्वात् । तथा चोक्तं स्मृतिकारैः—

‘ यं न सन्तं न चासन्तं नाश्रुतं न बहुश्रुतम् ।

न सुवृत्तं न दुर्वृत्तं वेद कश्चित्स ब्राह्मणः ’ इति ॥ ५० ॥ ( १५ )

### ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥ ( १६ )

‘ सर्वापेक्षा च ’ [ ब्र० सू० ३ । ४ । २६ ] इत्यारभ्यान्तरङ्गबहिरङ्गसाधनानि निरूपितानि ज्ञानस्य । इदानीं फलभूतं ज्ञानमिह जन्मनि जन्मान्तरे वेति चिन्त्यते । किं तावत्प्राप्तम् । श्रवणमनननिदिध्यासनेष्वनुष्ठायमानेष्वस्मिन्नेव जन्मनि ज्ञानं जायत इति नियम्यते । नखिह वा जन्मान्तरे वेति कालविकल्पः । कुतः । श्रवणादिषु प्रवर्तमानस्य पुरुषस्येच्छाया ऐहिकज्ञानविषयत्वात् । इह मे विद्या जायतामित्यभिसंधाय पुरुषः प्रवर्तते । न चादृष्टफलानां यज्ञादीनां तत्साधनत्वेन स्वर्गवज्जन्मान्तरे ज्ञानोत्पत्तिः शङ्कनीया । श्रवणादिप्रवृत्तेः प्रागेव विविदिषामुत्पाद्य यज्ञादीनां चरितार्थत्वात् । तदुक्तं भाष्यकारैः—न च कश्चिदमुत्र मे विद्या जायतामित्यभिसंधाय श्रवणादिषु प्रवर्तते । समान एव तु जन्मनि विद्याजन्माभिसंधायैतेषु प्रवर्तमानो दृश्यत इति । तस्मादैहिकमेव विद्याजन्मेति प्राप्ते ब्रूमः । असति प्रस्तुतप्रतिबन्धे विद्यैवोत्पद्यते । प्रस्तुतस्य श्रवणादिसाधनस्योपस्थितविपाकेन प्राग्भवीयकर्मन्तरेण प्रतिबन्धे सति श्रवणादिसाधनैरत्रानुष्ठितैर्जन्मान्तरेऽपि विद्योत्पद्यते । कुतः । तद्दर्शनात् । वामदेवस्य गर्भ एवावस्थितस्य ज्ञानोत्पत्तिश्रवणात् । ‘ गर्भ एवैतच्छयानो वामदेव एवमुवाच ’ [ ऐ० २ । १ ] ‘ अहं मनुरभवं सूर्यश्च ’ [ बृ० १ । ४ । १० ] ‘ अहं कक्षीवानृषिरस्मि विप्रः ’ इत्युपक्रम्य

गर्भे नु सन्नन्वेपामवदेमहं देवानां जानिमानि विश्वा ।’

शतं मा पुर आयसीररक्षन्नधः श्येनो जवसा निरदीयम् । [ ऐ० २ । १ ] इत्या-  
दिविद्यायाः प्रतिबन्धश्च बहुविधः श्रूयते । तथा च श्रुतिः—

‘ श्रवणायापि बहुभिर्यो न लभ्यः

शृण्वन्तोऽपि बहवो यं न विद्युः ।’ [ कठ २ । ७ ] इत्याद्या ।

तथा च श्रुतिर्दुर्बोधत्वमात्मनो दर्शयति—‘आश्चर्यो वक्ता कुशलोऽस्य लब्धाऽऽश्चर्यो  
ज्ञाता कुशलानुशिष्टः ।’ [ क० १ । २ । ७ ] इति । तस्मादिह जन्मनि जन्मान्तरे वा  
विद्योत्पत्तिः प्रतिबन्धासद्भावाभ्याम् ॥ ५१ ॥ ( १६ ) ।

**एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ ५२ ॥ ( १७ )**

यथा ब्रह्मलोकाख्यं फलं सालोक्यसारूप्यसामीप्यसार्ष्टिभेदेन चतुर्विधम् । तत्र सार्ष्टि-  
र्नाम चतुर्मुखेन समानैश्वर्यत्वम् । यथा वा ‘ कर्मभूयस्त्वात्फलभूयस्त्वम् ’ इति न्यायेन  
स्वर्गो बहुविधस्तथा मुक्तिरपि फलत्वाविशेषात्सातिशयेति प्राप्ते ब्रूमः । मुक्तिर्नाम निजसि-  
द्धस्वरूपमेव न स्वर्गवदागन्तुकं किञ्चिद्रूपमित्यग्रे वक्ष्यते । ब्रह्म चैकविधं श्रुतं निर्णीतं च ।  
तस्माच्चतुर्मुखस्य मनुष्यस्य वा मुक्तिरेकविधैव । सालोक्यादिविशेषस्तु जन्यरूपत्वादुपासना-  
त्तारतम्येन सातिशयो भविष्यति । स्वरूपमुक्तिस्तु न तादृशी । सूत्रार्थस्त्वेवं—विद्याफल-  
रूपायां मुक्तौ किं तारतम्यमस्ति न वेति संशये फलत्वाविशेषात्स्वर्गादिवत्तारतम्यप्राप्तावु-  
च्यते । एवं यथोपासनायां नियमस्तारतम्यमस्येवं मुक्तौ तारतम्यं नास्ति । कुतः ।  
तदवस्थावधृतेः । ‘ ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ’ [ मुण्ड० ३ । २ । ९ ] इति ब्रह्मभावा-  
बधारणात् । अभ्यासोऽध्यायसमाप्तिद्योतकः ॥ ५२ ॥ ( १७ ) ।

इति ब्रह्मसूत्रवृत्तौ तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

अथ चतुर्थोऽध्यायः ।

**आवृत्तिसकृदुपदेशात् ॥ १ ॥**

तृतीये साधनाश्रयो विचारो वृत्तः । अस्मिन्नध्याये फलाश्रयो वर्तिष्यते प्रासङ्गिकं च  
किञ्चिदन्यत् । प्रथमं कतिपयाधिकरणैः साधनाश्रयो विचार्यते । तत्र श्रवणादिकं सकृदनुष्ठेय-  
मसकृदिति संशये—किंतावत्प्राप्तम् । श्रवणादिकं सकृदनुष्ठेयं प्रयाजादिवत् । ‘ सकृत्कृते  
कृतः शास्त्रार्थः ’ इति न्यायेन शास्त्रस्य कृतार्थत्वादिति प्राप्ते ब्रूमः । श्रवणादीनामावृत्तिः  
कर्तव्या । कुतः । असकृदुपदेशात् । ‘श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः’ [ बृ० ४ । ५ ।  
६ ] इत्यसकृदात्मविषयकश्रवणाद्युपदेशः प्रत्ययावृत्तिं सूचयति । उक्तन्यायस्यादृष्टविषय-



त्वात् । अत्र ब्रह्मसाक्षात्कारलक्षणस्य दृष्टफलस्य संभवाददृष्टं न कल्पनीयम् । तदुक्ते भाष्य-  
कारैः—दर्शनपर्यक्सानानि हि श्रवणादीन्यावर्त्यमानानि दृष्टार्थानि भवन्ति यथाऽवघाता-  
दीनि तण्डुलादिनिष्पत्तिपर्यक्सानानि तद्वत् । अपि चोपासनं निदिध्यासनं चेत्यन्तर्णीता-  
श्रुतिगुणैश्च क्रियाऽभिधीयते । लोके गुरुमुपास्ते राजानमुपास्त इति यो  
गुरोर्दीननुवर्तते स एव मुच्यते । एवं ध्यानेऽप्यावृत्तिः । तस्मात्फलपर्यन्तं श्रवणाद्या आव-  
र्तनीयाः ॥ १ ॥

### लिङ्गाच्च ॥ २ ॥ ( १ )

लिङ्गमपि प्रत्ययावृत्तिं ज्ञापयति । तथा ह्युद्गीथविज्ञानं प्रस्तुत्य ' आदित्य  
उद्गीथः ' [ छा० १ । ५ । १ ] इत्येतदेकपुत्रतादोषेण निन्दित्वा ' रस्मीस्त्वं पर्याव-  
र्तयात् ' [ छा० १ । ५ । २ ] इति रश्मिबहुत्वविज्ञानं बहुपुत्रतायै विदधत्सिद्धवत्प्र-  
त्ययावृत्तिं दर्शयति । तस्मादावृत्तिसामान्यात्सर्वप्रत्ययेष्वावृत्तिसिद्धिः । पुत्रं रस्मीनादित्यं  
चाभेदेन पर्यावर्तयोपास्त्वर्थः । एवं सति बहवः पुत्रा भविष्यन्ति न केवलादित्योपास्तावि-  
भैकपुत्रतोति श्रुत्यर्थः । अत्रायं भाष्यसंग्रहः । भवतु नाम साध्यफलेषु प्रत्ययेष्वावृत्तिः ।  
तेष्वावृत्तिस्त्वाध्यस्यातिशयस्य संभवात् । यस्तु परब्रह्मविषयः प्रत्ययो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभाव-  
मात्मभूतमेकमेव परं ब्रह्म समर्पयति तत्र किमर्थाऽऽवृत्तिः । ननु सकृच्छ्रवणे ब्रह्मात्मत्वप्रती-  
त्यनुपपत्तेरावृत्यभ्युपगम इति चेन्न । आवृत्तावपि तदनुपपत्तैः । यदि हि ' तत्त्व-  
मसि ' [ छा० ६ । ८ । ७ ] इत्येवंजातीयक वाचयं सकृच्छ्रवणमात्रं ब्रह्मात्मत्वप्रतीतिं नोत्पा-  
दयेत्तदेवाऽऽवर्त्यमानमुत्पादादिष्यतीति का प्रत्याशेति । अत्रोच्यते—भवेदावृत्त्यानर्थक्यं तं  
प्रति यस्तत्त्वगतीति सकृदुक्तमेव ब्रह्मात्मत्वमनुभवितुं शक्नुयात् । यस्तु न शक्नोति तं प्रत्यु-  
पयुज्यत एवाऽऽवृत्तिः । अत एव छान्दोग्ये श्वेतकेतुं प्रति नवकृत्व उपदेशः कृतः ।  
तस्मादावृत्तिः कर्तव्या । विस्तरस्तु भाष्ये द्रष्टव्यः ॥ २ ॥ ( १ )

### आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥ ( २ )

सिद्धशुद्धबुद्धमुक्तस्वरूपो यः परमात्मा स किमहमिति ऋहीतव्यः किंवा अदन्य  
इत्येतदत्र चिन्त्यते । किं तावत्प्राप्तं नाहमिति ग्राह्यः । कुतः । मुख्यसुखिनोरपहतपाप्मत्वा-  
दितद्विपरीतगुणवतोर्जावपरमात्मनोरेकत्वविरोधादिति प्राप्ते ब्रूमः । तुरवधारणे । चोप्यर्थे ।  
वस्तुतो ब्रह्मरूपस्यैव सतो जीवस्यान्तःकरणोपाधिकृतो दुःखित्वादिधर्मो न वास्तव इति  
पूर्वं जीवविचारे श्रयश्चेत्तत् । अतो वास्तवविरोधाभावादात्मत्वेनैव ब्रह्म गृह्यताम् । अत  
एवाहंश्रवणोपासनाभाष्ये जाबाला आत्मत्वेनैव परमात्मानमुपगच्छन्ति ' त्वं वा अहमस्मि  
अथवा देवते अहं वा व्यमसि भगवो देवते ' इति । ग्राहयन्ति स्वर्शिष्यान्पि शिष्य  
आत्मत्वेनैवैनं परमात्मानम् । ' एष त आत्मा सर्वान्तरः ' [ बृ० ३ । ४ । १ ] इति ।

‘ तत्त्वमसि ’ [ छा० ६ । ८ । ७ ] ‘ अहं ब्रह्मास्मि ’ [ बृ० १ । ४ । १० ]  
 ‘ अयमात्मा ब्रह्म ’ [ बृ० २ । ५ । १९ ] इत्यादिमहावाक्यानि ग्राहयन्ति वा ।  
 तस्माद्वात्मत्वेनैव ब्रह्मोपासितव्यम् ॥ ३ ॥ ( २ )

न प्रतीके न हि सः ॥ ४ ॥ ( ३ )

‘ मनो ब्रह्मेत्युपासीतेत्यध्यात्ममथाधिदैवतमाकाशो ब्रह्मेति ’ [ छा० ३ । १८ । १ ]  
 तथा ‘ आदित्यो ब्रह्मेति ’ [ छा० ३ । १९ । १ ] ‘ स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते ’  
 [ छा० ७ । १ । ५ ] इत्येवमादिषु प्रतीकोपासनेषु संशयः । किं तेष्व्वात्मग्रहः कर्तव्यो  
 न वेति । किंतावत्प्राप्तम् । तेष्व्वात्मग्रहः कर्तव्य इति । प्रतीकस्य ब्रह्मकार्यत्वेन ब्रह्मणोऽ-  
 नन्यत्वाज्जीवस्य च ब्रह्माभिन्नत्वाद्ब्रह्मत्वे सत्यात्मत्वोपपत्तेः । एवमात्मत्वेनोपासने प्राप्ते ब्रूमः ।  
 यदि ब्रह्मकार्यस्य प्रतीकस्य ब्रह्मैक्यमवलोक्येत तदा प्रतीकस्वरूपमेव लीयेत । घटस्य  
 मृद्रूपेण सहैक्ये विलयदर्शनात् । यदि च जीवस्य ब्रह्मैक्यमवलोक्येततदा जीवत्वापाये  
 सत्युपासकत्वं हीयेत । अथोपास्योपासकस्वरूपलोभेन कार्यकारणैक्यं जीवब्रह्मैक्यं च न  
 पर्यालोच्येत तदा गोमहिषवदत्यन्तभिन्नयोः प्रतीकोपासकयोर्नास्येकत्वयोग्यता । तस्मान्न  
 प्रतीकेष्वहंप्रहः ॥ ४ ॥ ( ३ )

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ ५ ॥ ( ४ )

उक्तोदाहरणेषु विचार्यते किमादित्यादिदृष्टयो ब्रह्मण्यध्यासितव्याः किं वा ब्रह्मदृष्टिरा-  
 दित्यादिष्विति संशयः । तत्र नियमहेतोरभावादादित्यादिदृष्टिभिर्ब्रह्मोपासितव्यं भवति ।  
 ब्रह्मोपासनं च फलवदिति शास्त्रे मर्यादा । तस्मान्न ब्रह्मदृष्टिरादित्यादिष्वेवं प्राप्ते ब्रूमः ।  
 आदित्यादिषु ब्रह्मदृष्टिर्विधीयते । कुतः । उत्कर्षाद्ब्रह्मणः । ब्रह्मण उत्कृष्टत्वान्निर्कृष्टेषु  
 मनआदिषु ब्रह्मदृष्टिः कर्तव्या । लोके हि निकृष्टे भृत्ये राजदृष्टिं कृत्वा राजवत्तं पूजयन्ति ।  
 किं च ‘ मनो ब्रह्मेत्युपासीत ’ [ छा० ३ । १८ । १ ] इत्यत्र ब्रह्मशब्द इति  
 शब्दपरत्वेन दृष्टिलक्षको भविष्यति । मनःशब्दश्चानितिपरत्वान्मुख्यार्थवाची । यथा  
 स्थाणुश्चोर इति प्रत्येतीत्यत्र स्थाणुशब्दो मुख्यार्थवाची चोरशब्दो दृष्टिलक्षकस्तद्वत् । न  
 चाब्रह्मरूपस्य मनस उपास्यत्वे ब्रह्मणः फलप्रदत्वानुपपत्तिः । अब्रह्मरूपस्यातिथेरुपा-  
 स्यत्वेऽपि कर्माध्यक्षत्वेन यथा ब्रह्म फलं प्रयच्छति तद्वदत्रापि संभवात् । तस्माद्ब्रह्मणि  
 प्रतीके ब्रह्मदृष्टिः कर्तव्या ॥ ५ ॥ ( ४ )

आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥ ( ५ )

‘ य एवात्सौ दक्षति तमुद्गीथमुपासीत ’ [ छा० १ । ३ । १ ] इत्यत्राऽऽदित्यदेवतां  
 प्रतीकं कृत्वा तत्र कर्माङ्गभूतोद्गीथदृष्टिः कर्तव्या किं वोद्गीथं प्रतीकं कृत्वा तत्राऽऽदित्य-  
 दृष्टिः कर्तव्येति संशयः । तत्रानियम इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । आदित्योद्गीथयोरुभयोर्ब्र-

ह्यकार्यत्वेन ब्रह्मवदुत्कृष्टत्वाभावेन पूर्वोक्तोत्कृष्टन्यायानवतस्मिन् नियामकाभावादिति श्राप्ते ब्रूमः । आदित्यदृष्ट्या कर्माङ्गमवश्यं संस्कर्तव्यम् । कुतः । उपपत्तेः । उपपद्यते ह्येवमपूर्वसं-  
निकर्षादादित्यादिदृष्टिभिः संस्क्रियमाणेषूपङ्गीथादिषु कर्मसमृद्धिः । ‘ यदेव विद्यया करोति  
भ्रद्भयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवति ’ [ छा० १ । १ । १० ] इति श्रुतिर्विद्यायाः  
कर्मसमृद्धिहेतुत्वं दर्शयति । भवतु कर्मसमृद्धिफलेषूपङ्गीथादिष्वेवम् । स्वतन्त्रफलेषु ‘ य एत-  
देवं विद्वाह्योकेषु पञ्चविधं साभोपास्ते ’ [ छा० २ । २ । ३ ] इत्यादिषु कथं कर्मसमृ-  
द्धिहेतुत्वम् । तेष्वप्यधिकृताधिकारात्प्रकृतापूर्वसंनिकर्षेणैव फलकल्पना युक्ता गोदोहनादिवत् ।  
प्रकृतकर्माश्रितमेव फलसाधनमित्युपपत्तेः । अयं भावः—आदित्यादिदृष्ट्या कर्माङ्गमवश्यं  
संस्कर्तव्यम् । तथा सति दृष्टिसंस्कृतस्य कर्मणः फलातिशयः संभवति । विपर्यये तु  
कर्माङ्गैरादित्यदेवतायां संस्कृतायां कुतः फलं भविष्यति । न ह्यक्रियात्मिका देवता  
फलस्य साधनं भविष्यति । अन्यथा देवतायाः साधारणत्वेन यजमानायजमानयोः साधा-  
रणफलप्रसङ्गादिति । तस्मादनङ्गाश्रया आदित्यादिदृष्टयोऽङ्गेषूपङ्गीथादिषु कर्तव्या इति  
सिद्धम् ॥ ६ ॥ ( ५ )

### आसीनः संभवात् ॥ ७ ॥

अङ्गावबद्धोपासनेषु कर्मतन्त्रत्वान्नाऽऽसनचिन्ता । नापि सम्यग्दर्शने । वस्तुतस्तत्त्वा-  
ज्ज्ञानस्य । इतरेषु तूपासनेषु प्रवृत्तेयमासनचिन्ता । तत्र किं तिष्ठन्नासीनः श्रयानो  
बोपासीतोताऽऽसीन एवेति संशये मानसत्वाद्दुपासनस्यानियमः शरीरस्थितेरिति प्राप्तेऽभि-  
धीयते । आसीन एवोपासीत । उपासनं नाम विजातीयप्रत्ययानन्तरितसजातीयप्रत्ययप्रवा-  
हकरणम् । कुतः । संभवात् । शयानस्य निद्राप्रसङ्गात् । गच्छतश्चित्तविक्षेपात् । तिष्ठतः  
शरीरधारणव्यप्रत्वान्नोपासनं संभवति । परिशेषादासीनस्यैवाव्यप्रत्वसंभवात् । तस्मादासीन  
एवोपासीत ॥ ७ ॥

### ध्यानाच्च ॥ ८ ॥

किं च ध्यानमुपासनम् । ध्यायतिश्च निश्चलाङ्गेषु निश्चलदृष्टिष्वेकविषयाक्षिप्तचित्तेषूप-  
चर्यमाणो दृश्यते बकोध्यायतीत्यादौ आसीनश्चानायासो भवति । तस्माद्ध्यानाद्धेतोरासीनस्य  
कर्मोपासनम् ॥ ८ ॥

### अचलत्वं चापेक्ष्य ॥ ९ ॥

किंच ‘ ध्यायतीव पृथिवी ’ [ छा० ७ । ६ । १ ] इत्यादौ पृथिव्यादीनामचलत्वमे-  
चापेक्ष्य ध्यायतिवादो भवति तच्च लिङ्गमुपासनस्याऽऽसीनकर्मवे ॥ ९ ॥

### स्मरन्ति च ॥ १० ॥ ( ६ )

‘ शुचौ देशे प्रतिष्ठाप्य स्थिरमानसमात्मनः ’ । [ भ० गी० ६ । ११ ] इत्युपक्रम्य

‘ उपविश्याऽऽसने युञ्ज्याद्योगमात्मविशुद्धये ’ ॥ [ भ० गी० ६ । १२ ]  
इति शिष्टा उपासनाङ्गत्वेनाऽऽसनं स्मरन्ति । अत एव स्वस्तिकपद्मकादीनामासनवि-  
शेषाणामुपदेशो योगशास्त्रे ॥ १० ॥ ( ६ )

**यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥ ( ७ )**

‘ ब्रह्मयज्ञेन यक्ष्यमाणः प्राच्यां दिशि ’ इति दिङ्नियमः । ‘ प्राचीनप्रबणे वैश्वदेवेन  
यजेत ’ इति देशनियमः । ‘ अपराह्णे पिण्डपितृत्यज्ञेन चरन्ति ’ इति कालनियमः । तदेत-  
न्नियमत्रयं यथा कर्मणि दृश्यते तथोपासनेऽपि द्रष्टव्यम् । कुतः । वैदिकत्वस्याविशेषात् ।  
इति प्राप्ते ब्रूमः । मनस ऐकाग्र्यं हि ध्यानस्य प्रधानं साधनम् । न च तस्य  
दिगादिनियमात्कश्चिदतिशयो विद्यते । अतो नास्ति नियमः । अत एव श्रुतिर्यौगाभ्यासाय  
प्रदेशं निर्दिशन्ती मनोनुकूल इत्येवाऽऽह । यस्मिन्देशे सौमनस्यं तत्रैव युञ्ज्यात् ।  
न तु शास्त्रेण निश्चितः कश्चिद्देशोऽस्तित्यर्थः । ननु

‘ समे शुचौ शर्करावह्निवालुकाविवर्जिते शब्दजलाशयादिभिः ।

मनोनुकूले न तु चक्षुःपीडने गुहानिवाताश्रयणे प्रयोजयेत् ’ ॥ [ श्वे० २ । १० ]

इति विशेषः श्रूयत इति चेत् । उच्यते । अत्राऽऽहुर्भाष्यकृतः—सत्यमस्त्येवंजाती-  
यको विशेषः । सति चैतस्मिस्तद्गतेषु विशेषेष्वनियम इति सुहृद्भूत्वाऽऽचार्य आचष्टे  
‘मनोकूले’ इति चैषा श्रुतिर्यत्रैकाग्रता तत्रेत्येतदेव दर्शयति ॥ ११ ॥ ( ७ )

**आप्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥ ( ८ )**

आवृत्तिः सर्वेषूपासनेषु कर्तव्येति प्रतिपादितमाद्येऽधिकरणे । तत्र यानि सम्यग्दर्शना-  
र्थानि तान्यवघातादिवत्कार्यावसायीनीति ज्ञातमेवेषामावृत्तिपरिमाणम् । न हि सम्यग्दर्शने  
[ कार्ये ] निष्पन्ने यत्नान्तरं किञ्चिच्छासितुं शक्यम् । अनियोज्यब्रह्मात्मत्वप्रतिपत्तेः  
शास्त्रस्याविषयत्वात् । यानि पुनरभ्युदयफलान्युपासनानि तेष्वेषा चिन्ता । तत्राहंप्रहाद्युपा-  
सनानामावृत्तिः कियन्तं चित्कालं कर्तव्योताऽऽमरणादिति संशयः । तत्र कियन्तं चित्का-  
लमावृत्तिः कर्तव्येति तावत्प्राप्तम् । आमरणादित्यनुक्तत्वात्कंचित्कालमावृत्तौ क्रियमाणायां  
शास्त्रार्थानुष्ठानसिद्धेश्चेति प्राप्ते ब्रूमः । आप्रायणान्मरणपर्यन्तमावृत्तिः कर्तव्या । कुतः ।  
तत्रापि हि दृष्टम् । हि यस्मात्तत्रापि ज्योतिष्टोमादिष्वपि प्राप्तव्यफलज्ञानं मरणकाले श्रुतौ  
दृष्टम् । ‘ यच्चित्तस्तेनैव प्राणमायाति प्राणस्तेजसा युक्तः सहाऽऽत्मना यथासंकल्पितं लोकं  
नयति ’ [ प्र० ३ । १० ] इत्येवमादिश्रुतिभ्यः । यस्मिन्विषये चित्तमस्य स  
यच्चित्तः । तेन विषयेण हृद्यभिव्यक्तेन सह तेजसोदानेन । उदानस्य तेजोदेवतात्मक-  
त्वात् । आत्मना भोक्त्रा च युक्तो यथासंकल्पितं लोकं नयतीति श्रुत्यर्थः । तथा  
च भाष्यम्—प्रत्ययास्त्वेते स्वरूपावृत्तिं मुक्त्वा किमन्यत्प्राणकालभावि भावनाविज्ञान-  
मपेक्षेरन् । तस्माद्ये प्रतिपत्तव्यफलभावनात्मकास्तेष्वाप्रायणादावृत्तिरिति । तथा च

श्रुतिः—‘ स यावत्कतुरयमस्माह्लोकात्प्रैति ’ [ श० प० १० । ६ । ३ । १ ] इति प्रयाणकाले प्रत्ययावृत्तिं दर्शयति । स्मृतिरपि—

‘ यं यं वाऽपि स्मरन्भावं त्यजत्यन्ते कलेवरम् ।

तंतमेवैति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः ’ ॥ [ भ० गी० ८ । ६ ] इति ।

तस्मान्नाविजन्मनः प्रयोजकोऽन्त्यः प्रत्यय आमरणमावृत्तिमन्तरेण न सुलभः । कथं तर्हि ज्योतिष्टोमकर्मणा स्वर्गं गच्छतोऽन्त्यः प्रत्ययो भवति । कर्मजन्यापूर्वघशादिति गृहाण । उपासनेऽप्यूर्वमस्ति तेनैवान्त्यः प्रत्ययो भविष्यति किमावृत्त्येति चेद्वादम् । नैतावत्ता निरन्तरावृत्तिलक्षणो दृष्टोपायः परित्याज्यो भवति । अन्यथा सर्वस्य सुखदुःखादेरपूर्वजन्यत्वेन भोजनाद्यर्थो दृष्टः प्रयत्नस्यज्येत । ततो दृष्टोपायत्वादामरणमावृत्तिः कर्तव्या । यद्यप्येतान्यष्टावधिकरणानि साधनविचारत्वात्पूर्वाध्याययोग्यानि तथाऽपि फलप्रत्यासन्नसाधनत्वात्फलाध्याये रचितानि ॥ १२ ॥ ( ८ )

**तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लोषविनाशौ तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥ ( ९ )**

गतस्तृतीयशेषः । इदानीं फलविषया चिन्ता प्रस्तूयते । ब्रह्मसाक्षात्कारे सति पापं नश्यति किं वा ननश्यतीति संशये किंतावप्राप्तम् । न नश्यतीति । फलार्थत्वात्कर्मणः फलमदत्त्वा तन्नाशासंभवात् । ‘ नाभुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि ’ इति स्मरणान्दकृतप्रायश्चित्तं कर्म फलमदत्त्वा न कदापि नश्यतीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तदधिगमे ब्रह्मज्ञाने सत्युत्तराघस्याश्लेषोऽनुत्पत्तिः पूर्वाघस्य नाशश्च भवतः । कुतः । तद्व्यपदेशात् । ‘ यथा पुष्करपलाश आपो न श्लिष्यन्त एवमेव विदि पापं न श्लिष्यते ’ [ छा० ४ । १४ । ३ ] इति । ‘ तद्यथेपीकातूलमसौ प्रोतं प्रदूयेतैवं हास्य सर्वं पाप्मानः प्रदूयन्ते ’ [ छा० ५ । २४ । ३ ] इति च । इत्यादिश्रुतिषु पापाश्लेषविनाशयोर्व्यपदेशात् । किं च ब्रह्मात्मतत्त्वविदः पापलेपशङ्काऽपि नोदेति । नाकार्षं न करोमि न करिष्यामीति कालत्रयेऽप्यकर्तृब्रह्मस्वरूपत्वेन निश्चितत्वात् । न ह्यकर्तृलेपं मन्दा अपि शङ्कन्ते । नापि सगुणब्रह्मविदो लेपोऽस्ति । ‘ भिद्यते हृदयग्रन्थिः ’ [ मुण्ड० २ । २ । ८ ] इत्यादिश्रुतेः । ‘ नाभुक्तं क्षीयते ’ इत्यादि शास्त्रं तु सगुणनिर्गुणब्रह्मज्ञानरहितविषयम् । ब्रह्मज्ञानाभावे तु प्रायश्चित्तादिना तस्य क्षय इष्यते । ‘ सर्वं पाप्मानं तरति तरति ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन यजते ’ [ तै० सं० ५ । ३ । १२ । २ ] इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः । तस्माद्ब्रह्माधिगमे प्रारब्धातिरिक्तसर्वदुरितक्षयः ॥ १३ ॥ ( ९ )

**इतरस्याप्येवमश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥ ( १० )**

पूर्वाधिकरणे बन्धहेतोरघस्याश्लेषविनाशौ ज्ञाननिमित्तौ शास्त्रप्रमाणेन निरूपितौ । धर्मस्य पुनः शास्त्रीयत्वाच्छास्त्रीयेण ज्ञानेनाविरोध इत्याशङ्क्य तन्निराकरणाय पूर्वाधि-

करण्यायोऽत्रातिदिश्यते । इतरस्यापि पुण्यस्याधवदश्लेषविनाशौ ज्ञानिनो भवतः । कुतः । तस्यापि स्वफलहेतुत्वेन ज्ञानं प्रति प्रतिबन्धकत्वात् । ‘ उभे उ हैषैष एते तरति ’ [ बृ० ४ । ४ । २२ ] इत्यादिश्रुतिषु दुष्कृतवत्सुकृतस्यापि प्रणाशव्यपदेशात् । अकर्त्रात्मबोधनिमित्तकस्य कर्मक्षयस्य सुकृतदुष्कृतयोस्तुल्यत्वात् । ‘ क्षीयन्ते चास्य कर्माणि ’ [ मुण्ड० २ । २ । ६ ] इति चाविशेषश्रुतेः । अयमत्र निष्कर्षः । दहर-विद्याबाधेशेष उपासनाव्यतिरिक्तकाम्यपुण्यं पापवदधमजन्महेतुत्वात्पापमेवेति मत्वा पाप-त्वेनैव श्रुतिः परामृशति ‘ सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्ते ’ इति । अस्यायमर्थः—सुकृत-दुष्कृतं तत्फलं च ते सर्वे पाप्मानोऽतोऽस्मादुपासकान्निवर्तन्त इति । ब्रह्मलोकप्राप्त्यनन्तरं मुक्तिरिति ग्राह्यं निर्णीतम् । निर्गुणब्रह्मविदस्तु न ब्रह्मलोकप्राप्तिः किं तर्हि विदेहकैवल्य-मेव । उभयोरपि सुकृतदुष्कृतनाशस्तुल्य एवेति । तदाह सूत्रकारः—पाते त्विति । नुरवधारणे । पाते शरीरपाते त्रिदुषो मुक्तिरेव न तु पुण्यफलभोगाय शरीरान्तरम् । सकलकर्मणां निःशेषापक्षयात् । तस्माद्ब्रह्मविदि न पुण्यलेपः ॥ १४ ॥ ( १० )

अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदवधेः ॥ १५ ॥ ( ११ )

पूर्वयोरधिकरणयोरकर्त्रात्मज्ञाननिमित्तकः सुकृतदुष्कृतयोर्विनाशोऽवधारितः । स किम-विशेषेणाऽऽरब्धकार्ययोस्तयोर्भवत्युत विशेषेणानारब्धकार्ययोरेवेति विचार्यते । ‘ उभे उ है वैष एते तरति ’ [ बृ० ४ । ४ । २२ ] इत्येवमादिश्रुतिष्वविशेषश्रुतप्रणादविशेषेणैव क्षय इति प्राप्तं प्रतिषिधीयते । तुनार्थे । अनारब्धं विद्वच्छरीरलक्षणं कार्यं याभ्यां पुण्यपापाभ्यां ते तथोक्तं । एवंविधं एव पूर्वे पुण्यपापे प्रारब्धव्यतिरिक्ते एव नश्यतः । कुतः । तदवधेः । ‘ तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ संपत्स्ये ’ [ छा० ६ । १४ । २ ] इति श्रवणात् । अस्यार्थः—तस्य ब्रह्मविदो मुक्तिर्विलम्बमानाऽपि नाल्यन्तं विलम्बते किं तु गर्भाधाने क्लृप्तस्याऽऽयुषः क्षयाभावेन यावद्देहः प्राणैर्न विमोक्ष्यते तावदेव विलम्बते । अथ देहप्राणयोर्वियोगे सति ब्रह्म संपद्यत इति । अत्र पुरुषादिव्यत्ययश्छान्दसः । अनया श्रुत्या यथा विदुषोऽप्यादेहपातं संसारोऽङ्गीकृतः, तथा विद्वदनुभवोऽप्यस्मिन्नर्थेऽति-स्फुटः । युक्तिरपि—यथा लोके तूणस्थेषु बाणेषु धानुष्कस्य स्वीकारपरित्यागयोः स्वातन्त्र्येऽपि न मुक्तबाणे स्वातन्त्र्यम् । स तु वेगे क्षीणे स्वयमेव पतति । एवं कुलालचक्रभ्रमणाद्युदाहर्तव्यम् । तथा दार्ष्टान्तिकब्रह्मज्ञानस्यापि विनाशकत्वस्वातन्त्र्यमना-रब्धकार्येषु कर्मसु न त्वारब्धकर्मणि । आरब्धस्य प्रवृत्तफलत्वात् । यद्येतैः श्रुतिगुक्त्यनुभ-वैरारब्धस्थितिर्नाभ्युपेयते तदोपदेष्टुरभावाद्द्विधासंप्रदाय उच्छिद्येत । न तावद्विद्वानुपदेष्टेति शक्यं वक्तुम् । विद्वांस्तु वेदनसमकालमेव मुक्त इति को नामोपदेष्टा संभवति । तस्मान्नारब्धयोर्नाशः ॥ १५ ॥ ( ११ )

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥

नित्यं अग्निहोत्रादिकं कर्म विद्यया नश्यति वा न वेति संशयः । तत्र न नश्यतीति तावत्प्राप्तम् । कुतः । प्रारब्धव्यतिरिक्तत्वाविशेषात् । एवं प्राप्ते ब्रूमः । तुर्नोर्थे । नित्याग्निहोत्रादिकं तत्कार्यायैव विद्याद्वारा विद्याकार्यमोक्षायैव । अतो न नाशः । कुतः । तद्दर्शनात् । ‘ तमेतं वेदानुवचनेन ’ [ बृ० ४ । ४ । २२ ] इत्यादिदर्शनात् । ज्ञानस्यैव हि प्रापकस्य कर्मणो मोक्षकारणत्वमुपचारात् । यद्यपि विद्यामुत्पाद्य कर्माणि नश्यन्ति फलापवर्गित्वात्कर्मणाम् । तथाऽपि फलमदत्त्वा नाश एव नाशः । फलं दत्त्वा नाशस्तु न नाशत्वेन व्यवहियते । न हि लोके भोगेनोपक्षीणमन्नादिकं नष्टमिति पामरेणाप्युच्यते । अयमत्राऽऽशयः । द्वावंशौ नित्यकर्मणः । एकोऽशः प्राधान्येन चित्तशुद्धिं विधत्ते । अपरोऽशोऽनुषङ्गण स्वर्गादिफलं प्रयच्छति । यत्तु ज्ञानादूर्ध्वं नित्यं कर्मानुषङ्गेण फलप्रदं तस्य काम्यवदश्लेषः ॥ १६ ॥

नन्वश्लेषविनाशयोः सतोः ‘सुहृदः साधुकृत्यां द्विपन्तः पापकृत्याम्’ इत्यस्य को विषय इत्यत्रोत्तरमाह —

अतोऽन्याऽपि ह्येकेषामुभयोः ॥ १७ ॥ ( १२ )

अतोऽग्निहोत्रोर्नित्यात्कर्मणोऽन्याऽपि ह्यस्ति साधुकृत्या या फलमभिसंधाय क्रियते । तस्या एष विनियोग उक्त एकेषां शाखिनां—‘ सुहृदः साधुकृत्यामुपयन्ति ’ इति । उपायनमित्यर्थः । तस्या एव चेदमघवदश्लेषविनाशानिरूपणमितरस्या अप्येवमश्लेष इति । तथाजातीयस्य काम्यस्य कर्मणो विद्यां प्रत्यनुपकारकत्वे संप्रतिपत्तिरुभयोरपि जैमिनिवादरायणयोराचार्ययोः ॥ १७ ॥ ( १२ )

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥ ( १३ )

नित्यं कर्म द्विविधम् । अङ्गव्ययाश्रयविद्यासाहितं तद्रहितं चेति । तत्र किमविशेषेणाग्निहोत्रादिकं कर्म विद्याङ्गमुत विद्याविशिष्टं कर्मेति संशयः । तत्र किं तावत्प्राप्तम् । अङ्गावबद्धोपासनासहितमेव कर्म ब्रह्मविद्याया अङ्गम् । उपासनारहितात्कर्मणः सकाशात्तत्साहितस्य प्रशस्तत्वात् । इति प्राप्तेऽभिधीयते । सत्यमेतद्विद्यासंयुक्तं कर्माग्निहोत्रादिकं विद्यारहितात्कर्मणः सकाशाद्वरम् । यदेव विद्ययेति वाक्ये तरप्श्रवणात् । ‘ यदेव विद्यया करोति० तदेव वीर्यवत्तरं भवति ? ’ [ छा० १ । १ । १० ] इति श्रुतिः सोपासनकर्मणोऽतिशयेन वीर्यमस्तीति वदन्ती निरुपासनस्यापि कर्मणो वीर्यमात्रमभ्यनुजानाति । अन्यथा तरप्श्रवणानुपपत्तेः । तस्मिन्सोपासननिरुपासनयोर्नित्यकर्मगोस्तारतम्येन विद्यासाधनत्वम् ॥ १८ ॥ ( १३ )

## भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा संपद्यते ॥ १९ ॥ ( १४ )

अनारब्धकार्ययोः पुण्यपापयोर्विद्यासामर्थ्यात्क्षयः पूर्वमुक्त इदानीं विदुषां मुक्तिरस्ति न वेति चिन्त्यते । अधिकारिपुरुषाणां मुक्तिर्नास्ति । प्रारब्धकर्मोपभोगाय बहुजन्मस्वीकारे तत्र पूर्वार्जितविद्यायां लुप्तायां यत्कर्म क्रियते तस्य फलप्रदत्वे सत्युत्तरोत्तरजन्मपरम्पराया अवश्यंभावित्वात् । एवं प्राप्ते ब्रूमः । आरब्धं कर्म स्वफले सुखदुःखे भोजयते । तदर्थमेव प्रवृत्तत्वात् । नच विद्यालोपार्थं किञ्चित्कर्म पूर्वमनुष्ठितम् । येन कर्मणा विद्यालोप आशङ्क्येत । नच मरणव्यवधानमात्रेण विद्यालोप इति वक्तुं शक्यम् । सुश्रुतिव्यवधानेन तद्दोषोपादर्शनात् । अतो विद्यायामवस्थितायां बहुभिरपि क्रियमाणैरश्लेषान्मिथ्याज्ञानस्य सम्यग्ज्ञानेन बाधितत्वाच्च सम्यग्दर्शनां चरमदेहपातानन्तरमेव विदेहकैवल्यमित्यनवद्यम् ॥ १९ ॥ ( १४ )

इति श्रीलक्ष्मीनरहरिसूरिसूनुहरिदीक्षिताविरचितायां ब्रह्मसूत्रवृत्तौ चतुर्थाध्यायस्य  
प्रथमः पादः ॥ १ ॥

अथ द्वितीयः पादः ।

## वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥

अथापरासु विद्यासु फलप्राप्तये देवयानं पंथानं कथयिष्यन्प्रथमं तावद्यथाशास्त्रमुक्त्वा-  
न्तिक्रममाचष्टे । समाना हि विद्वद्विदुषोरुत्क्रान्तिरिति वक्ष्यति । अनुत्क्रान्तस्यापरविद्याफल-  
प्राप्तेरसंभवात्फलाध्यायसङ्गतिः । छान्दोग्य उक्त्वात्तिक्रमः श्रूयते— ' अस्य सोम्य पुरुषस्य  
प्रयतो वाङ् मनसि संपद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायाम् ' [ छा०  
६ । ८ । ६ ] इति । तत्र त्रियमाणस्य पुरुषस्य प्रयतो वागादीनि दशेन्द्रियाणि मनसि  
लीयन्ते । स च लयः किं स्वरूपेण वृत्त्या वेति संशये सति वागादीनां स्वरूपेण लय  
इति प्राप्तं ' वाङ् मनसि ' इति श्रुतौ वृत्तिशब्दाश्रवणात् । तथा च श्रुतिरनुगृहीता  
भवति । इतरथा लक्षणा स्यात् । श्रुतिलक्षणयोः श्रुतिरन्याय्या न लक्षणा । तस्माद्वाच  
एव मनसि लय इति प्राप्ते ब्रूमः । वाग्वृत्तिरेव मनसि लीयते न तु वाक् । कुतः ।  
दर्शनात् । मनोवृत्तौ स्थितायां वाग्वृत्तिलयो दृश्यते । मनसो वागादिकं प्रत्यनुपादानादुपा-  
दान एव कार्यस्य स्वरूपेण लय इति मृद्धटादौ व्याप्तेर्दर्शनान्न वागादीनां स्वरूपेण विलयः ।  
वृत्तिस्त्वनुपादानेऽपि लयमर्हति । अङ्गारेषु जलमध्ये प्रक्षिप्तेषु वह्नि-  
वृत्तेर्दाहप्रकाशात्मिकाया अनुपादाने जले लयदर्शनात् । श्रुतौ तु वाक्शब्देन वृत्तिलक्ष्यते  
वृत्तिवृत्तिमतोरभेदोपचारात् । कथं तर्हीस्मिन्पक्षे शब्दो ' वाङ्मनसि संपद्यते ' ?



इत्यत आह—शब्दाच्चेति । शब्दोऽप्यस्मिन्पक्षेऽवकल्पते वृत्तिवृत्तिमतोरभेदोपचारा-  
दिति भाष्यात् । तस्माद्वागादीनां वृत्तय एव मनसि लीयन्ते न वागादयः ॥ १ ॥

### अत एव च सर्वाण्यनु ॥ २ ॥ ( १ )

यस्मादिन्द्रियाणां मनउपादानकत्वाभावोऽत एव वाच इव मनसि चक्षुरादीनामपि  
वृत्तिलय एव न स्वरूपेण लयः । वृत्तिद्वारेणैव सर्वाणीन्द्रियाणि मनोऽनुवर्तन्त इत्यर्थः ।  
दृश्यते हि लोकै मनोवृत्तौ स्थितायां चक्षुरादिवृत्तिलयः । सर्वेषां करणानां मनस्युपसंहारा-  
विशेषे सति वाचः पृथक्करणं ' वाङ् मनसि संपद्यते ' [ छा० ६ । ८ । ६ ]  
इत्युदाहरणानुरोधेनेति द्रष्टव्यम् ॥ २ ॥ ( १ )

### तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥ ( २ )

' वाङ् मनसि संपद्यते मनः प्राणे ' [ छा० ६ । ८ । ६ ] इत्यत्र मनसि वागा-  
दीनां वृत्तिलय एव न स्वरूपलय इत्युक्तम् । अथ तदुत्तरं वाक्यं ' मनः प्राणे ' इति ।  
किसत्रापि प्राणे मनसो लय इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । मनः प्रति प्राणस्योपादानत्वसंभ-  
वात् । तथा हि—' अन्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणः ' [ ६ । ५ । ४ ] इति  
श्रुतेर्भनसोऽन्नं कारणं प्राणस्याऽऽपः कारणम् । तथासति मनःप्राणशब्दाभ्यां तत्कारणे  
अन्नोदके उपलक्ष्य मनः प्राणे लीयत इति वाक्यस्यान्नमप्सु लीयत इत्यर्थो व्याख्यातः ।  
' आपश्चान्नमसृजन्त ' [ छा० ६ । २ । ४ ] इति श्रुंतरपामन्नप्रकृतित्वादानात्मकस्य  
मनसोऽबात्मके प्राणे स्वोपादाने स्वरूपेण लयो युक्ततर इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तद्वाह्येन्द्रिय-  
वृत्तिलयाश्रयभूतं मनः प्राणे वृत्तिरूपेणैव लीयते न स्वरूपेण । कुतः । उत्तरादुत्तर-  
वाक्यात् । द्विबिधमुपादानं मुख्यं प्राणाडिकं चेति । तत्र प्राणमनसोर्भृद्वटयोरिव न मुख्य  
उपादानोपादेयभावोऽस्ति किं तर्हि संबन्धपरंपरया प्रणाड्या । न हि प्राणाडिक उपादाने  
कार्यस्य लयं क्वचित्पश्यामः । तदुक्तं भाष्यकृद्भिः—सुपुप्सोर्मुमुषोश्च प्राणवृत्तौ परिस्पन्दा-  
त्मिकायामन्नस्थितायां मनोवृत्तीनामुपशसो दृश्यते । न च मनसः स्वरूपाप्ययः प्राणे संभ-  
वत्यतत्प्रकृतित्वादिति । वृत्तिवृत्तिमतोरभेदविवक्षया मनः प्राणे संपद्यत इत्युक्तम् । तस्मा-  
त्प्राणे मनोवृत्तीनामेव लयः ॥ ३ ॥ ( २ )

### सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥

इदानीं प्राणस्तेजसीत्यत्र चिन्त्यते । प्राणस्य तेजसि वृत्तिलय आहोस्विदेहेन्द्रियाध्यक्षे  
जीव इति संशयः । तेजस्येव प्राणस्य लय इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । ' प्राणस्तेजसि '  
इति श्रुतेः । एवं प्राप्तेऽभिधीयते । स प्राणेऽध्यक्षे जीवे विलीयते । कुतः । तदुपगमा-  
दिभ्यः । तस्मिन्नध्यक्षे सर्वेषां प्राणानामुपगमो लय आदिशब्देनाध्यक्षासुवृत्तिः । तयोः  
श्रवणादित्यर्थः । ' तमुक्त्वामन्तं प्राणोऽनूक्त्वामति प्राणमुक्त्वामन्तं सर्वे प्राणा अनूक्त्वामन्ति '

[ वृ० ४ । ३ । २ ] इतिश्रुतेः । ' एवमेवेममात्मानमन्तकाले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति यत्रैतदूर्ध्वोऽच्छ्वासी भवति ' [ वृ० ४ । ३ । ३८ ] इति श्रुत्यन्तराच्च । ननु ' प्राणस्तेजसि ' [ छा० ६ । ८ । ६ ] इति श्रूयते कथं प्राणोऽध्यक्ष इत्यधिकमुच्यते । नैष दोषः । अध्यक्षप्रधानत्वादुक्तमणादिव्यवहारस्य ॥ ४ ॥

तर्हि ' प्राणस्तेजसि ' इत्यस्याः श्रुतेः का गतिरित्यत आह—

भूनेषु तच्छ्रुतेः ॥ ५ ॥

' प्राणस्तेजसि ' इत्यतः श्रुतेः प्राणसंपृक्तो जीवस्तेजःसहचरितेषु देहबीजभूतेषु भूतसूक्ष्मेष्वेवावतिष्ठते । ननु ' प्राणस्तेजसि ' इति श्रुतौ प्राणस्यैव तेजस्यवस्थितिः श्रूयते न प्राणसंपृक्तस्याध्यक्षस्य । नैष दोषः । सोऽध्यक्ष इत्यस्यापि तत्र श्रवणात् । ' एवमेवेममात्मानमन्तकाले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति ' [ वृ० ४ । ३ । ३८ ] इति श्रुत्यन्तरे जीवे प्राणलयस्य स्पष्टमाम्नानाच्च ॥ ५ ॥

ननु प्राणस्तेजसीति तेजोमात्रश्रवणे कथं तेजःसहचरितेषु भूतेष्वित्युच्यते इत्यत आह—

नैकस्मिन्दर्शयतो हि ॥ ६ ॥ ( ३ )

अन्तकाल एकस्मिन्नेव तेजसि जीवो नावतिष्ठते । हि यस्मात् ' पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति ' [ छा० ५ । ३ । ३ ] इत्यत्र प्रश्नप्रतिवचने भूतसूक्ष्मेष्ववस्थानं दर्शयतः । तथाऽन्याऽपि श्रुतिः—' पृथिवीमय आपोमयस्तेजोमयो वायुमय आकाशमयः ' [ वृ० ४ । ४ । ५ ] इत्याद्या । स्मृतिरपि—

' अण्व्यो मात्रा अनाशिन्यो दशार्धानां तु याः स्मृताः ।

ताभिः सार्धमिदं सर्वं संभवः यनुपूर्वशः ' ॥ [ मनुस्मृ० १ । २७ ]

इत्याद्या । अमुमेवार्थं दर्शयतः । तस्मात्प्राणसंपृक्तोऽध्यक्षो भूतसूक्ष्मेषु लीयते ॥६॥(३)

समाना चाऽऽसृत्युपक्रमादमृतत्वं चानुपोष्य ॥ ७ ॥ ( ४ )

सेयमुत्क्रान्तिः सगुणब्रह्मोपासकस्यानुपासकस्य च समाना किं वा विशेषवतीति संशयः । विशेषवतीति तावत्प्राप्तम् । दहरविद्यायाममृतत्वश्रवणात् । निर्गुणविद्यायामिबोत्क्रान्त्यनुपयोगादविदुष एवेयमुत्क्रान्तिरिति प्राप्ते ब्रूमः । विद्वदविदुषोः समानेयमुत्क्रान्तिः । आसृत्युपक्रमात् । स्त्रियते गम्यते प्राप्यते ब्रह्मलोकोऽनयेति सृतिस्तां मर्यादीकृत्योपक्रमात् । सगुणज्ञानिनो मूर्धन्यनाडीप्रवेश उत्तरमार्गोपक्रमः । ज्ञानरहितस्य नाड्यन्तरप्रवेशो दक्षिणमार्गोपक्रमः । मार्गपर्यन्तमिदं भूतसूक्ष्मायणं समानमेव । अज्ञानिन इव सगुणब्रह्मोपासकस्यापि देवयानगमनव्यतिरेकेण ब्रह्मलोकप्राप्तेरसंभवेनोत्क्रान्तिरावश्यकीत्यर्थः । ननु विदुषाऽमृतत्वं प्राप्तव्यं न च तद्देशान्तरायत्तं तत्र कुतो भूताश्रयत्वं सृत्युपक्रमो वेति । अत्रोच्यते-

अनुपोष्याविद्यादिक्लेशजातमदग्ध्वाऽपरविद्यासामर्थ्यादापोक्षिकममृतत्वं प्रेष्यते । संभवति तत्र सृत्युपक्रमो भूताश्रयत्वं च । न हि निराश्रयाणां प्राणानां गतिरूपपद्यते । उष-  
दाहे इति धातोः क्विबन्तस्योपसृष्टस्य रूपमनुपोष्येति । तस्माद्धिद्वदविदुषोरुक्त्वान्तिः  
समाना ॥ ७ ॥ ( ४ )

**तदाऽपतिः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥**

‘ अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि संपद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः  
परस्यां देवतायाम् ’ [ छ० ६।८।६ ] इत्यत्र तेजःप्रभृतीनां भूतानां सकरणानां प्रयतः  
पुंसः परमात्मनि किं वृत्तिलयः किं वा स्वरूपलय इति संशयः । स्वरूपलय इति तावत्प्राप्तम् ।  
परमात्मनो भूतोपादानत्वात् । तस्मिन्नुपादाने कार्यस्य स्वरूपेण लयो युक्त इति प्राप्तौ ब्रूमः ।  
तत्तेजःप्रभृति भूतसूक्ष्मं श्रोत्रादिकरणाश्रयभूतमापीतेरासंसारमोक्षात्तत्त्वज्ञाननिमित्तादव-  
तिष्ठते ।

‘ योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीत्राय देहिनः ।

स्थाणुमन्येऽनुसंपन्ति यथाकर्म यथाश्रुतम् ’ ॥ [ कठ० ५ । ७ ]

इति मरणानन्तरमपि संसारव्यपदेशात् । अन्यथा सर्वेषां मरणानन्तरमेव मोक्षप्रसङ्ग  
इति विधिनिषेधशास्त्रवैयर्थ्यं प्रसज्जेत तस्मात्सगुणोपासकानां भूतसूक्ष्मावशेषैव परमात्मनि  
संपत्तिः सुष्ठुप्तिवदिति ॥ ८ ॥

**सूक्ष्मं प्रमाणतश्च तथोपलब्धेः ॥ ९ ॥**

तच्चेतरभूतसहितं तेजोऽस्माच्छरीरात्प्रयतो जीवस्याऽऽश्रयभूतं स्वरूपतः परिमाणतश्च  
सूक्ष्मं भवितुमर्हति । नाडीनिष्क्रमणश्रवणात् । तत्र तनुत्वात्संचारोपपत्तिः । अत एव  
निर्गच्छतेजः पार्श्वस्थैर्नोपलभ्यते ॥ ९ ॥

**नोपमर्देनातः ॥ १० ॥**

अत एव च सूक्ष्मत्वात्स्थूलस्य शरीरस्योपमर्देन दाहादिनिमित्तेन न तत्सूक्ष्मं शरीर-  
मुपमृद्यते ॥ १० ॥

**अस्यैव चोपपत्तेरेष ऊष्मा ॥ ११ ॥ ( ५ )**

अस्यैव सूक्ष्मशरीरस्यायमूष्मा यः शरीर उपलभ्यते । कुतः । उपपत्तेः । सूक्ष्मशरीरे  
निर्गते मृतशरीर ऊष्मा नोपलभ्यते । सति तस्मिन्सूक्ष्मशरीर ऊष्मोपलभ्यत इत्युपपद्यते ।  
प्रसिद्धशरीरव्यतिरिक्तशरीरव्यपाश्रय एवैष ऊष्मेति ॥ ११ ॥ ( ५ )

**प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥**

अमृतत्वं चानुपोष्येत्यतो विशेषणादात्यन्तिकेऽमृतत्वे गत्युक्तान्त्योरभावोऽभ्युपगत-  
स्तत्रापि केनचित्कारणेनोत्क्रान्तिमाशङ्कते निर्गुणब्रह्मज्ञानिनोऽप्युत्क्रान्तिरस्ति न वेति संशये ।

अविशेषादस्तीत्याह पूर्वपक्षी । ननु ' न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति ' [ बृ० ४ । ४ । ६ ] इति प्रतिषेधाद्ब्रह्मविदो नोत्क्रान्तिरिति चेन्न । शरीरादात्मन एष उत्क्रान्तिप्रतिषेधो न शरीरात् । कथमेतदत्रगम्यते । ' न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्ति ' [ बृ० मा० ४ । ४ । ८ ] इति शाखान्तरे पञ्चमीप्रयोगात् । संबन्धसामान्यविषया हि षष्ठी शाखान्तरगतया पञ्चम्या संबन्धविशेषे व्यवस्थाप्यते । तस्मादुच्चिक्रमिषोर्जीवात्प्राणा नोत्क्रामन्ति तेन सहैवोत्क्रामन्ति तेन सहैव भवन्तीति श्रुत्यर्थः ॥ १२ ॥

तस्मात्प्राणसहितस्यैव जीवस्य देहादुत्क्रान्तिरिति प्राप्ते निराचक्रे ( करोति ) सूत्रकारः—

**स्पष्टो ह्येकेषाम् ॥ १३ ॥**

यदुक्तं ब्रह्मविदोऽपि देहादस्युत्क्रान्तिरिति नैतदस्ति । कुतः । हि यस्मादेकेषां शाखिनां देहापादानक एवोत्क्रान्तिनिषेधः स्पष्ट उपलभ्यते । तथा ह्यार्तभागप्रश्ने—' यत्रायं पुरुषो म्रियत उदस्मात्प्राणाः क्रामन्त्याहो नेति ' [ बृ० ३ । २ । ११ ] इत्यत्र ' नेति होवाच याज्ञवल्क्यः ' [ बृ० ३ । २ । ११ ] । तर्ह्ययमनुत्क्रान्तेषु प्राणेषु मृतो न स्यादस्यामाशङ्कयाम् । ' अत्रैव समवलीयन्ते ' इति प्रणानां विनाशं प्रतिज्ञाय तत्सिद्धये देहस्योच्छ्रयनादीनि तत्रैवाऽऽम्नातानि । अतो जीवनासंभवान्मृतो देह इति व्यवहारः । तस्माद्ब्रह्मविदो न गत्युत्क्रान्ती भवतः । ' ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येति ' [ बृ० ४ । ४ । ६ ] इत्यादिश्रुतेः ॥ १३ ॥

**स्मर्यते च ॥ १४ ॥ ( ६ )**

गत्युत्क्रान्त्योरभावो भारते स्मर्यते—

' सर्वभूतात्मभूतस्य सम्यग्भूतानि पश्यतः ।

देवा अपि मार्गे मुह्यन्त्यपदस्य पदैषिणः ॥ ' [ म० भा० १२ । २७० । २२ ] इति ।

अपदस्य न विद्यते पदं गन्तव्यस्थानं यस्य तस्येत्यर्थः । तस्माच्छरीरापादानक एवोत्क्रान्तिप्रतिषेधः ॥ १४ ॥ ( ६ )

**तानि परे तथा ह्याह ॥ १५ ॥ ( ७ )**

इन्द्रियाणि भूतानि च ब्रह्मविदः परे ब्रह्मणि लीयन्त आहोस्विस्वस्वप्रकृताविति संशये प्रातिस्विकेषु स्वस्वकारणभूताग्न्याद्यधिकरणेषु विलीयन्ते न परमात्मनीति तावत्प्राप्तम् । कुतः । ' गताः कलाः पञ्चदश प्रतिष्ठाः ' [ मुण्ड० ३ । २ । ७ ] इति श्रुत्या कलाशब्दवाच्यानां वागादिप्राणानां प्रतिष्ठाशब्दवाच्येषु स्वस्वकारणेषु लयप्रतिपादनात् । ' यत्रास्य पुरुषस्याग्निं वागप्येति वातं प्राणश्चक्षुरादित्यम् । ' [ बृ० ३ । २ । १३ ] इत्यादिश्रुतेश्चेति प्राप्ते ब्रूमः । तानि प्राणशब्दोदितानि वागादीनीन्द्रियाणि भूतानि च ब्रह्मविदः परे ब्रह्मण्येव विलीयन्ते । कुतः । तथा ह्याह श्रुतिः—'यथेमानद्यः स्पन्दमानाः समुद्रायणाः समुद्रं प्राप्यास्तं गच्छन्ति भिद्येते तासां नामरूपे समुद्र इत्येव प्रोच्यत एव-

मेवास्य द्रष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्ति भिद्यंते तासां नाम-  
रूपे पुरुष इत्येव प्रोच्यते ' [ प्रश्न० ६ । ५ ] इति । भिद्यंते धिलीयेते इत्यर्थः । सेयं  
श्रुतिस्तत्त्वविद्वृष्टिषिषया । ' गताः कलाः पञ्चदश प्रतिष्ठाः ' [ मुण्ड० ३ । २ । ७ ]  
'अग्निं वागप्येति' [ बृ० ३ । २ । १३ ] इत्यादिशास्त्रं तु तद्व्यपुरुषप्रतीतिविषयम् ।  
त्रियमाणे तत्त्वविदि समीपवर्तिनः पुरुषाः स्वस्वदृष्टान्तेन तदीयवागादीनामन्यादिषु लयं  
मन्यन्ते । अतो न श्रुत्योर्विराधः । तस्माद्ब्रह्मविदः प्राणानां ब्रह्मण्येव विलयः ॥१५॥ (७)

### अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥ ( ८ )

स पुनः पूर्वाधिकरणोक्तो विदुषः कलाप्रविलयः स किमितरंपामिव सावशेषैर्भक्त्या-  
होस्विन्निरवशेष इति संशये सावशेष इति प्राप्तम् । प्रलयसामान्यात् । एवं प्राप्ते ब्रूमः ।  
अविभागो निःशेषलयः । कुतः । वचनात् । ' भिद्यंते चासां नामरूपे ' [ प्र० ६ । ५ ]  
इत्यत्र जीवस्य याः षोडश कलाः संसारहेतवस्तासां कलानां नामरूपविलयश्रवणात् ।  
ताश्च कला वाक्योपक्रमेऽनुक्रान्ताः । ' स प्राणममृजत ' [ प्र० ६ । ४ ] इत्यादिना ।  
प्राणो बुद्धिः । ' खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवीन्द्रियं मनोऽन्नमन्नाद्वीर्यं तपो मन्त्रः कर्म  
लोका लोकेषु च नाम च ' [ प्र० ६ । ४ ] इति । यदि प्राणादीनां नामान्तानां  
नामरूपे शक्यवशेषे लीयेते तदा नामरूपविभेदश्रुतिरुपरुच्येत । शक्यत्मना नामरूपयोः  
सूक्ष्मयोरवस्थानात् । ' स एषोऽकलोऽमृतो भवति ' [ प्र० ६ । ५ ] इति तस्या एव श्रुतेः  
शेषात् । अविद्यानिमित्तानां च कलानां न विद्यानिमित्ते प्रथये सावशेषत्वौपपत्तिः ।  
तस्माद्विदुषः कलानां निःशेषेण ब्रह्मणि लयः ॥ १६ ॥ ( ८ )

### तदोकोग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्तच्छेषगत्यनुस्मृति- योगाच्च हार्दानुगृहीतः शताधिकया ॥ १७ ॥ ( ९ )

समाप्ता प्रासङ्गिकी परविद्याचिन्ता । संप्रति त्वपरविद्याविषयमेव चिन्तामनुवर्तयति ।  
' समाना चाऽऽसृत्युपक्रमात् ' [ ब्र० सू० ४ । २ । ७ ] विद्वद्विदुषोरुक्रान्तिरित्यु-  
क्तम् । इदानीं सृत्युपक्रमं दर्शयति । तस्योपसंहृतवागादिकलापस्योच्चिक्रमिषोर्जीवस्यैक  
आयतनं हृदयम् । ' स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवान्ववक्रामति ' [ बृ०  
४ । ४ । १ ] इति श्रुतेः । तदग्रज्वलनपूर्विका चक्षुरादिस्थानापादानां चोक्रान्तिः  
श्रूयते । ' तस्य हैतस्य हृदयस्याग्रं प्रद्योतते तेन प्रद्योतेनैष आत्मा निष्क्रामति चक्षुष्टो  
वा मूर्ध्नो वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः ' [ बृ० ४ । ४ । २ ] इति । अस्यार्थः—वाङ्  
मनसि संपद्यत इति क्रमेण सलिङ्गशरीरो जीवो हृदयस्याग्रज्वलनं प्रद्योतो भाविजन्मालो-  
चनात्मकः प्रलयस्तेन प्रद्योतेन प्रकाशितनाडीद्वारा चक्षुरादिस्थानापादानेभ्यो निर्गच्छतीति ।

एतच्च सर्वेषां समानम् । तस्मान्नोपासकस्येतरेभ्यो विशेष इति प्राप्ते ब्रूमः । मूर्ध-  
न्ययैव नाड्योपासको निर्गच्छतीतराभ्य एव नाडीभ्य इतरे । कुतः । विद्यासामर्थ्यात् ,  
सगुणब्रह्मोपासनासामर्थ्यादित्यर्थः । अविद्वद्भूत् । यतः कुतश्चिन्निष्क्रमणेन ब्रह्मलोकाप्राप्तौ  
विद्यासामर्थ्यहानिः स्यात् । तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च । तस्य विद्याशेषस्य या शेषभूता  
गतिस्तस्या अनुस्मृतिरनुचिन्तनं तद्योगाच्चेत्यर्थः । विद्याशेषे मूर्धन्यनाडीगत्यभ्यासो विहितः ।  
'तामभ्यस्यंस्तथैव प्रतिष्ठते' इति श्रुतेः । एतेन योगस्यापि विद्यासहकारित्वं सूचितम् ।  
तस्माद्हृदयालयेन ब्रह्मणा सुप्रसासितेनानुगृहीतस्तद्भावमापन्नो विद्वाञ्छताधिकया मूर्धन्य-  
नाड्या निष्क्रामति । इतरे तु स्थानान्तरेभ्यः । तथा च श्रूयते—

‘ शतं चैका च हृदयस्य नाड्य-  
स्तासां मूर्धानमभिनिःसृतैका ।  
तयोर्धर्मायन्नमृतत्वमेति  
विष्वङ्ङन्या उत्क्रमणे भवन्ति ’ ॥

[ छा० ८ । ६ । ६ ] इति । अन्या नाड्यो विष्वङ्ङनानागतयोऽन्येषामुत्क्रमगायो-  
पयुज्यन्ते न त्वमृतत्वप्राप्तय इत्यर्थः । तस्मादस्त्युपासकस्य विशेषः ॥ १७ ॥ ( ९ )

### रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥

‘ अथ यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं येश्म ’ [ छा० ८ । १ । १ ] इत्युपक्रम्य  
सप्रपञ्चं नाडीरश्मिसंबन्धमुक्तवोक्तम्— ‘ अथ यत्रैतस्माच्छरीरादुत्क्रामत्यर्थैतरेव रश्मिभि-  
रूर्ध्वमाक्रमते ’ [ छा० ८ । ६ । ५ ] इति । पुनश्चोक्तम्— ‘ तयोर्धर्मायन्नमृतत्वमेति ’  
[ छा० ८ । ६ । ६ ] इति । तस्माच्छताधिकया नाड्या निष्क्रामन् रश्म्यनुसारीति  
गम्यते । तत्किमविशेषेणैवाहनि रात्रौ म्रियमाणस्य रश्म्यनुसारित्वमाहोस्विदहन्येवेति संशये  
सत्यविशेषश्रवणादविशेषेणैव तावद्रश्म्यनुसारीति प्रतिज्ञायते ॥ १८ ॥

### निशि नेति चेन्न संबन्धस्य यावद्देहमावित्वाद्दर्शयति च ॥ १९ ॥ ( १० )

मूर्धन्यया नाड्या निर्गतस्य यो रश्मिसंबन्ध उक्तः स चाहन्येव मृतस्य संभवति न तु रात्रौ  
नाडीरश्मिसंबन्धविच्छेदादिति चेन्न । नाडीरश्मिसंबन्धस्य यावद्देहमावित्वात् । यावद्देहभावी हि  
सौरकिरणसंबन्धः । एतमेवार्थं श्रुतिर्दर्शयति— ‘ अमुष्मादादित्यात्प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु सृप्ता  
आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते तेऽमुष्मिन्नादित्ये सृप्ताः ’ [ छा० ८ । ६ । २ ] इति । अत  
एव ग्रीष्मे क्षपामु देहे दाह उपलभ्यते । ऋत्वन्तरेषु प्रतिबद्धत्वादनुपलम्भः शैशिरे-  
ष्विव दुर्दिनेषु । तस्माद्दिवा रात्रौ च रश्मिसंबन्धाविच्छेदाद्रात्रावपि मृतो रश्मीन्यातीति  
सिद्धान्तः ॥ १९ ॥ ( १० )

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥

दक्षिणायने मृतस्योपासकस्य ब्रह्मलोकप्राप्तिरस्ति न वेति संशये, उत्तरायणस्य ब्रह्मलोकमार्गत्वश्रुतेर्भीष्मस्योत्तरायणप्रतीक्षादर्शनाच्च ब्रह्मलोकप्राप्तिर्नास्तीति प्राप्तावभिधीयते— अत एव विद्याफलस्य नियतःत्वादत्र दक्षिणायनेऽपि मृतस्य ब्रह्मलोकप्राप्तिर्भवत्येव । उत्तरायणशब्देन कालो न विवक्षितः किं तर्ह्यातिवाहिकदेवतेति वक्ष्यति । उत्तरायणप्राशस्य-प्रसिद्धिरविद्वद्विषया । भीष्मस्योत्तरायणप्रतीक्षा त्वाचारप्रतिपादनार्था पितृप्रसादलब्धस्वच्छन्द-मृत्युतास्यापनार्था च ॥ २० ॥

ननु 'यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिं चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ॥ [ भ० गी० ८ । २३ ] इति

कालप्राधान्येनोपक्रम्याहरादिकालविशेषमरणत्वकथं दक्षिणायने रात्रौ वा मृतानां ब्रह्मलोकप्राप्तिरत आह—

योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते चैते ॥ २१ ॥ ( ११ )

योगिनः प्रत्येवायं कालः स्मर्यते । स्मार्ते चते योगीनां स्थे न श्रंते । अतो विषयभेदा-न्नास्य स्मार्तस्य कालविनियोगस्य श्रंतेषु विज्ञानेष्ववतारः । यदा पुनः ' अग्निर्ज्योतिरहः शुक्रः ' [ भ० गी० ८ । २४ ] इति स्मृतावन्यादिदेवता एवाऽऽतिवाहिक्यो गृह्यन्ते तदा न काश्चिद्विरोधः ॥ २१ ॥ ( ११ )

इति श्रीलक्ष्मीनरहरिर्मृरिसृनुहारीदीक्षितविरचितायां ब्रह्मसूत्रवृत्तौ

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

अथ तृतीयः पादः ।

अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ॥ १ ॥ ( १ )

आमृत्युपक्रमात्समानोक्तान्तिरित्युक्तम् । स्मृतिरनु सृयन्तरेष्वनेकविधा श्रूयते । ब्रह्मलोकमार्गश्छान्दोग्यबृहदारण्यकयोः पञ्चान्निविद्यायां चार्चिरादिकः पठ्यते— ' तेऽर्चिषमभिसंभवन्त्यर्चिषोऽहः ' [ छा० ५ । १० । १ ] इति । विद्यान्तरे— ' यदा वै पुरुषोऽस्माच्छोकात्प्रैति स वायुमागच्छति ' [ बृ० ५ । १० । १ ] इत्यपरं । कौपीतकिनः पर्यङ्कविद्यायामग्नि-लोकादिगमनमामनन्ति— ' स एतं देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकागागच्छति ' [ कौपी० १ । ३ ] इत्यन्या । ' सूर्यद्वारेण ते विरजाः प्रयान्ति ' [ मुण्ड० १ । २ । ११ ] इती-तरा । एवमन्यत्रापि मार्गान्तराणि श्रूयन्ते । तत्र संशयः । किं सर्वेऽपि मार्गाः परस्पर-निरपेक्षाः किं वैक एवानेकविशेषणविशिष्ट इति । भिन्नप्रकरणत्वान्तत्तद्विद्याफलब्रह्मलोक-प्राप्तावन्योन्यानिरपेक्षा अनेके मार्गा इति प्राप्ते ब्रूमः—सर्वोऽप्युपासकोऽर्चिरादिनैकेनैव मार्गेण ब्रह्मलोकं रंहति । कुतः । तत्प्रथितेः । तस्यैव सर्वविद्यासु मार्गत्वेन प्रसिद्धेः । पञ्चान्निविद्यायां वाक्यशेषे ' य इत्थं विदुर्यं चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्चिषमभि-

संभवन्ति' [ छा० ५ । १० । १ ] इति विद्यान्तरोपासकानामप्यर्चिरादिमार्गश्रवणा-  
द्वाध्वादीनामपि गुणोपसंहारन्यायेनात्रैवोपसंहारसंभवात् । ननु यासु विद्यासु न काचिद्गतिः  
श्रूयते तास्वियमर्चिरादिगतिरस्तु । यासु चान्या गतिः श्रूयते तासु किमित्यर्चिराद्या-  
श्रयणमिति । अत्रोच्यते—भवेदेतदेवं यद्यत्यन्तभिन्ना एवताः सूतयः स्युः । एकैव त्वेषा  
सूतिरनेकविशेषणा ब्रह्मलोकप्रापिणी । विद्याभेदेऽपि गन्तव्याभेदात् । ' तेऽर्चिरभिसंभवन्ति '  
[ बृ० ६ । २ । १५ ] इति स्पष्टमर्चिरादिगत्याप्तानाञ्च । तस्मादर्चिरादिमार्ग एक  
एव ॥ १ ॥ ( १ )

### वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् ॥ २ ॥ ( २ )

सर्वेषामुपासकानामेक एवार्चिरादिमार्ग इति पूर्वाधिकरणे व्यवस्थापितम् । इदानीमा-  
तिवाहिकदेवताक्रमश्चिन्त्यते । तत्र कौपीतकिन इत्थं देवयानं पन्थानमामनन्ति—' स एतं  
पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स वरुणलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं  
स ब्रह्मलोकम् ' [ कौ० १ । ३ ] इति । तत्रार्चिरग्निलोकशब्दौ तावदेकार्थौ । छान्दोग्य-  
बृहदारण्यकयोरर्चिरादिराम्न तः—

'तेऽर्चिपमभिसंभवन्त्यर्चिपोऽहरह् आपृथ-

माणपक्षमापृथमाणपक्षाद्यान्पडुदङ्ङेति मासास्तान् ।

म.सेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यमादित्याच्चन्द्रममं चन्द्रममो विद्युतं

तत्पुरुषोऽमानवः स एतान्ब्रह्म गमयति' [ छा० ५ । १० । १-२ ] इति ।

अत्रार्चिरादिमार्गे वायुर्निवेश्यो न वेति संशये, न निवेश्य इति तावत्प्राप्तम् । अस्यो-  
परि वायुरिति क्रमस्याश्रुतत्वात्कल्पकाभावाच्चेति प्राप्ते द्रुमः—संवत्सरात्पराञ्चमादित्याद-  
र्वाञ्च गन्तारोऽभिसंभवन्ति । कुतः । अविशेषविशेषाभ्याम् । 'स वायुलोकम्' [ कौ० १ ।  
३ ] इत्यत्राविशेषणोपदिष्टस्य वायोः श्रुत्यन्तरे विशेषः श्रूयते—' यदा वै पुरुषोऽस्माह्यो-  
क्ताः सैति स वायुमागच्छति तस्मै तत्र विजिहीते यथा रथचक्रस्य खं तेन स ऊर्ध्वमाक्रमते  
स आदित्यमागच्छति ' [ बृ० ५ । १० । १ ] इति । इतो निर्गच्छन्नुपासकोऽग्निलोक-  
मागच्छति, स वायुलोकमागच्छति तद्वायुमण्डलं छिद्रितं भवति, तेन रथचक्रच्छिद्रप्रमाणेन  
वायुच्छिद्रेण वायुमण्डलमुल्लङ्घ्याऽऽदित्यमण्डलं प्राप्नोतीत्यर्थः । एवं श्रुत्यन्तरेणाऽऽदित्याद-  
र्वाग्वायुलोक इति प्रतीयते । तथाचार्चिरादौ संवत्सरानन्तरं वायुर्निवेश्यः । बृहदारण्यके—  
' मासेभ्यो देवलोकं देवलोकादादित्यम् ' [ बृ० ६ । २ । १५ ] इति सामामनन्ति । स  
च संवत्सरानन्तरं वायोरर्वाङ्गनिवेशयितव्यः । म.ससंवत्सरयोः संबन्धित्वेन प्रसिद्धयोरानन्त-  
र्यस्यानिवारणार्थत्वात् । तदेवं संवत्सरादित्ययोर्मध्ये देवलोकवायुलोकौ संनिवेशयितव्यौ ।



अत्रायं सिद्धान्तः—ब्रह्मलोकं गच्छन्नुपासकः प्रथममर्चिर्गच्छति, ततोऽहस्तत आपूर्यमाणपक्षं ततो मासास्ततः संबन्सरं ततो देवलोकं ततो वायुलोकं तत आदित्यलोकमिति ॥२॥ (२)

तद्धितोऽधि वरुणः संबन्धात् ॥ ३ ॥ ( ३ )

कौर्षीतकिनः पठन्ति—‘ स वरुणलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकम् ’ [ कौ० १ । ३ ] इति । तत्र वरुणादयस्त्रयो लोका अर्चिरादिमार्गे संनिवेश्या न वेति संशये संनिवेशयितुम-  
शक्या इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । वायोरिव व्यवस्थापकाभावादिति प्राप्ते ब्रूमः—विद्यु-  
ल्लोकस्योपरि वरुणलोकः संबन्धवशाद्ब्रह्मस्थाप्यते । विद्युत्पूर्वकवृष्टिगतानामपां वरुणोऽधिपति-  
रिति विद्युद्वरुणयोः संबन्धात् । यदा हि विद्युतस्तीव्रस्तनितनिर्घोषा जीमूतोदरेषु प्रनृत्यन्थ-  
थाऽऽपः प्रपतन्ति । ‘विद्योतते स्तनयति वर्षिष्यति वा’ [ छा० ७ । ११ । १ ] इति च  
ब्राह्मणम् । अपां चाधिपतिर्वरुण इति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धेश्च । इन्द्रप्रजापत्योस्तु स्थानान्तरा-  
संभवेऽप्यागन्तुकानामन्ते निवेश इति न्यायेन वरुणलोकस्योपरि संनिवेशः । तदेवं  
वरुणादीनां संनिवेशादार्चिरादिमार्गे व्यवस्थितः ॥ ३ ॥ ( ३ )

आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात् ॥ ४ ॥

ये पूर्वमर्चिरादय उक्तास्ते किं मार्गचिह्नानि किं वा भोगभूमयोऽथ वा नेतारो  
गन्तृणामिति संशयः । तत्र मार्गलक्षणभूता अर्चिरादय इति तावत्प्राप्तम् । यथा  
हि लोके नगरं प्रतिष्ठासुर्वृद्धेनोपदिश्यते गच्छेतसुःममुं गिरं ततो न्यग्रोधं  
ततो नदीं ततो ग्रामं ततो नगरमिति, एवमिहापि ‘ अर्चिषोऽहरह् आपूर्यमाण-  
पक्षम् ’ [ छा० ९ । १० । १ ] इत्यादिमार्गलक्षणोपदेशात् । अथ वा भोगभूमय  
इति प्राप्तम् । यथा हि—‘ मनुष्यलोकः पितृलोको देवलोकः ’ [ बृ० १ । ५ । १६ ]  
इति प्राणिनां भोगभूमिवेन प्रसिद्ध एवम् ‘ अग्नि्लोकमागच्छति ’ [ कौ० १ । ३ ]  
इत्यादिलोकशब्दश्च प्राणिनां भोगभूमिवेन भाष्यते । तस्मान्नाऽऽतिवाहिका अर्चिरादयः  
किं तु ब्रह्मलोकं प्रति गन्तृणां मध्येमार्गं विश्रामभूमय इति प्राप्ते ब्रूमः—आतिवाहिका  
एवैतेऽर्चिरादयो भवितुमर्हन्ति । कुतः । तल्लिङ्गात् । ‘ तत्पुरुषोऽमानवः स एतान्ब्रह्म  
गमयति ’ [ छा० ५ । १० । २ ] इत्यन्ते श्रूयमाणस्यामानवस्य विद्युत्पुरुषस्य  
नेतृत्वावगमात् । अनेनार्चिरादयोऽप्यातिवाहिकदेवता इत्यवगम्यते । वैद्युतस्य पुरुषस्या-  
मानव इति विशेषणादितरेषां मानवपुरुषत्वं गम्यते ॥ ४ ॥

ननु लिङ्गात् न गमकं गमकन्यायाभावादित्यत्रोत्तरं पठति—

उभयव्याभोहात्तिसिद्धेः ॥ ५ ॥

उभयेषां गन्तृणामुपासकानां गम्यानामर्चिरादिमार्गाणां च व्याभोहान्मार्गज्ञानाभावा-  
दर्चिराद्विमानिदेवतानामातिवाहिकत्वसिद्धेः । उभयेषां गन्तृगम्यानां कथं व्याभोहत्वमिति

चेदुच्यते—अर्चिरादीनां मार्गरूपत्वादचेतनत्वात् । न हि लौकमार्गश्चेतनो दृश्यते । गन्तॄणां च संपिण्डितकरणग्रामवाच्च युक्तमुभयेषां व्यामोहत्वम् । तस्मात्तदभिमानिदेवता अतियात्रायां परमेश्वरेण नियुक्ता इति गम्यते । लोकेऽपि हि मत्तमूर्च्छितादयः संपिण्डितकरणाः परप्रयुक्तवर्त्मनो भवन्ति । यत्तु गच्छेतस्वममुं गिरिं ततो न्यग्रोधमित्यादिनिर्देशसाम्यमुक्तं तदातिवाहिकदेवतास्वपि समानम् । गच्छ त्वमितो बलवर्माणं ततो जयसिंहं ततो वीरसेनमित्यादिनिर्देशदर्शनात् । लोकशब्दस्तूपासकानां भोगाभावेऽप्यातिवाहिकदेवानां भोगमपेक्ष्योपपद्यते । उपसंहारे तु 'स एतान्ब्रह्म गमयति' इतिसंबन्धविशेषोऽतिवाह्यातिवाहकलक्षण उक्तस्तेन स एवोपक्रमेऽपीति निर्धार्यते । अग्निस्वामिकं लोकं प्राप्तोऽग्निनाऽतिवाह्यते । वायुस्वामिकं प्राप्तो वायुनाऽतिवाह्यत इत्येवमग्रे योजनीयम् ॥ ५ ॥

ननु विद्युल्लोकानन्तरममानवपुरुषस्यैकस्यैवाऽऽतिवाहिकश्रुतेर्वरुणादीनामातिवाहिकत्वं न स्यादित्यत उत्तरं पठति—

**वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः ॥ ६ ॥ ( ४ )**

ततो वरुणादनन्तरं वैद्युतेनैवामानवेन पुरुषेण ब्रह्मलोकं नीयन्ते । कुतः । तच्छ्रुतेः । 'स एतान्ब्रह्म गमयति' [ छा० ४ । १५ । ५ ] इति तस्यैव गमयितृत्वश्रुतेः । वरुणादीनामपि तदनुकूलाचरणेनाऽऽतिवाहिकत्वमविरुद्धम् ॥ ६ ॥ ( ४ )

**कार्यं बादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ७ ॥**

'स एतान्ब्रह्म गमयति' [ छा० ४ । १५ । ५ ] इत्यत्र विचार्यते किं कार्यं चतुर्भुखलक्षणं ब्रह्म गमयत्याहोस्वित्परमेवाविकृतं मुख्यं ब्रह्मेति संशये सिद्धान्तमेवाऽऽह—कार्यमिति । तत्र कार्यमेव सगुणं ब्रह्म गमयत्येतानमानवः पुरुष इति बादरिराचार्यो मन्यते । कुतः । अस्य गत्युपपत्तेः । अस्य कार्यब्रह्मणो गन्तव्यत्वमुपपद्यते प्रदेशवत्त्वात् । परब्रह्माणि तु प्रत्यगात्माभिन्ने न गन्तव्यत्वगती संभवतः ॥ ७ ॥

**विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥**

'ब्रह्मलोकान्गमयति' इति कार्यब्रह्मैव । कुतः । 'तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ति' [ बृ० ६ । २१ । ५ ] इति च श्रुत्यन्तरे विशेषितत्वात् । न हि बहुवचनेन विशेषणं परस्मिन्ब्रह्माणि युज्यते । कार्यब्रह्माणि त्ववस्थाभेदोपपत्तेर्लोके बहुवचनश्रुतिरपि विकारगोचरायामेव संनिवेशनिविष्टायां भोगभूमावाञ्जसी । तस्मात्कार्यब्रह्मविषयमेवेदं नयनम् ॥ ८ ॥

ननु कार्यब्रह्माणि ब्रह्मशब्दो मुख्य इत्यत आह—

**सामीप्यात् तद्यपदेशः ॥ ९ ॥**

तुराशङ्कानिवृत्त्यर्थः । परब्रह्मसामीप्यादपरस्य ब्रह्मणो ब्रह्मशब्दव्यपदेशः । परमेव ब्रह्म विशुद्धोपाधिसंबन्धास्त्यकामत्वादिधर्मविशिष्टमुपास्यत्वेनोपदिश्यते ॥ ९ ॥

ननु कार्यब्रह्मप्राप्तावनावृत्तिश्रवणं न घटते । न हि परस्माद्ब्रह्मणोऽन्यत्र काचिन्नित्यता संभवति । दर्शयति च देवयानेन पथा प्रस्थितानामनावृत्तिं श्रुतिः—‘ एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नाऽऽवर्तन्ते ’ [ छा० ४ । १५ । ५ ] इति । ‘ तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति ’ [ छा० ८ । ६ । ६ । का० ६ । १३ ] इति च । एवं मुक्त्यनावृत्त्योः श्रवणं कार्यब्रह्मणि न संभवतीत्यत उत्तरं पठति—

**कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परमभिधानात् ॥ १० ॥**

कार्यब्रह्मप्रलये सति तत्रैवोत्पन्नब्रह्मज्ञानाः सन्तस्तदध्यक्षेण हिरण्यगर्भेण सहातः सगुणात्परं विशुद्धं ब्रह्म प्रतिपद्यन्त इत्येवं क्रममुक्तिरनावृत्त्यादिश्रुत्यभिधानादभ्युपेयते । न ह्यञ्जसैव गतिपूर्विका परब्रह्मप्राप्तिः संभवति ॥ १० ॥

**स्मृतेश्च ॥ ११ ॥**

स्मृतिरप्येतमर्थमनुजानाति—

‘ ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसंचरे ।

परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदम् ’ ॥

इति । तस्मात्कार्यब्रह्मविपर्ययादिगतिरिति सिद्धान्तः ॥ ११ ॥

कं पुनः पूर्वपक्षमाशङ्क्यायं सिद्धान्तः प्रतिष्ठापितः ‘ कार्यं वादरिः ’ [ ब्र० सू० ४ । ३ । ७ ] इत्यादिना । स इदानीमुच्यते—

**परं जैभिनिर्मुख्यत्वात् ॥ १२ ॥**

‘ स एतान्ब्रह्म गमयति ’ [ छा० ५ । १० । २ ] इत्यत्र परमेव ब्रह्म प्रापयतीति जैमिनिराचार्यो मन्यते । कुतः । मुख्यत्वात् । परं हि ब्रह्म ब्रह्मशब्दस्य मुख्यमालम्बनम् । गौणमपरम् । मुख्यगौणयोर्मध्ये मुख्ये संप्रत्ययस्य न्यय्यत्वात् ॥ १२ ॥

**दर्शनाच्च ॥ १३ ॥**

‘ तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति ’ [ छा० ८ । ६ । ६ ] इतिश्रुतिर्गतिपूर्वकममृतत्वं दर्शयति । तदिदममृतत्वं परस्मिन्नेव ब्रह्मण्युपपद्यते न कार्यब्रह्मणि तस्य विनाशित्वात् । ‘ अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात् ’ [ क० २ । १४ ] इति कठवल्लीषु परस्यैव ब्रह्मणः प्रक्रान्तत्वात् ॥ १३ ॥

ननु ‘ प्रजापतेः सभां वेद्म प्रपद्ये ’ [ छा० ८ । १४ । १ ] इति श्रवणात्कार्य-  
ब्रह्मविषयो गतिनिश्चय इत्यत उत्तरं पठति—

**न च कार्ये प्रतिपत्त्यभिसंधिः ॥ १४ ॥ ( ५ )**

अपि च ' प्रजापतेः सभां वेश्म प्रपद्ये ' इति नायं कार्यविषयः प्रतिपत्त्यभिसंधिः ' नामरूपयोर्निर्वाहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म ' [ छा० ८ । १४ । १ ] इति कार्यवि-  
लक्षणस्य परस्यैव ब्रह्मणः प्रकृतत्वात् । ' यशोऽहं भवामि ब्राह्मणानाम् ' [ छा० ८ ।  
१४ । १ ] इति च सर्वात्मत्वेनानुक्रमात् । न ' तस्य प्रतिमा अस्ति यस्य नाम महद्यशः ' [ श्वे० ४ । १९ ] इति च परस्यैव ब्रह्मणो यशोनामत्वप्रसिद्धेः । तस्मात्परब्रह्मविषया  
गतिः श्रूयत इति पक्षान्तरम् । शिष्यबुद्धिपरीक्षार्थं सूत्रकारस्य पूर्वोत्तरव्यत्यासोऽयम् ।  
अर्थक्रमेण तु पौर्वापर्यं ज्ञेयम् । तदंतद्भाष्यकारैर्महता प्रबन्धेन रफुटीकृतम् । केचित्पुनः  
पूर्वाणि पूर्वपक्षसूत्राणि भवन्त्युत्तराणि सिद्धन्तसूत्राणीत्येतां व्यवस्थामनुरूध्यमानाः परवि-  
षया एव गतिश्रुतीः प्रतिष्ठापयन्ति । तदनुपपन्नम् । गन्तव्यत्वानुपपत्तेर्ब्रह्मणः । यत्सर्वगतं  
सर्वान्तरं सर्वात्मकं च परं ब्रह्म ' आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः ' ' यत्साक्षादंपरोक्षद्ब्रह्म  
य आत्मा सर्वान्तरः ' [ बृ० ३ । ४ । १ ] ' आत्मैवेदं सर्वम् ' [ छा० ७ । २५ ।  
२ ] इत्यादिश्रुतिनिर्धारितविशेषं तस्य गन्तव्यता न कदाचिदुपपद्यते । तस्मात् ' कार्य  
बादारिः ' [ ब्र० सू० ४ । ३ । ७ ] इत्येव एव स्थितः पक्षः । ' परं जैमिनिः ' [ ब्र० सू० ४ । ३ । १२ ] इति तु पक्षान्तरं प्रतिभामात्रप्रदर्शनं प्रज्ञाविकासनाथेति  
द्रष्टव्यमित्युक्तम् ॥ १४ ॥ ( ५ )

### अप्रतीकालम्बनान्नयतीति बादरायण उभयथाऽदोषा-

तत्क्रतुश्च ॥ १५ ॥

निरूपितमेतत्कार्यब्रह्मविषया गतिर्न शुद्धब्रह्मविषयेति । इदानीं विशेषो निरू-  
प्यते । ' स एतान्ब्रह्म गमयति ' [ छा० ४ । १७ । ५ ] इत्यत्र किं सर्वा-  
पासकान्गमयति किं वा प्रतीकोपासकव्यतिरिक्तानिति संशयेऽविशेषात्सर्वानपि गम-  
यतीति प्राप्तावुच्यते—प्रतीकालम्बनान्वर्जयित्वा पञ्चाग्निविद्यादहरविद्यापर्यङ्कविद्या-  
वैश्वानरविद्याद्युपासकानमानवः पुरुषो ब्रह्मलोकं नयतीति बादरायण आचार्यो मन्यन्ते ।  
एवमुभयथा द्वैविध्ये सति दोषाभावात् । कुतो द्वैविध्यम् । तत्क्रतुश्च । चो हेतौ ।  
यतः ' तं यथा यथोपासते तदेव भवति ' इति श्रुतौ सगुणब्रह्मभावनारूपः क्रतुः संकल्पः  
सगुणब्रह्मप्राप्तिहेतुरित्यवगम्यते । न हि प्रतीकोपासकानां ब्रह्मक्रतुरस्ति । अतो द्वैवि-  
ध्योपपत्तिः । ननु पञ्चाग्निविद्यायाः प्रतीकत्वेऽपि ' स एतान्ब्रह्म गमयति ' [ छा०  
५ । १० । २ ] इति तत्रैवोक्त्वाद्यत्रैवमाहव्यवादस्तत्र भवतु ब्रह्मलोकप्राप्तिय-  
त्राऽऽहव्यवादो नास्ति तत्र कथमिति चेदुच्यते—औत्सर्गिकेण तत्क्रतुन्यायेन ब्रह्मलोक-  
प्राप्तिर्ब्रह्मक्रतूनामेव न प्रतीकोपासकानामिति गम्यते ॥ १५ ॥

विशेषं च दर्शयति ॥ १६ ॥ ( ६ )

नामादिप्रतीकोपासनेषु पूर्वस्मात्पूर्वस्मात्फलविशेषमुत्तरस्मिन्नुत्तरस्मिन्नुपासने दर्शयति  
 ' यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति ' [ छा० ७ । १ । ५ ] इति नामब्र-  
 ह्मोपासकस्य शब्दशास्त्रादिलक्षणे नामविषये स्वातन्त्र्यं भवतीत्यर्थः । ' वाग्वा व नाम्नो  
 भूयसी ' [ छा० ७ । २ । १ ] ' यावद्वाचो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति '  
 [ छा० ७ । २ । २ ] ' मनो वाव वाचो भूयः ' [ छा० ७ । ३ । १ ] इत्या-  
 दिना । स चायं फलविशेषः प्रतीकतन्त्रत्वात्तदुपासकानामुपपद्यते ॥ १६ ॥ ( ६ )

इति श्रीलक्ष्मीनरहरिसूरिसूनुहरिदीक्षितविरचितायां ब्रह्मसूत्रवृत्तौ  
 चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

अथ चतुर्थः पादः ।

### संपद्याऽऽविर्भावः स्वेन शब्दात् ॥ १ ॥

आद्यपादे निर्गुणविद्याफलैकदेशो बन्धनिवृत्तिर्निरूपिता । द्वितीये सगुणनिर्गुणफल-  
 प्राप्तिशेषत्वेनोत्क्रान्त्यनुत्क्रान्ती निरूपिते । तृतीये सगुणविद्योपयोगिनो गतिगन्तव्यगन्तृविशेषा  
 निरूपिताः । इह चतुर्थपादे निर्गुणविद्याफलैकदेशान्तरं ब्रह्मभावाविर्भावः सगुणवि-  
 द्याफलं चेश्वरतुल्यभोगमाक्त्वमभिधीयते । ' एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योति-  
 रूपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते ' [ छा० ८ । १२ । ३ ] इति श्रूयते । अस्यार्थः—  
 सम्यक्प्रसीदत्युपाधिज्ञान्ताविति संप्रसादो जीवः । स च शरीरत्रयाभिमानं परित्यज्य  
 परं ब्रह्म प्राप्य मुक्तिरूपेणावतिष्ठत इति । तत्रैतन्मुक्तिरूपं न जीवस्य पूर्वसिद्धं किं तर्हि  
 स्वर्गवदागन्तुकम् । कुतः । ' अभिनिष्पद्यते ' इति उत्पाद्यत्वश्रवणात् । पूर्वसिद्धत्वे  
 संसारदशायामपि सद्भावेन फलत्वं न स्यात् । तस्मात्स्वर्गवदिदं नूतनं मुक्तिरूपमिति प्राप्ते  
 ध्रूमः—स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति स्वशब्देन विशेषितत्वात् पूर्वमपि विद्यत एवेदं  
 मुक्तिरूपम् । न चात्र स्वशब्दः स्वकीयत्वमभिधत्ते विशेषणवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । यद्यद्रूपं  
 मुक्तावुपादत्ते तत्तत्स्वकीयमेवेति कस्य व्यावृत्तये विशेष्येत । आत्मवाचित्वे तु स्वशब्दस्य  
 स्वकीयव्यावृत्तिः प्रयोजनम् । न चाभिनिष्पत्तिरुत्पत्तिः । पूर्वसिद्धस्योत्पत्तेरसंभवात् । किं  
 तर्हि तत्त्वज्ञानेन ब्रह्मताविर्भावो निष्पत्तिर्न तु कस्यचिदागन्तुकधर्मस्योत्पत्तिः । कुतः ।  
 स्वेन शब्दात् । अविद्यया यत्स्वरूपं तिरोहितं तदिदानीमविद्यानिवृत्तावाविर्भूतं मेघापार्येऽशु-  
 मत इवेत्यर्थः । नचैवंसत्युपसंपद्याभिनिष्पद्यत इत्यनयोः पौनरुक्त्यं शङ्कनीयम् । संप-  
 द्येतिशब्देन तत्पदार्थशोधनस्य विवक्षितत्वात् । अभिनिष्पत्तिस्तु वाक्यार्थावबोधः । तथा  
 चाद्वितीयाखण्डसच्चिदानन्दात्मस्वरूपेणाऽऽविर्भवतीति वाक्यार्थः । अत्र मध्यभाष्ये सौपर्ण-

श्रुतिबृहन्ञ्जुतिमाध्यंदिनायनादिश्रुतीस्तादृशीरेव व्रतार्कादिस्मृतीश्चानुसृत्य दुर्व्याख्यानं कृतं तत्सर्वथा नाऽऽदत्तव्यम् । कल्पितप्रमाणैः किं किं कर्तुमशक्यम् । तत्खण्डनमस्मत्कृतशत-सूच्यां द्रष्टव्यम् । तस्माच्छंकरभाष्यमेवानवद्यम् ॥ १ ॥

ननु पूर्वसिद्धा चेन्मुक्तिस्तिर्हि संसारावस्थातः को विशेष इत्यत आह—

**मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥**

संसारदशायामविद्यया बद्धो ज्ञानेनाविद्यानिवृत्तौ मुक्त इत्ययं विशेषः । कथं पुनरवगम्यते मुक्तोऽयमिदानीमिति । प्रतिज्ञानादित्याह । ‘ एतं त्वेव ते भूयोऽनुक्याख्यास्यामि ’ [ छा० ८ । ९ । ३ ] इत्यवस्थात्रयदोषहीनमात्मानं व्याख्येयत्वेन प्रतिज्ञाय ‘ अशरीरं चाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः ’ [ छा० ८ । १२ । १ ] इति चोपन्यस्य ‘ स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुषः ’ [ छा० ८ । १२ । ३ ] इत्युपसंहारानुमुक्तत्वनिश्चय इत्यर्थः । ‘ फलत्वप्रसिद्धिरपि मोक्षस्य बन्धनिवृत्तिमात्रापेक्षा नापूर्वोपजनापेक्षा ’ इति भाष्यम् । भाष्यस्यायमाशयः—नन्वज्ञाते कामनानुदयाज्ज्ञात आत्मनि कामना वाच्या । तथा च कथमहेयानुपादेये नित्यसिद्ध आत्मनि सा भवतु सिद्ध इच्छाविरहात्संसारवस्थायामपि मोक्षापत्तेश्च । न च संसारावस्थायामविद्यावृत्तत्वाद्विद्यमानोऽप्यद्वयानन्दो न भासते विद्यया त्वविद्यायां निवृत्तायां स्वप्रकाशत्वादानन्दरूपेण स्वयमेव प्रथत इत्यविद्यानिवृत्तिविशिष्टत्वेन काम्यत इति वाच्यमविद्यानिवृत्तेर्दुर्निरूपत्वात् । सा ह्यात्मभिन्ना तत्स्वरूपा वा । आद्ये द्वैतापत्तिरद्वैतश्रुतिव्याक्रोपश्च । द्वितीयं पूर्वोक्तदोष इति । अत्रोच्यते—न सिद्धत्वमात्रेणाऽऽत्मनोऽच्छाविरहः । सिद्धत्वं हि सत्त्वं वा ज्ञायमानत्वं वाऽप्रतिबद्धसाक्षात्कारत्वं वा । नाऽऽद्यो विस्मृतध्रैवैकप्राप्तौ व्यभिचारात् । अत एव न द्वितीयोऽपि तस्येच्छाप्रयोजकत्वात् । तृतीयस्तु भवतीच्छापारिपन्थी । स तु प्रकृते नास्त्यसंभावनादिप्रतिबन्धात् । अत एव पित्तदृपितरसनस्य शुद्धसितामशतो मधुरत्वेन तां जानतोऽपि न माधुर्यनिमित्ततृप्तिविशंपोत्पत्तिः पित्तदोषेण माधुर्यसाक्षात्काराभावात् । तथा च द्विविधमिष्टम्—वस्तुतोऽप्राप्तं प्रामादि । प्राप्तमपि भ्रमव्यवहितं कण्ठचाभीकरादि । एवं परिहार्यमपि द्विविधम्—वस्तुतोऽपरिहृतं कूपादि । सर्वदा परिहृतं रज्जुभुजंगादि भ्रममात्रादपरिहृतमिव । तत्राऽऽद्ययोः क्रियाव्यवधानौ प्राप्तिपरिहारौ । द्वितीययोः साक्षात्कारमात्रसाध्यौ । अत्रैव च परमपुमर्थत्वं मन्यन्ते क्रियाव्यवधानाभावात् । तथा च परमानन्दप्राप्त्यविद्यानिवृत्त्योरपि भ्रमव्यवहितत्वादसिद्धत्वप्रत्ययेन कामनाविपयत्वमुपपद्यत एव । यत्त्वविद्यानिवृत्तिरात्मभिन्ना तत्स्वरूपा वेत्याशङ्कितं तत्रोच्यते—अद्वैतश्रुतः सदद्वैतमात्रविपयत्वादविद्यानिवृत्तेरात्मभिन्नत्वेऽपि नद्वैतहानिः । यद्वा—

‘ नान्यदज्ञानतोऽस्तित्वं द्वितीयस्याऽऽत्मनो यथा ।

निवृत्तिस्तद्वैदेवास्य नावगत्याऽऽत्मनोऽपरा ’ ॥

इति कल्पितपदार्थभावाभावयोरेधिष्ठानस्वरूपमात्रत्वात् । यथाऽज्ञातं शुक्तिद्रव्यमेव रजतभावात्मकं तदेव ज्ञातं रजताभावात्मकं तदसाधारणस्वरूपस्यैव रजताभावत्वात् । एवमत्राप्यात्मा सर्वद्वैतभावात्मकः । ज्ञातश्च तदभावात्मकः । तदसाधारणस्वरूपस्यैव द्वैताभावरूपत्वात् । भूतलादिस्वरूपस्यैवाभावव्यवहारहेतुत्वं प्राभाकरैरङ्गीकृतम् । तार्किकैरपि घटाभावो घटो न भवतीत्यादावभावप्रतियोगिकाभावान्तरानभ्युपगमात्तस्वरूपस्यैवाभावबुद्धिहेतुत्वमङ्गीकृतं तद्वदस्माकं किं न स्यात् । एतदेवाभिप्रेत्योक्तं—

‘ स्थूलापह्नुतिरत्र स्याद्वस्तु यत्पारमार्थिकम् ।

नाभावनिष्ठोऽन्यत्रापि निषेधः किमुताक्षरे ’ ॥

इति । ‘ अस्थूलमनण्वहस्वम् ’ [ वृ० ३ । ८ । ८ ] इत्यादिवाक्यानां स्थूलादिविलक्षणत्वात्मस्वरूपमात्रबोधकत्वमित्यर्थः । तस्मादखण्डानन्दाद्वितीयचैतन्यसन्मात्र आत्मा ज्ञातः सन्नविद्यानिवृत्तिरित्युच्यते । अत्राविद्यानिवृत्तिरेव बन्धनिवृत्तिरित्याचार्याणामाशय इति दिक् । ‘ यदप्यभिनिष्पद्यत इत्युत्पत्तिपर्यायत्वं तदपि पूर्वावस्थापेक्षं यथा रोगनिवृत्तावरोगो निष्पद्यत इति तद्वत् । तस्माददांपः ’ इति भाष्ये स्थितम् ॥ २ ॥

### आत्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥ ( १ )

ननु ज्योतिःशब्दस्य भौतिके रूढत्वात्कथं तत्संपत्त्या मुक्तिरित्यत आह—आत्मेति । आत्मैवात्र ज्योतिःशब्देनाऽऽवेद्यते । कुतः । ‘ य आत्माऽपहतपाप्मा निजरो विमृत्युः ’ [ छा० ८ । ७ । १ ] इत्यात्मप्रकरणात् । ज्योतिःशब्द आत्मन्यपि दृश्यते ‘ तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिः ’ [ वृ० ४ । ४ । १६ ] इति । प्रपञ्चितं चैतत् ‘ ज्योतिर्दर्शनात् ’ [ ब्र० सू० १ । ३ । ४० ] इत्यस्मिन्नधिकरणे । तस्मान्मुक्तिर्नाऽऽगन्तुकी ॥ ३ ॥ (१)

### अविभागेन वृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

परं ज्योतिरूपसंपद्य स्वेन रूपेणानिनिष्पद्यते यः स किंपरस्मादात्मनः पृथग्वावतिष्ठत आहोस्विदविभागेनेति संशये परस्माद्विभागेनावतिष्ठत इति तावत्प्राप्तम् । कुतः । कर्तृकर्मभेदव्यपदेशात् । ‘ एष संप्रसादः परं ज्योतिरूपसंपद्य ’ [ छा० ८ । ३ । ४ ] इत्यत्र संप्रसादशब्दवाच्यो जीव उपसंपत्तौ कर्तृत्वेन व्यपदिश्यते ज्योतिःशब्दवाच्यं च ब्रह्म कर्मत्वेन । तस्मान्मुक्तस्य जीवस्य स्वरूपं ब्रह्मणो भिन्नमिति प्राप्ते ब्रूमः—अविभक्त एव परेण ब्रह्मणा मुक्तोऽवतिष्ठते । कुतः । दृष्टत्वात् । ‘ तत्त्वमसि ’ [ छा० ६ । ८ । ७ ] ‘ अहं ब्रह्मास्मि ’ [ वृ० १ । ४ । १० ] ‘ यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा ’ [ छा० ७ । २४ । १ ] ‘ यो वै भूमा

तत्सुखम् ' [ छा० ७ । २३ । १ ] ' न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं  
यत्पश्येत् ' [ बृ० ४ । ३ । २३ ] ' यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन किं पश्येत् '  
[ बृ० ४ । ५ । १५ ] ' उदरमन्तरं कुरुते । अथ तस्य भयं भवति ' [ तैत्ति०  
२ । ७ ] ' तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः ' [ ई० ७ ]

‘ विभेदजनकेऽज्ञाने नाशमात्यन्तिकं गते ।

आत्मनो ब्रह्मणो भेदमसन्तं कः कारिष्यति ॥ ’

इत्येवमादिषु श्रुतिषु दृष्टत्वात् । ज्योतिरुपसंपद्येति वाक्यं तत्पदार्थशुद्धिविषयमुक्तम् ।  
अतस्तत्त्वंपदार्थयोः शुद्धौ महावाक्यतः क्रियमाणायां तदानीं जीवपरयोरस्तु नाम कल्पित-  
भेदः । तदा कर्तृकर्मविरोधोऽपि न । तत उपरि स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति वाक्यं  
वाक्यार्थदशापन्नं मुक्तस्वरूपं प्रतिपादयति । न च तस्य ब्रह्मणा सह भेदोऽस्ति स उत्तमः  
पुरुष इति वाक्ये तच्छब्देनाभिनिष्पन्नरूपं मुक्तस्वरूपं परामृश्य तस्योत्तमपुरुषवान्यब्रह्मस्व-  
रूपत्वाभिधानात् । तथा च भाष्यम्—‘यथोदकं शुद्धे शुद्धमासितं तादृशं भवत्येवं  
मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतम ’ [ कठ० ४ । १५ ] इत्येवमादीनि मुक्तस्वरूप-  
निरूपणपराणि वाक्यान्यविभागमेव दर्शयन्ति नदीसमुद्रादिनिदर्शनानि च । भेदनि-  
र्देशस्त्वभेदेऽप्युपचर्यते ‘ स भगवः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति स्वे महिम्नि ’ [ छा० ७ ।  
२४ । १ ] इति श्रुतेः ॥ ४ ॥ ( २ )

### ब्राह्मेण जैमिनिरूपन्यासादिभ्यः ॥ ५ ॥

पूर्वाधिकरणे स्वेन चिन्मात्ररूपेणाभिनिष्पद्यते नाऽऽगन्तुकेनापररूपेणेति व्यवस्थापि-  
तमधुना तु तद्विशेषबुभुक्षायामभिधीयते—मुक्तस्वरूपभूतं ब्रह्म श्रुतिषु द्विधा व्युत्पा-  
द्यते क्वचित्सविशेषं क्वचिन्निर्विशेषम् । तथा हि—‘य आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृ-  
त्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसंकल्पः ’ [ छा० ८ । ७ । १ ] इति  
सविशेषश्रुतिः । ‘ तद्यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽब्राह्मः कृत्स्नो रसघन एवैवं वा अरेऽय-  
मात्माऽनन्तरोऽब्राह्मः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव ’ [ बृ० ४ । ५ । १३ ] इति निर्विशे-  
पत्वश्रुतिः । तत्र यदपहतपाप्मत्वादि सविशेषरूपं तेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति जैमिनिरा-  
चार्यो मन्यते । कुतः । उपन्यासादिभ्यस्तथात्वावगमात् । ‘ य आत्माऽपहतपाप्मा ’  
[ छा० ८ । ७ । १ ] इत्यादिरूपन्यासः । आदिशब्देन ‘ स तत्र पर्येति जक्षत  
क्रीडन्ममाणः ’ [ छा० ८ । १२ । ३ ] इत्यैश्वर्यम् । ‘ तस्य सर्वेषु लोकेषु काम-  
चारो भवति ’ [ छा० ७ । २५ । २ ] इति च । सर्वज्ञः सर्वेश्वर इत्यादिव्यपदेशाश्चै-  
वमुपपन्ना भविष्यन्ति । एवं मुक्तप्राप्यस्येश्वरस्य सगुणत्वान्मुक्तस्यापि सगुणत्वं सगुणब्रह्म-  
सायुज्यमाप्नोतीति ॥ ५ ॥



### चितितन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौडुलोमिः ॥ ६ ॥

चितितन्मात्रेण चैतन्यमात्रस्वरूपेण मुक्तोऽवतिष्ठते । कुतः । तदात्मकत्वान्मुक्तस्य चैतन्यमात्रस्वरूपत्वात् । ' ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ' [ मुण्ड० ३ । २ । ९ ] ' तरति शोकमात्मावित् ' [ छा० ७ । १ । ३ ] इत्यादिश्रुत्या ब्रह्मज्ञानाद्ब्रह्मभावः श्रूयमाणस्तद्व्यवधायकाज्ञाननिवृत्तिमन्तरेण नोपपद्यत इति श्रुतार्थापर्याया च तन्मात्रस्वरूपेणाभिनिष्पन्नत्वादित्यर्थः । तथा च श्रुतिः—'तद्यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नो रसघन एवैवं वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव ' [ बृ० ४ । ९ । १३ ] इत्येवंजातीयकानुऽगृहीता भविष्यति । सत्यकामत्वादयस्तूपाधिसंबन्धाधीनत्वान्न चैतन्यस्वरूपभूताः । अत एव जक्षणादिसंकीर्तनमपि दुःखाभावमात्राभिप्रायं स्युस्यर्थम् ' आत्मक्रीड आत्मरतिः ' [ मु० ३ । १ । ४ ] इत्यादिवत् । न ह्यद्वितीय आत्मनि द्वितीयसाध्यजक्षणाक्रीडामिथुनादीनि वर्णयितुं शक्यन्ते ' द्वितीयाद्वै भयं भवति ' [ बृ० १ । ४ । २ ] इत्यादिश्रुतिविरोधात् । तस्मान्निरस्तांशंप्रपञ्चेनाद्वितीयबोधात्मनाऽभिनिष्पद्यत इत्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते । इदमेव मतं सर्वोपनिषत्संमतम् ॥ ६ ॥

### एवमप्युपन्यासात्पूर्वभावाद्द्विरोधं बादरायणः ॥ ७ ॥ ( ३ )

एवमपि पारमार्थिकचैतन्यस्वरूपमात्राभ्युपगमेऽपि व्यवहारपेक्षयोपन्यासादिभ्योऽवग-  
तस्य पूर्वस्य पूर्वोक्तस्य सत्यकामत्वादिलक्षणस्य ब्रह्मैश्वर्यस्य भावाद्ब्रह्मपुरूपदृष्ट्या मुक्तेऽपि  
संभवात्सगुणनिर्गुणश्रुत्योरविरोधं बादरायण आचार्यो मन्यते । अयं भावः—ते एते सवि-  
शेषत्वानिर्विशेषत्वे मुक्तिदशायां न युगपत्संभवतः परस्परविरुद्धत्वात् । अतः कालभेदेन  
व्यवस्थापनीये इति प्राप्तेऽभिधीयते—प्रतिपत्तृभेदाद्युगपदेव संभवतः । तथा हि मुक्तप्र-  
तिपत्त्या ब्रह्म निर्विशेषमेव । न हि मुक्ताः पुरुषाः कदाचिदपि सर्वज्ञत्वसत्यसंकल्पत्वादि-  
गुणविशिष्टं ब्रह्माहमिति प्रतियन्ति तत्प्रतिपत्तिहेतुभूताया अविद्याया विनष्टत्वात् । बद्ध-  
पुरुषास्त्वविद्यायुक्ताः सन्तो निर्विशेषमेव सर्वज्ञत्वादिगुणविशिष्टं प्रतिपद्यन्ते ते स्वदृष्ट्या  
निर्विशेषब्रह्मभूता अपि सर्वज्ञत्वादिगुणविशिष्टा इति प्रतियन्ति । अतः प्रतिपत्तृभेदाद्व्यव-  
स्थासिद्धौ किमनेन कालभेदकल्पनेनेति । औडुलोमिः सत्यकामत्वादीनां गुणानां तुच्छ-  
त्वसङ्गीकरोति बादरायणस्तु व्यावहारिकसत्यत्वमिति विवेकः ॥ ७ ॥ ( ३ )

### संकल्पादेव च तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥

पूर्वाधिकरणत्रयेण विदेहकैवस्यं विचार्यधेदानीमा पादसमाप्तेः सगुणविद्याफलं विचा-  
र्यते । तत्रार्चिरादिमार्गेण ब्रह्मलोके प्राप्तस्योपासकस्य भोग्यवस्तूनां सृष्टौ बाह्यहेतुसहितः  
संकल्पः कारणमुत्त तत्संकल्पमत्रमिति संशये लोकदृष्टप्रयत्नान्तरसहितस्य संकल्पस्य  
हेतुवं न तु ग्नानसंसंकल्पमात्रम् । तथात्वे सत्याशामोदकसमत्वेन भोग्याभावप्रसङ्गा-

दिति प्राप्ते ब्रूमः—तुर्नार्थे । संकल्पादेव भोग्यवस्तूनामुपनिर्णयं तु संकल्पातिरिक्त-साधनान्तरापेक्षा । कुतः । तच्छ्रुतेः । ‘ स यदि पितृकामो भवति संकल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति ’ [ छा० ८ । २ । १ ] इत्यादिना संकल्पमात्रादेव भोग्यवस्तु-सृष्टिश्रुतेः । एवकारेण साधनान्तरनिरासात् । न च संकल्पकार्याणामाशामोदकसमानत्वं शङ्कनीयं प्राकृतसंकल्पविलक्षणत्वान्मुक्तसंकल्पस्य । वाचनिकेऽर्थे सामान्यतो दृष्टासंभवात् । संकल्पादेव चैषां वस्तूनां यावत्प्रयोजनं स्थैर्योपपत्तिः । तस्मात्संकल्प एव मुक्तभोग्यसृष्टौ हेतुः ॥ ८ ॥

### अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥ ( ४ )

अत एवावन्ध्यसंकल्पत्वादेव विद्वान्, अनन्याधिपतिः—न विद्यतेऽन्योऽधिपतिर्नि-यन्ताऽस्य स तथोक्तः स्वतन्त्र इत्यर्थः । न हि प्राकृतोऽपि संकल्पयन्नन्यस्वामिकमात्मानं संकल्पयति । श्रुतिश्चैतद्विदुषः स्वातन्त्र्यं दर्शयति—‘ अथ य इहाऽऽत्मानमनुविद्य ब्रजनयेतांश्च सत्यान्कामांस्तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति ’ [ छा० ८ । १ । ६ ] इति ॥ ९ ॥ ( ४ )

### अभावं बादरिराह ह्येवम् ॥ १० ॥

मुक्तस्य मनस्तावत्संकल्पसाधनमित्युक्तं कामसंकल्पादिवृत्तीः प्रति मनस उपादानत्वात् । ‘ कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्हार्थीर्धीर्भारित्येतत्सर्वं मन-एव ’ [ बृ० १ । ५ । ३ ] इति श्रुतिरूपादानोपादेयाभेदविवक्षया मन एवेत्याह । एवं संकल्पसाधने मनसि स्थितेऽन्यानीन्द्रियाणि शरीरं च सन्ति न वेति संशये तेषां मनोव्यतिरिक्तानामिन्द्रियाणामभावं बादरिराचार्यो हि यस्मादेवमाह । श्रुतिः—‘ मनसैतान्कामान्पश्यन्मते ’ [ छा० ८ । १२ । ५ ] ‘ य एते ब्रह्मलोके ’ [ छा० ८ । १३ । १ ] इति । यदि मनसा शरीरेणेन्द्रियैश्च विहरेत मनसेति विशेषणं व्यर्थं स्यात् । तस्मान्मुक्तानां शरीरेन्द्रियाभावः ॥ १० ॥

### भावं जैमिनिर्विकल्पामननात् ॥ ११ ॥

जैमिनिस्वाचार्यो मनोवच्छरीरेन्द्रियभावं मुक्तं प्रति मन्यते । कुतः । ‘ स एकधा भवति त्रिधा भवति ’ [ छा० ७ । २६ । २ ] इत्यादिनाऽनेकधाभावविकल्पान्ना-नात् । सूत्रस्थविकल्पस्यानेकधाभावोऽर्थः । तस्यानेकधाभावस्य विकल्पश्च । न ह्यनेक-विधता विना शरीरभेदेनाऽऽञ्जसी स्यात् । यद्यपि स एकधा भवतीदं वाक्यं निर्गुणभूम-विद्यायां पठ्यते तथाऽपि विद्यमानभेदेदं सगुणावस्थायामैश्वर्यं भूमविद्यास्तुतये संकीर्त्यत इत्यतः सगुणविद्याफलभावेनोपतिष्ठत इति ॥ ११ ॥

उच्यते—

**द्वादशाहवदुंभयविधं बादरायणोऽतः ॥ १२ ॥**

अत उभयश्रुतिदर्शनादुभयविधत्वं साध्विति बादरायण आचार्यो मन्यते । यदा सशरीरतां संकल्पयति तदा सशरीरो भवति । यदा त्वशरीरतां संकल्पयति तदा तथा भवति सत्यसंकल्पत्वात्संकल्पवैचित्र्याच्च । द्वादशाहवत् । यथा द्वादशाहश्चोदनाद्व्यादहीनः सत्रं च भवति तद्वत् ॥ १२ ॥

**तन्वभावे संध्यवदुपपत्तेः ॥ १३ ॥**

यदा शरीरं नेच्छति तदा तन्वभावे सति यथा संध्ये स्थाने स्वप्नावस्थायां शरीरेन्द्रियविषयेष्वविद्यमानेष्वपि मनसैव सर्वं निर्माय स्वामिकान्भोगान्भुङ्क्ते तद्वन्मुक्तः सर्वं पित्रादिकं मनसैव निर्माय भोगान्भुङ्क्ते । तन्वभावे संध्यवदुपपत्तेरिति सूत्रस्येदं व्याख्यानम् ॥ १३ ॥

**भावे जाग्रद्वत् ॥ १४ ॥ ( ५ )**

यदा देहमिच्छति तदा संकल्पेनैव देहादि सृष्ट्या तत्रावस्थितो जाग्रदशायामिव भोगान्भुङ्क्ते । तस्मादेकस्यापि मुक्तस्य कालभेदेन देहादिभावाभावौ व्यवस्थितौ । तस्मान्मुक्तपुरुषस्यैच्छिकौ देहभावाभावौ ॥ १४ ॥ ( ५ )

**प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयति ॥ १५ ॥**

भावं जैमिनिर्विकल्पामननात्' [ब्र० सू० ४।४।११] इत्यत्र सशरीरत्वं मुक्तस्योक्तम् । तत्र ' स एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा सप्तधा ' [ छा० ७ । २६ । २ ] इति युगपदनेकशरीरग्रह ऐच्छिक आम्नायते । तत्रानेकदेहग्रहणपक्षे देहान्तराणि दारुयन्त्रवन्निरात्मकानि किं वाऽऽस्मदादिशरीरवत्सात्मकानीति संशय एकमेव शरीरं सात्मकं शरीरान्तराणि निरात्मकानि । कुतः । आत्ममनसोर्बहुभावस्याश्रुतत्वात्कल्पनाभावाच्चेति प्राप्ते ब्रूमः— सर्वाण्यपि शरीराणि समनस्कानि समनस्कत्वात्सात्मकानि । कुतः । कल्पनासंभवाच्छ्रुतत्वाच्च । अस्ति हि कल्पकं युगपदनेकदेहभोगानुपपत्तिरूपम् । मुक्तेन स्वभोगाय हि संकल्पत्वाद्बहवो देहा विनिर्मिताः । न चैकेनैवाऽऽत्मना मनसा च युगपदनेकदेहानां भोगो दृष्टचरः । तस्मादात्ममनसोर्बहुत्वं कल्प्यम् । यद्यपि नाऽऽत्मानन्त्यं तथाऽपि प्रदीपवदावेशः संभवति । यथा प्रदीप एकोऽनेकप्रदीपभावमापद्यत एवमेकोऽपि सन्विद्वानैश्वर्ययोगादनेकभावमापद्य सर्वाणि शरीराण्याविशति । एकेन मनसा संकल्प्य बहुषु मनःसूत्पादितेषु तैर्मनोभिरवच्छिन्ना आत्मानो बहवः स्युः । यद्यप्यात्मैकस्तथाऽपि मनोभेदाद्भेदः । अतः सर्वाणि शरीराणि सात्मकानि समनस्कानि भोगसाधनानि । तथा हि दर्शयति—

‘ स एकधा भवति त्रिधा भवति ’ [ छा० ७ । २६ । २ ] इत्यादिना । तस्मात्सात्मकाः सर्वदेहाः ॥ १५ ॥

ननु मुक्तस्यानेकधाभाषाङ्गीकारे ‘ तत्केन कं पश्येत् ’ [ बृ० ४ । ९ । १५ ] इत्यादिश्रुतिविरोध इत्यत आह —

**स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥ ( ६ )**

स्वाप्ययः सुपुतिः ‘ सता सौम्य तदा संपन्नो भवति स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितीत्याचक्षते ’ [ छा० ६ । ८ । १ ] इति श्रुतेः । संपत्तिः कैवल्यं ‘ ब्रह्मैव सन्नब्रह्माप्येति ’ [ बृ० ४ । ४ । ६ इति श्रुतेः । तयोरन्यतरामवस्थां सुपुतिं कैवल्यं वाऽपेक्ष्य विशेषविज्ञानाभाव आम्नायते । यस्मात्तदधिकारेणैवेदमाविष्कृतं प्रकटितम् । ‘ यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन स्वप्नं पश्यति ’ [ बृ० ४ । ३ । १९ ] इत्यादिश्रुतयः सुपुप्तौ मानम् । ‘ एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानु विनश्यति न प्रेत्य संज्ञाऽस्ति ’ [ बृ० २ । ४ । १२ ] ‘ यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन किं पश्येत्केन किं विजानीयाद्विज्ञातारभरे केन विजानीयात् ’ [ बृ० २ । ४ । १४ ] इत्यादिश्रुतयः संपत्तौ मानम् । निर्विशेषब्रह्मभाव एव संपत्तिशब्दार्थः ।

‘ नान्यदज्ञानतोऽस्ति त्वं द्वितीयस्याऽऽत्मनो यथा ।

निवृत्तिस्तद्वदेवास्य नावगत्याऽऽत्मनोऽपरा ’ ॥

इति वचनात् । सगुणविद्याविपाकस्थानं त्वेतत्सर्गादिवदवस्थान्तरं यत्रैतदैश्वर्यमुपवर्ष्यते । तस्मान्न पूर्वोक्तविरोधः ॥ १६ ॥ ( ६ )

**जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च ॥ १७ ॥**

ये सगुणब्रह्मोपासका ब्रह्मलोकं प्राप्तास्ते सगुणब्रह्मोपासनान्मनसा सहैश्वरसायुज्यं प्राप्तास्तेषां किं निरङ्कुशमैश्वर्यमाहोस्वित्साङ्कुशमिति संशये सति निरङ्कुशमिति तावत्प्राप्तम् ‘ आप्नोति स्वाराज्यम् ’ [ तै० १ । ६ । २ ] ‘ संवत्स्रै देवा बलिमावहन्ति ’ [ तै० १ । ५ । ३ ] ‘ तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति ’ [ छा० ७ । २५ । २ ] इत्यादिश्रुतिभ्योऽप्रतिहतसंकल्पाच्चेति प्राप्ते ब्रूमः—जगद्व्यापारवर्जम् । जगदुत्पत्त्या-दिव्यापारं वर्जयित्वाऽन्यदणिमाद्यात्मकमैश्वर्यं सगुणस्थेश्वरस्य प्रसादलब्धं मुक्तानां भवितु-मर्हति जगद्व्यापारस्तु नित्यासिद्धस्थेश्वरस्यैव । कुतः । प्रकरणादितरेषामसंनिहितत्वाच्च । परमेश्वर एव जगद्व्यापारेऽधिष्कृतः । तमेव प्रकृत्योत्पत्त्याद्युपदेशान् । ‘ आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीन्नान्यत्किंचन मिपस्त ईक्षत लोकान्नु सृजा इति स इमाँल्लोकानसृजत ’

[ ऐ० १ । १ ] इत्यादिश्रुतिषु त्रियदादिजगत्सृष्टिप्रतिपादिकासु सर्वत्र परमात्मैव स्रष्टृत्वे-  
नोपदिश्यते न कापि योगिनः । ईश्वरान्वेषणोपासनपूर्वकमितरेषां तत्प्रसादतोऽणिमाद्यैश्वर्यं  
श्रूयते तेनासंनिहितास्ते । असंनिहितत्वं स्पष्टमाह मन्त्रवर्णः—‘ को अद्वा वेद क इह  
प्रवोचत्कुत आजाता कुत इय विसृष्टिः । अर्वाग्देवा अस्य विसर्जनेनाथा को वेद यत  
आबभूव ’ [ ऋ० सं० ८ । ७ । १७ । ६ ] इति । अतो न तेषां जगत्स्रष्टृत्वम् ।  
अन्यथाऽनेकेश्वरत्वे सति समनस्कत्वात्काश्चत्सिसृक्षंति कश्चित्संजिहीर्षतीति जगद्व्यवस्था न  
सिद्ध्येत् । तस्मात्परमेश्वरतन्त्रत्वमेवेतरेषामिति व्यवस्थितिरिति भाष्यकृत आहुः ॥ १७ ॥

**प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाऽऽधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः ॥ १८ ॥**

अथ यदुक्तम् ‘ आमोति स्वाराज्यम् ’ [ तै० १ । ६ । २ ] इत्यादिप्रत्यक्षोपदे-  
शाद्दीश्वरसमानैश्वर्यं सति जगद्व्यापारोऽपि भविष्यतीति चेन्न । आधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः ।  
आधिकारिको यः सवितृमण्डले विशेषायतने स्थितः परमेश्वरस्तदायत्तैवेयं स्वाराज्यप्राप्तिः ।  
यद्वाऽऽधिकारिकस्य ब्रह्मणो मण्डले लोक उपासकानां स्थित्युक्तेस्तदधीनमेव मुक्तानां  
स्वाराज्यादिकं न स्वतन्त्रमिति । कथमेतदवगम्यत ईश्वरायत्तं मुक्तानां स्वाराज्यमिति ।  
‘ आमोति स्वाराज्यम् ’ एतदनन्तरम्—‘ आमोति मनसस्पतिम् ’ [ तै० १ । ६ । २ ]  
इत्याह । यो हि सर्वमनसां पतिरीश्वरस्तं प्राप्नोतीत्येतदुक्तं भवति । तदनुसारेणैव चान-  
न्तरं वाक्पतिश्चक्षुष्पतिः श्रोत्रपतिर्विज्ञानपतिश्च भवति ’ [ तै० १ । ६ । २ ] इत्याह ।  
एवमादिश्रुतिपर्यालोचनया नित्यसिद्धेश्वरायत्तभेदैपामैश्वर्यमित्यवधेयम् ॥ १८ ॥

**विकारावर्ति च तथा हि स्थितिमाह ॥ १९ ॥**

विकारावर्त्यपि पारमेश्वरं रूपं न केवलं विकारमात्रवर्ति सवित्रादिमण्डलमात्रवर्ति ।  
तथा हि द्विरूपस्थितिमाह श्रुतिः—

‘ एतावानस्य महिमाऽतो ज्यायांश्च पुरुषः ।

पादोऽस्य विश्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि ’

[ ऋ० पुरुष० म० ३ ] इत्येवमादिः । न च तन्निर्विकाररूपमितरालम्बनाः प्राप्नु-  
वन्तीति शक्यते वक्तुमतत्कृतत्वात्तेषाम् । अतश्च यथैव द्विरूपे परमेश्वरे सति निर्गुणं रूप-  
मनवाप्य सगुण एव पारमेश्वरे रूपे सगुणोपासका अवतिष्ठन्त एवं सगुणोऽपि निरङ्कु-  
शमैश्वर्यमनवाप्य सावग्रहा एवावतिष्ठन्ते । ते च सालोक्यसामीप्यसारूप्यमुक्तिभाजस्तारत-  
म्येन परमेश्वरमुपासीनाः सन्तोऽवतिष्ठन्ते । तेषामैश्वर्यं सातिशयमेव ॥ १९ ॥

**दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥**

विकारावर्तित्वं परमात्मनः प्रत्यक्षानुमाने प्रत्यक्षं श्रुतिरनुमानं स्मृतिस्ते दर्शयतः ।  
श्रुतिस्तावत्—‘ न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः ।

‘तमेव भान्तमनु भाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति’ [ क० ५ । १९ ] इत्येव-  
माद्या । स्मृतिश्च—

‘ न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः ।

यद्गत्वा न निवर्तन्ते तद्भाम परमं मम ’ ॥

[ भ० गी० १५ । ६ ] इत्येवमाद्या । अनुपहितमखण्डसच्चिदानन्दस्वरूपं ब्रह्मैव परमार्थः । तत्प्राप्तिश्चानेकजन्मसंसिद्धानां गुरूपदेशादनुपदमेव ज्ञातात्मतत्त्वानामप्रतिबद्धसा-  
क्षात्काराणामुक्तमाधिकारिणामस्मिन्नेव जन्मनि भवति । ननु ज्ञात आत्मेत्यत्र ज्ञानस्य विशे-  
षणत्वेन ज्ञानविशिष्टस्यैवाऽऽमनो मोक्षरूपत्वाद्विशेषणनाशे तदभावप्रसङ्गस्तेन तस्य ज्ञानस्यो-  
पलक्षणत्वमेव वक्तव्यम् । तथा च ततः प्रागपि काले मोक्षव्यवहारापत्तिरिति चेन्मैवम् ।  
काकवन्तो देवदत्तस्य गृहा इत्यादावपि काकसंबन्धात्प्रागपि देवदत्तगृहव्यवहारापत्तेः ।  
उपलक्षणस्यापि स्वोत्तरकाल एव व्यावर्तकत्वमिति चेदिहापि तुल्यम् । न हि दृष्टेऽ-  
नुपपन्नं नाम । अविद्यायाश्चानादिवात्प्रागभावनिवृत्तिरूपवदनिवृत्तावपि पुनः प्रागभा-  
वानुत्पात्तिवन्नाविद्यानिवृत्तिरूपतत्त्वज्ञाननिवृत्तावप्यविद्यायाः पुनरुत्पत्तिः । ननु तत्त्व-  
मस्यादिवाक्यजन्मज्ञानस्य परोक्षत्वमेव नापरोक्षत्वं शब्दस्यापरोक्षज्ञानजमकत्वाददर्शनात् ।  
ज्ञातकारणत्वावच्छेदेन परोक्षज्ञानजनकत्वनियमादिति चेदुच्यते—शब्द एष स्वतः  
प्रमाणभूतो गुरुशास्त्रविप्रयाणां महिम्ना साक्षात्कारं जनयति । न च कारणस्वभाव-  
भङ्गो मनस इव परोक्षापरोक्षज्ञानजननस्वभावाङ्गीकारात् । एतच्च ‘ दशमस्वमसि ’  
इत्यादौ दृष्टं न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति दिक् । तदेवं विकारावर्तित्वं परब्रह्मणः स्वरूपं  
तत्प्राप्तिरेव परमपुरुषार्थ इति सूत्रकृदाशयः । अत एवेदं सूत्रद्वयं गतार्थमिति दाढ्यार्थं  
सूत्रकारः सूत्रयामासास्मिन्नुपासकप्रकरण इति द्रष्टव्यम् ॥ २० ॥

### भोगमात्रसाध्यलिङ्गाच्च ॥ २१ ॥

इतश्च न निरङ्कुशं सगुणब्रह्मोपासकानामैश्वर्यम् । यस्माद्भोगमात्रमैवैवाभीश्वरेण समा-  
नम् । तथा च श्रुतिः—‘ यथैतां देवतां सर्वाणि भूतान्यवन्त्येवं हैवविदं सर्वाणि भूता-  
न्यवन्ति ’ [ बृ० १ । ५ । २० ] इति । यथा हिरण्यगर्भस्य तल्लोकस्थानि भूतानि  
भोगसाधनानि तद्वदुपासकस्यापीत्यर्थः ॥ २१ ॥

नन्वेवमैश्वर्यस्य सातिशयत्वेनान्तबन्ध्यागुनरावृत्तिः स्यादित्यत उत्तरं पठति भगवान्बाद-  
रायण आचार्यः—

### अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥ ( ७ )

नाडीरश्मिसमन्वितेनाचिरादिपर्वणा देवयानेन पथा ये ब्रह्मलोकं शास्त्रोक्तविशेषणं  
गच्छन्ति यस्मिन्नरश्मि ह वै प्यश्चार्णवौ ब्रह्मलोके तृतीयस्यामितो दिवि यस्मिन्नैरं

सदीयं सरो यस्मिन्नश्वत्यः सोमसवनो यस्मिन्नपराजिता पुरी यस्मिन् प्रमुषिमितं  
 हिरण्यमयं वेदम् [ छा० ८ । ५ । ३ ] यश्चानेकप्रकारैः ' हिरण्यगर्भः समवर्तताग्रे '  
 इत्यादिमन्त्रार्थवादिषु प्रपञ्च्यते ते तं प्राप्य न चन्द्रलोकादिव भुक्तभोगा आवर्तन्ते । कुतः ।  
 ' तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति ' [ छा० ८ । ६ । ६ ] ' एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानन्न-  
 मावर्तं नाऽऽवर्तन्ते ' [ छा० ४ । १५ । ५ ] ' ब्रह्मलोकमभिसंपद्यते न स पुनरावर्तते '  
 [ छा० ८ । १५ । १ ] इत्यादिशब्देभ्यः । ऐश्वर्यस्यान्तवस्त्वेऽपि यथाऽनावृत्तिस्तथा  
 वर्णितं ' कार्यारथ्ये तदध्यक्षेण सहातः परमभिधानात् ' [ ब्र० सू० ४ । ३ । १० ]  
 इत्यत्र कार्यब्रह्मप्रलये सति तत्रैवोत्पन्नब्रह्मज्ञानाः सन्तस्तदध्यक्षेण हिरण्यगर्भेण सहातः  
 सगुणात्परं विशुद्धं ब्रह्म प्रतिपद्यन्त इति । सम्यग्दर्शनविध्वस्ताज्ञानानां तु नित्यसिद्धनि-  
 र्वाणपरायणानां सिद्धैवानावृत्तिस्तदाश्रयणेनैव हि सगुणशरणानामप्यनावृत्तिसिद्धिरिति ।  
 ' अनावृत्तिः शब्दात् ' इति संपूर्णसूत्राभ्यासः शास्त्रपरिसमाप्तिं द्योतयतीति सर्वमवदा-  
 तम् ॥ २२ ॥ ( ७ )

इति श्रीलक्ष्मीनरहरिसूरिसूनुहरिदीक्षितस्य कृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ चतुर्थो-  
 ध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

### समाप्ता ब्रह्मसूत्रवृत्तिः ।

व्यासं वसिष्ठनप्तारं शक्तेः पौत्रमकल्मषम् ।

पराशरात्मजं वन्दे शुकतातं तपोनिधिम् ॥ १ ॥

अचतुर्वदनो ब्रह्मा द्विबाहुरपरो हरिः ।

अभाल्लोचनः शंभुर्भगवान्बादरायणः ॥ २ ॥

' व्यासो नारायणः साक्षात् ' इत्यादिवचनैः सूत्रकारं नारायणं नत्वा तेमेव कलावव-  
 तीर्णं शंकरभगवत्पादं भाष्यकारं नमामि ।

कृते ज्ञानप्रदः सत्यस्त्रेतायां दत्त एव च ।

द्वापरे व्यासनामा तु कलौ शंकरनामधृत् ॥

इति वचनात् । यौ शेषवाच्यवताराविति किंवदन्यस्ति यद्यपि तथाऽपि तौ न शंकर-  
 भगवत्पादमतिरिच्येते । नारायणस्वरूपत्वाच्छंकरभगवत्पादस्य । तयोस्तत्किंकरत्वात् ॥

प्रार्थिते रामरायेण तद्गुरुहरिदीक्षितः ।

तद्बोधार्थमिमां वृत्तिं व्यधितानुग्रहाद्वरेः ॥

गजेषुरसभूसंख्ये ( १६५८ ) शकेऽब्दे चानलाह्वये ।

जेषुशुक्लत्रयोदश्यां ग्रन्थः सिद्धिमगादयम् ॥







